

مركز البحوث الإسلامية  
إستانبول

# إرشاد الحق السليم إلى مزايا الحكايا والكريم

نفسه إلى السجود

شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد العادي  
(ت. ٩٨٢ هـ / ١٥٧٤ م)

يُتْرَكُ لَوْلَ مَرَّةٍ عَنْ نُسخةِ المُولَفِ مَعَ مَنَوَاتِهِ (تَعْلِيْقَاتِهِ) بِحَظِّهِ

تحقيق

أ.م. مُحَمَّد طَه بُوَيَالِقُ أَحْمَدُ أَيَّتَبُ  
أ.م. ضِيَاءُ الدِّينِ الْقَالِشِ مُحَمَّدُ عِمَادُ النَّابِلَسِيِّ

إشراف ومراجعة

أ.م. مُحَمَّد طَه بُوَيَالِقُ

المجلد الثامن

نَشْرِيات وَقَف الدِّيَانَةِ التَّرْكِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّمَا أَعِزَّنَا لِلْعَاقِلِينَ  
الْحَكِيمِينَ



## مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية

تم إدراج "مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية" كمشروع إطارى يضم في طياته عدة مشاريع فرعية في جدول الأعمال من قِبَل مركز البحوث الإسلامية (إسام/ ISAM) بهدف إخضاع التراكم الفكري فيما بين القرنين الهجريين السابع والثالث عشر (١٣-١٩م) -الذي يمكن أن يطلق عليه اسم "العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية"- لدراسة علمية كما يليق به، واستخراج ما حملته هذه الفترة من أبعاد علمية وفكرية لما يقارب سبعة قرون. وفي تصور كتابة التاريخ المعاصرة قد سعى إلى كتابة تاريخ الحضارة الإسلامية على أساس فرضية أن تطور الحضارة الإسلامية بصفة عامة والفكر الإسلامي وعلومه بصفة خاصة قد تعرض للانقطاع بعد الغزو المغولي. فإن وجهة النظر هذه التي تشكلت في الغرب في القرن التاسع عشر، وانتشرت بين المسلمين أثناء فترة الاستعمار هي التي جعلت أحكامنا المتعلقة بالتاريخ الإسلامي ناقصة، مما حال بيننا وبين أن نتناول تاريخ الإسلام بفكره وفنونه ومؤسساته وشخصياته الرائدة وأدبه وأحداثه في وحدة متماسكة. ولا تسلط الدراسات في هذا المجال الضوء على فترة من فترات التاريخ الإسلامي فحسب؛ بل ستجلب أيضا حقبة مهمة من حقب التاريخ البشري. وإن هذا المشروع سيكون وسيلة لبعث المسائل العلمية المناقشة في العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية من جديد، وإحياؤها بقضايا العالم العلمي والفكري، وبالتالي سيستفاد إلى أقصى حد من التراث العريق في بناء عهد جديد واستدراك المسائل الراهنة وتحليلها وانتقادها ومناقشتها.

وفي إطار الأعمال العلمية المتعلقة بهذه الفترة سيفسح هذا المشروع المجال لعقد دراسات عن العلوم الإسلامية والفكر الإسلامي وتاريخ العلوم الإسلامية التجريبية، وكذلك العلوم البشرية وميادين الفنون في الحضارة الإسلامية إلى جانب الدراسات المقارنة بين الإسلام وسائر الحضارات الأخرى. وستركز المشاريع المرتقبة على أراضي الدولة العثمانية وجنوب الصحراء الكبرى، وكذلك على شبه القارة الهندية منذ سلطنة دلهي، بالإضافة إلى آسيا الوسطى وإيران بعد الغزو المغولي. هذا، ويتوقع إصدار منشورات في إطار المشروع مثل الفهرسة والتأليف والتحقيق والترجمة.

- 
- المنهج الفكري عند ابن تيمية ونقده للمتكلمين (بالتركية)، محمد سعيد أوزروراري، ٢٠٠٨: ٢٠١٧.  
دراسة فتح الباري وعمدة القاري من جهة تحليل المتن (بالتركية)، ياوزروراري، ٢٠٠٩: ٢٠٢٠.  
الوزارة في العهد المملوكي (بالتركية)، فاتح يحيى آياز، ٢٠٠٩: ٢٠١٧.  
التاريخ الإداري والاقتصادي للعثمانيين (بالتركية)، خليل إينالجي، ٢٠١١: ٢٠١٨.  
مدرسة فخر الدين الرازي في أصول الفقه (بالتركية)، طونجاي باش أوغلو، ٢٠١٤: ٢٠١٤.  
عبد القادر الجيلاني والقادرية، (بالتركية)، عدالت جافر، ٢٠١٢: ٢٠٢١.  
فخر الدين الرازي في عهد التحول للفكر الإسلامي (بالتركية)، عثمان دمير - عمر تورك آر (تحرير)، ٢٠١٣.  
الكفاية في الهداية، نور الدين الصابوني، تحقيق: محمد أروثي، ٢٠١٣: (نشر مشترك إسام/ رئاسة الشؤون الدينية) ٢٠١٩.  
المنتقى من عصمة الأنبياء، نور الدين الصابوني، تحقيق: محمد بولوط، ٢٠١٣: ٢٠١٩ (نشر مشترك إسام/ رئاسة الشؤون الدينية) ٢٠١٩.  
الطرق الصوفية في تركيا: تاريخ وثقافة (بالتركية)، سمح جيجان (تحرير)، ٢٠١٥.  
مرشد الشيوخ الثلاثة: الخلوتية وفرع الرمضانية وكوستندي علي علاء الدين أفندي (بالتركية)، سمح جيجان، ٢٠١٥.  
تراث العواشي في التفسير وحاشية شيخ زاده علي أنوار التنزيل (بالتركية)، شكرى معدن، ٢٠١٥.  
فهرس الوقفيات لسجلات محاكم إستانبول الشرعية (بالتركية)، إعداد: ب. أيدين، إ. يورداقول، آ. ايشيق، إ. قورت، أ. ييلديز، ٢٠١٥.  
كتاب القواعد الكثيرة في جملة من الفنون العلمية، محمد الإصفهاني، تحقيق: منصور كوشينكاغ - بلال تاشقن، ٢٠١٧.  
عضد الدين الإيجي في التراث العلمي والفكري الإسلامي (بالتركية)، أشرف ألتاش (تحرير)، ٢٠١٧.  
القاضي البيضاوي في التراث العلمي والفكري الإسلامي (بالتركية)، مستقيم أريجى (تحرير)، ٢٠١٧.  
العلاقة بين النحو وأصول الفقه (بالتركية)، عثمان كومان، ٢٠١٧.  
سلامة الإنسان في محافظة اللسان، ميرزا زاده محمد سالم، تحقيق: مراد صولا، ٢٠١٨.  
معاني الأسماء الإلهية، التلمساني، تحقيق: أورخان موسى خان أوو، ٢٠١٨.  
شرح الفاتحة وبعض سورة البقرة، التلمساني، تحقيق: أورخان موسى خان أوو، ٢٠١٨.  
دليل تحقيق النصوص لمركز البحوث الإسلامية (إسام) (بالتركية)، إعداد: أوقان قدير يلماز، ٢٠١٨.  
شيخ بدر الدين: فقيه عثماني (بالتركية)، مصطفى بولند داداش، ٢٠١٨.  
رسالة في أدب المفتي، محمد فقهي العيني، تحقيق: عثمان شاهين، ٢٠١٨.  
كتاب تقريب الغريب، قاسم بن قطلوبغا، تحقيق: عثمان كسكين آر، ٢٠١٨.  
كشف الأسرار وهتك الأسرار، يوسف بن هلال الصفدي، تحقيق: بهاء الدين دارغا، ٥٠١، ٢٠١٩.  
تراث الكشف: أثر الكشف للزمخشري في تراث التفسير (بالتركية)، محمد طه بويالىق، ٢٠١٩.  
التسهيل شرح لطائف الإشارات، الشيخ بدر الدين، تحقيق: مصطفى بولند داداش، ٢٠١٩، ٣٠١.  
جامع الأصول، ركن الدين السمرقندي، تحقيق: عصمت غريب الله ششك، ٢٠٠١، ٢٠٢٠.  
تسديد القواعد في شرح تجريد العقائد - حاشية التجريد - منهوات الجرجاني والعواشي الأخرى، محمود الإصفهاني - الجرجاني، تحقيق: أ. ألتاش، م. علي فوجا، ص. كوآن آيدين، م. يتييم، ٢٠٠١، ٢٠٢٠، ٢٠٢١.  
لب الأصول، ابن نجيم، تحقيق: محمد فال السيد الشنقيطي، ٢٠٢٠.  
التسديد في شرح التمهيد، السفناقي، تحقيق: علي طارق زياد يلماز، ٢٠٢٠، ٢٠٢٠.  
نظام الحقوق العثماني: أساس الدولة العلية، محمد عاكف أيدين (بالتركية)، ٢٠٢٠.  
نظرية الجسم في الفلسفة الإسلامية: تراث حكمة العين، محمد سامي باغا (بالتركية)، ٢٠٢٠.  
تراث الشروح والعواشي في كتاب السمع: مغلطاي بن قليج هودجا، كوتلو ييلديز (بالتركية)، ٢٠٢٠.  
علي القوشجي مفسراً، محمد جيبك (بالتركية)، ٢٠٢١.  
حاشية علي القوشجي على شرح الكشف للفتاوالي، علي القوشجي علاء الدين علي بن محمد السمرقندي، تحقيق: محمد جيبك، ٢٠٢١.  
شرح عقود رسم المفتي، ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز الحسيني الدمشقي، تحقيق: قنول صيلان، ٢٠٢١.  
إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد العمادي، تحقيق: محمد طه بويالىق، أحمد أيتب، ضياء الدين القالاش، محمد عماد النابلسي، ٢٠٢١، ٩٠١.

مركز البحوث الإسلامية

إستانبول

سلسلة عيون التراث الإسلامي

# إِشْتِدَادُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

نُفْسِي إِلَى السَّعْوَةِ

شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد العمادي  
(ت. ٩٨٢ هـ / ١٥٧٤ م)

بُيُوتُ لَوْلَا رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ نُسَخَةُ الْمُؤَلَّفِ مَعَ مَنُهَايَةِ (تَعْلِيْقَاتِهِ) بِمُحَمَّدِ بْنِ

تحقيق

أ.م. مُحَمَّدُ طَه بُوَيَالِقُ أَحْمَدُ أَيَّتَبُ

أ.م. ضِيَاءُ الدِّينِ الْقَالِشِي مُحَمَّدُ عِمَادُ النَّابِلِيِّ

إشراف ومراجعة

أ.م. مُحَمَّدُ طَه بُوَيَالِقُ

المجلد الثامن

نَشْرِيَّاتُ وَقْفِ الدِّيَّانَةِ التَّرْكِي





## نَشْرِيات وَقْف الدِّيانَةِ التُّركي

رقم النشر ١٠٠٠-١  
نشریات إسام ٢٣٦  
سلسلة عیون التراث الإسلامي ٤٦  
© جميع الحقوق محفوظة

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم  
شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي

المجلد الثامن

تحقيق مجد طه بُوتالقی - أحمد أئتب [المقدمة - البقرة ٩٨: النساء - التوبة]  
ضیاء الدین القالیش [البقرة ٩٩ - آل عمران ٣٢: یونس - هود: الحجر - طه: الداریات - الناس]  
مجد عماد النابلسی [آل عمران ٣٣-٢٠٠: یوسف - إبراهیم: الأنبیاء - ق]

تم إعداد کتاب إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم  
بإشراف اللجنة العلمية للتحقيق

بمركز البحوث الإسلامية (ISAM) التابع لوقف الديانة التركي.

İcadiye - Bağlarbaşı Cad. 38 Üsküdar/İstanbul  
الهاتف: +90 216 474 08 50 www.isam.org.tr yayin@isam.org.tr

**ISAM.**  
YAYINLARI

إدارة النشر محمد سغاذ مَرْت أوغلو

إشراف الطبع أُرْدَال جَساز

تحرير قسم التحقيق أَوْفَان قَدِير يَلْماز

التدقيق النهائي لقسم الدراسة (التركي) مصطفى دَمِيرآي

تنقيح الأسلوب والصياغة لقسم الدراسة (التركي) مَتِين قَزَه باش أوغلو

الترجمة (العربي) مروة داغستاني بازسيك

التصحيح (العربي) سعيد قاياجي، منذر شيخ حسن، مجد شاهين

(التركي) عيسى قايَا أَلْب، عبد القادر شَنْل، عنایت بَبَك

التصميم علي حيدر أولكُصُوي، إبراهیم درويش مؤذن (تطبيق)،

حسن حسين جَان (غلاف)، رمزي حاج مصطفى (خط الغلاف)

سكرتير النشر منذر شيخ حسن، سماء دُوغان

تم إعداد هذا الكتاب

من قبل مركز البحوث الإسلامية (إسام / ISAM)

في إطار مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية.

منسق المشروع طُونُجاي باش أوغلو



تم طبع هذا الكتاب بقرار مجلس إدارة إسام

بتاريخ ٢٠٢٠ / ٠٦ / ٢٠ ورقم ٢٠٢٠ / ٠٥ .

الطبعة الأولى: أنقرة، يوليو ٢٠٢١ م / ١٤٤٢ هـ

(مجموعة) ISBN 978-625-7581-31-8

(المجلد الثامن) 978-625-7581-39-4

الطباعة والنشر والتوزيع

TDV Yayın Matbaacılık ve Tic. A.Ş.

Ostim OSB Mahallesi, 1256 Cadde, No: 11 Yeni Mahalle / Ankara

الهاتف: +90 312 354 9131 الفاكس: +90 312 354 9132 bilgi@tdv.com.tr

**TDV/A**  
YAYIN MATBAACILIK TIC. ISLETMESI

شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي

إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم / شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي؛ التحقيق: مجد

طه بُوتالقی، أحمد أئتب، ضیاء الدین القالیش، مجد عماد النابلسی. - أنقرة: وقف الديانة التركي، ٢٠٢١.

المجلد الثامن، ٦٤٠ صفحة؛ ٢٤ سم. - (نشریات وقف الديانة التركي؛ ١٠٠٠-١. نشریات إسام؛ ٢٣٦.

سلسلة عیون التراث الإسلامي؛ ٤٦)

يحتوي على الفهارس والمصادر

(المجلد الثامن) 978-625-7581-39-4 (مجموعة) ISBN 978-625-7581-31-8

## فهرس المحتويات

سورة قَ.....	٩
سورة الذاريات.....	٢٩
سورة الطور.....	٤٥
سورة النجم.....	٥٧
سورة القمر.....	٧٩
سورة الرحمن.....	٩٣
سورة الواقعة.....	١١٣
سورة الحديد.....	١٣٥
سورة المجادلة.....	١٥٧
سورة الحشر.....	١٧٥
سورة الممتحنة.....	١٩٣
سورة الصفّ.....	٢٠٧
سورة الجمعة.....	٢١٧
سورة المنافقون.....	٢٢٥
سورة التغابن.....	٢٣٣
سورة الطلاق.....	٢٤٣
سورة التحريم.....	٢٥٥
سورة الملك.....	٢٦٥
سورة نّ [سورة القلم].....	٢٨٣
سورة الحاقة.....	٢٩٩



٣١١ .....	سورة المعارج
٣٢٣ .....	سورة نوح
٣٣٥ .....	سورة الجن
٣٤٧ .....	سورة المزمل
٣٥٧ .....	سورة المدثر
٣٧٣ .....	سورة القيامة
٣٨١ .....	سورة الإنسان
٣٩٣ .....	سورة المرسلات
٤٠٣ .....	سورة النبأ
٤٢٣ .....	سورة النازعات
٤٤٣ .....	سورة عبس
٤٥٥ .....	سورة التكويد
٤٦٥ .....	سورة الانفطار
٤٧١ .....	سورة المطففين
٤٨٣ .....	سورة الانشقاق
٤٨٩ .....	سورة البروج
٤٩٧ .....	سورة الطارق
٥٠٣ .....	سورة الأعلى
٥١١ .....	سورة الغاشية
٥١٩ .....	سورة الفجر
٥٣١ .....	سورة البلد
٥٣٧ .....	سورة الشمس
٥٤١ .....	سورة الليل
٥٤٥ .....	سورة الضحى

٥٥١ .....	سورة أَنَّمْ نَشْرَحْ [سورة الشرح]
٥٥٥ .....	سورة التين
٥٦١ .....	سورة العَلَقْ
٥٦٩ .....	سورة القَدْرْ
٥٧٣ .....	سورة البَيِّنَة
٥٧٩ .....	سورة الزلزلة
٥٨٣ .....	سورة العاديات
٥٨٧ .....	سورة القارعة
٥٩١ .....	سورة التكاثر
٥٩٣ .....	سورة العصر
٥٩٥ .....	سورة الهُمزة
٥٩٩ .....	سورة الفيل
٦٠٣ .....	سورة قريش
٦٠٥ .....	سورة الدِّين [سورة الماعون]
٦٠٧ .....	سورة الكوثر
٦١١ .....	سورة الكافرون
٦١٥ .....	سورة النصر
٦١٩ .....	سورة تَبَّتْ [سورة المسد]
٦٢٣ .....	سورة الإخلاص
٦٢٧ .....	سورة الفلق
٦٣١ .....	سورة الناس
٦٣٣ .....	[الخاتمة]





## سورة ق

مَكِّيَّة، وهي خمس وأربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ①﴾

﴿قُلْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ أي: ذي المجد والشرف على سائر الكتب، / أو لأنه  
كلام المجيد، أو لأنَّ مَنْ عِلِمَ معانيه وعَمِلَ بما فيه مَجْدٌ عند الله تعالى وعند  
الناس. والكلام فيه كالذي فَصِّلَ في مطلع سورة ﴿ص﴾.

﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ②﴾

وقوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ أي: لأن جاءهم منذر من  
جنسهم، لا من جنس الملك، أو من جلدتهم؛ إضراب عما يُنبئ عنه جواب  
القسم المحذوف، كأنه قيل: والقرآن المجيد أنزلناه إليك لتنذر به الناس، حسبما  
وَرَدَ في صدر سورة الأعراف، كأنه قيل بعد ذلك: لم يؤمنوا به؛ بل جعلوا كلاً  
من المنذر والمنذر به غُرْضَةً للنكير والتعجب مع كونهما أوفق شيء لقضية  
العقول، وأقربه إلى التلقي بالقبول.

وقيل: ١ التقدير: والقرآن المجيد إنك لمنذر، ثم قيل بعده: إنهم شكوا  
فيه، ثم أَضْرَبَ عنه وقيل: بل عَجِبُوا، أي: ٢ لم يكتفوا بالشك والرد؛ بل جزموا  
بالخلاف حتَّى جعلوا ذلك من الأمور العجيبة. وقيل: ٣ هو إضراب عما يُفْهَم  
من وصف ﴿الْقُرْآنِ﴾ بـ ﴿الْمَجِيدِ﴾، ٤ كأنه قيل: ليس سبب امتناعهم من الإيمان  
بالقرآن أن لا مَجْدَ له، ولكن لجهلهم.

١ وفي هامش م: رازي. | تفسير الرازي، ١٢٧/٢٨. ٢ وفي هامش م: راجب. «منه». | المفردات

للاغب الأصفهاني، ص ١٤٢

٢ س: أن.

٤ في الآي السابقة.



﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ تفسير لتعجبهم، وبيان لكونه مقارناً لغاية الإنكار، مع زيادة تفصيل لمحل التعجب، و﴿هَذَا﴾ إشارة إلى كونه عليه السلام منذراً بالقرآن. وإضمارهم أولاً للإشعار بتعنيهم بما أسند إليهم، وإظهارهم ثانياً للتسجيل عليهم بالكفر بموجبه.

أو عطف لتعجبهم<sup>١</sup> من البعث على تعجبهم من البعث، على أن ﴿هَذَا﴾ إشارة إلى مبهم يفسره ما بعده من الجملة الإنكارية.

ووضع المظهر موضع المضمّر إقماً لسبق اتّصافهم بما يوجب كفرهم، وإقماً للإيدان بأنّ تعجبهم من البعث لدلالته على استقصارهم لقدرة الله سبحانه عنه مع معاينتهم لقدرته تعالى على ما هو أشقّ منه في قياس العقل من مصنوعاته البديعة أشنع من الأول، وأعرق في كونه كفراً.

﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾

﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ تقرير للتعجب، وتأکید للإنكار. والعامل في ﴿إِذَا﴾ مضمّر غني عن البيان لغاية شهرته مع دلالة ما بعده عليه، أي: أحيين نموت ونصير تراباً نرجع كما ينطق به النذير والمنذر به مع كمال التباين بيننا وبين الحياة حينئذ. وقرئ: "إِذَا مِتْنَا"<sup>٢</sup> على لفظ الخبر، أو على حذف أداة الإنكار. ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى محلّ النزاع ﴿رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ أي: عن الأوهام، أو العادة، أو الإمكان. / وقيل: "الرّجع" بمعنى المَرْجوع الذي هو الجواب، فناصب الظرف حينئذ ما يُنبئ عنه المنذر من البعث.

[١٢٠]

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ﴾

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ ردّ لاستبعادهم، وإزاحة له، فإنّ من عمّ علمه ولطف حتّى انتهى إلى حيث علم ما تنقص الأرض من أجساد الموتى وتآكل من لحومهم وعظامهم؛ كيف يُستبعد رجّع إياهم أحياء كما كانوا.

١ وشيبة وأبي جعفر. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٤٤٥.

٢ السياق: تفسير لتعجبهم... أو عطف لتعجبهم...  
٢ قراءة شاذّة، مروية عن يحيى بن وثّاب والأعرج

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «كل ابن آدم يتلى إلا عجب الذنب»<sup>١</sup>.  
وقيل: «مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ» ما يموت فيدفن في الأرض منهم.  
«وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ» حافظ لتفاصيل الأشياء كلها، أو محفوظ من التغير.  
والمراد إما تمثيل علمه تعالى بكليات الأشياء وجزئياتها بعلم من عنده كتاب محيط  
يتلقى منه كل شيء، أو تأكيد لعلمه تعالى بها بشبوتها في اللوح المحفوظ عنده.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيحٍ ٥﴾

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ إضراب وانتقال من بيان شناعتهم السابقة إلى بيان ما هو  
أشنع منه وأفظع، وهو تكذيبهم للنبوة الثابتة بالمعجزات الباهرة. ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾  
من غير تأمل وتفكر، وقُري: «لَمَّا جَاءَهُمْ»<sup>٢</sup> بالكسر على أن «اللام» للتوقيت،  
أي: وقت مجيئه إياهم. وقيل: ﴿الْحَقِّ﴾ القرآن، أو الإخبار بالبعث. ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ  
مَرِيحٍ﴾ أي: مضطرب لا قرار له، من «مرج الخاتم في أصبعه»، حيث يقولون  
تارة: إنه شاعر، وتارة: ساحر، وأخرى: كاهن.

﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ٦﴾  
﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ أي: أغفلوا، أو أعموا فلم ينظروا ﴿إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾ بحيث  
يشاهدونها كل وقت ﴿كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ أي: رفعناها بغير عمد، ﴿وَزَيَّنَّاهَا﴾ بما فيها  
من الكواكب المرتبة على نظام بديع، ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ من فتوق لملاستها  
وسلامتها من كل عيب وخلل؟ ولعل تأخير هذا للمراعاة الفواصل.

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ٧﴾  
﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ أي: بسطناها ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ جبالاً ثوابت، من  
«رَسَا الشيء»، أي: ثبت. والتعبير عنها بهذا الوصف للإيدان بأن إلقاءها لإرساء  
الأرض بها. ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ / من كل صنف ﴿بَهِيجٍ﴾ حسن.

[١٢٠ظ]

مسلم، ٢٢٧١/٤ (٢٩٥٥).

٢ قراءة شاذة، مروية عن الجحدري. شواذ  
القراءات للكرماني، ص ٤٤٦.

١ الكشف والبيان للثعلبي، ٩٤/٩، الكشف  
للمخشري، ٣٨٠/٤. وهو بلفظ قريب في  
صحيح البخاري، ١٦٥/٦ (٤٩٣٥) وصحيح

﴿تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنبِيٍّ﴾<sup>٨</sup>

﴿تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ﴾ عِلْتَانِ لِلأَفْعَالِ المذكورة معنًى، وإن انتصبنا بالفعل الأخير، أو لفعلٍ مقدّر بطريق الاستئناف، أي: فعلنا ما فعلنا تبصيرًا وتذكيرًا ﴿لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنبِيٍّ﴾ أي: راجع إلى ربّه متفكّر في بدائع صنائعه.

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَرَّكَاً فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾<sup>٩</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَرَّكَاً﴾ أي: كثير المنافع؛ شروع في بيان كيفية إنبات<sup>١</sup> ما ذكر من كل زوج بهيج، وهو عطف على ﴿أَنْبَتْنَا﴾<sup>٢</sup> وما بينهما على الوجه الأخير اعتراض مقرّر لما قبله، ومنه على ما بعده، ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ﴾ أي: بذلك الماء ﴿جَنَّاتٍ﴾ كثيرة، أي: أشجاراً ذوات ثمار ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ أي: حبّ الزرع الذي<sup>٣</sup> شأنه أن يُحصَد من البرّ والشعير وأمثالهما. وتخصيص إنبات حبه بالذكر لأنّه المقصود بالذات.

﴿وَالْتَّخَلَ بَاسِقَتٍ لَهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾<sup>١٠</sup>

﴿وَالْتَّخَلَ﴾ عطف على ﴿جَنَّاتٍ﴾<sup>٤</sup> وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في "الجَنَات" لبيان فضلها على سائر الأشجار. وتوسيط "الحَبّ" بينهما لتأكيد استقلالها وامتيازها عن البقية، مع ما فيه من مراعاة الفواصل. ﴿بَاسِقَتٍ﴾ أي: طوّالاً، أو حوامل، من "أَبَسَقَتِ الشاة" إذا حملت، فيكون من باب "أَفْعَلَ" وهو فاعِل. وقرئ: "بَاصِقَاتٍ" لأجل "القاف".<sup>٥</sup>

﴿لَهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾ أي: منضود بعضه فوق بعض، والمراد تراكم الطلع، أو كثرة ما فيه من الثمر. والجملة حال من ﴿الْتَّخَلَ﴾ كـ ﴿بَاسِقَتٍ﴾ بطريق الترادف، أو من ضميرها في ﴿بَاسِقَتٍ﴾ على التداخل، أو الحال هو الجارّ والمجرور، و﴿طَلْعٌ﴾ مرتفع به على الفاعلية.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروية عن قطبة بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم. الكشف للزمخشري، ٣٨١/٤ البحر المحيط لأبي حيان، ٥٣١/٩.

<sup>١</sup> س ي: إنبات.

<sup>٢</sup> ق، ٧/٥٠.

<sup>٣</sup> س - الذي.

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

## ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَاهُ بِلَدَّةٍ مَّيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾ أي: لنرزقهم؛ علّة لقوله تعالى: ﴿فَأُثْبِتْنَا﴾<sup>١</sup>. وفي تعليقه بذلك بعد تعليل ﴿أُثْبِتْنَا﴾<sup>٢</sup> الأول بالتبصرة والتذكير تنبيه على أن الواجب على العبد أن يكون انتفاعه بذلك من حيث التذكّر والاستبصار أهم وأقدم من تمتعه به من حيث الرزق. وقيل: ﴿رِزْقًا﴾ مصدر من معنى ﴿أُثْبِتْنَا﴾؛ لأنّ الإنبات رزق.

﴿وَأَحْيَيْنَاهُ﴾ بذلك الماء ﴿بِلَدَّةٍ مَّيْتًا﴾ / أرضاً جَدْبَةً، لا نماء فيها أصلاً، بأن جعلناها بحيث رَبَتْ وأُثْبِتَتْ أنواع النبات والأزهار، فصارت تهتزّ بها بعد ما كانت جامدة هامدة، وتذكير ﴿مَّيْتًا﴾ لأنّ البلدة بمعنى البلد والمكان.

﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ جملة قُدِّم فيها الخبر للقصد إلى القصر، وذلك إشارة إلى الحياة المستفادة من الأحياء، وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد رتبته، أي: مثل تلك الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور، لا شيء مخالف لها. وفي التعبير عن إخراج النبات من الأرض بـ"الإحياء"، وعن حياة الموتى بـ"الخروج" تفخيم لشأن الإنبات، وتهوين لأمر البعث، وتحقيق للمماثلة بين إخراج النبات وإحياء الموتى، لتوضيح منهاج القياس وتقريبه إلى أفهام الناس.

## ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۝ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾... إلخ استئناف وارد لتقرير حقيقة البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليهم السلام عليها، وتعذيب منكريها، ﴿وَأَصْحَابُ الرَّسِّ﴾ قيل: هم ممن بُعث إليهم شعيب عليه السلام، وقيل وقيل، كما مرّ في سورة الفرقان<sup>٢</sup> على التفصيل.

﴿وَتَمُودُ ۝ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ﴾ أي: هو وقومه، ليلائهم ما قبله وما بعده، ﴿وَإِخْوَانُ لُوطٍ﴾ قيل: كانوا من أصحابه عليه السلام.

٢ الفرقان، ٣٨/٢٥.

١ ق، ٩/٥٠.

٢ ق، ٧/٥٠.



﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَيْعٍ كُلُّ كَذَّابٍ الرَّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ۝﴾

﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ هم مَمَّنْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ شَعِيبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَيْرُ أَهْلِ مَدِينٍ. ﴿وَقَوْمُ تُبَيْعٍ﴾ سبقَ شرحَ حالهم في سورة الدخان.<sup>١</sup>

﴿كُلُّ كَذَّابٍ الرَّسُلَ﴾ أي: فيما أُرْسِلُوا بِهِ مِنَ الشَّرَائِعِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا الْبُعْثُ الَّذِي أَجْمَعُوا عَلَيْهِ قَاطِبَةً، أي: كُلُّ قَوْمٍ مِنَ الْأَقْوَامِ الْمَذْكُورِينَ كَذَّبُوا رَسُولَهُمْ، أَوْ كَذَّبَ جَمِيعُهُمْ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْمَعْنَى الْمَذْكُورِ. وإفراد الضمير باعتبار لفظ "الكَلِّ"، / أو كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كَذَّبَ جَمِيعَ الرُّسُلِ، لِاتِّفَاقِهِمْ عَلَى الدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ، وَالْإِنْذَارِ بِالْبُعْثِ وَالْحَشَرِ، فَتَكْذِيبُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ تَكْذِيبٌ لِلْكُلِّ، وَهَذَا عَلَى تَقْدِيرِ رِسَالَةٍ تُبْعِ ظَاهِرًا، وَأَمَّا عَلَى تَقْدِيرِ عَدَمِهَا -وهو الْأَظْهَرُ- فَمَعْنَى تَكْذِيبِ قَوْمِهِ الرُّسُلَ تَكْذِيبَهُمْ بِمَنْ قَبْلَهُمْ مِنَ الرُّسُلِ الْمَجْمُوعِينَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْبُعْثِ، وَإِلَى ذَلِكَ كَانَ يَدْعُوهُمْ تُبْعِ.

﴿فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ أي: فَوَجَبَ وَحَلَّ عَلَيْهِمْ وَعِيدِي، وَهِيَ كَلِمَةُ الْعَذَابِ، وَفِيهِ تَسْلِيَةٌ لِلرُّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَتَهْدِيدٌ لَهُمْ.

﴿أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝﴾

﴿أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُقَرَّرٌ لِصِحَّةِ الْبُعْثِ الَّذِي حُكِيَتْ أَحْوَالُ الْمُنْكَرِينَ لَهُ مِنَ الْأُمَمِ الْمَهْلَكَةِ. وَالْعِيَّ بِالْأَمْرِ: الْعَجَزُ عَنْهُ، يُقَالُ: "عَيَّ بِالْأَمْرِ" وَ"عَيَّ بِهِ" إِذَا لَمْ يَهْتَدِ لَوْجُهُ عَمَلَهُ. وَ"الْهَمْزَةُ" لِلْإِنْكَارِ، وَ"الْفَاءُ" لِلْعُطْفِ عَلَى مُقَدَّرٍ يَنْبَغِي عَنْهُ الْعِيَّ مِنَ الْقَصْدِ وَالْمُبَاشَرَةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: أَقْصَدْنَا الْخَلْقَ الْأَوَّلَ، فَعَجَزْنَا عَنْهُ حَتَّى يَتَوَهَّمُ عَجْزُنَا عَنِ الْإِعَادَةِ.

﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ عَطَفَ عَلَى مُقَدَّرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هُمْ غَيْرُ مُنْكَرِينَ لِقُدْرَتِنَا عَلَى الْخَلْقِ الْأَوَّلِ؛ بَلْ هُمْ فِي خَلَطٍ وَشَبْهَةٍ فِي خَلْقٍ مُسْتَأْنَفٍ لِمَا فِيهِ مِنْ مَخَالَفَةِ الْعَادَةِ. وَتَنْكِيرُ ﴿خَلَقَ﴾ لِتَفْخِيمِ شَأْنِهِ، وَالْإِشْعَارِ بِخُرُوجِهِ عَنْ حُدُودِ الْعَادَاتِ، وَالْإِيذَانِ بِأَنَّهُ حَقِيقٌ بِأَن يُبْحَثَ عَنْهُ وَيُهْتَمَّ بِمَعْرِفَتِهِ.

<sup>١</sup> الدخان، ٣٧/٤٤.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾<sup>(١)</sup>

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي: ما تحدّثه به نفسه، وهو ما يخطر بالبال. والوسوسة: الصوت الخفي، ومنه "وسواس الحلي". والضمير له (مَا) إن جعلت موصولة، و"الباء" كما في "صَوْتُ بكذا"، أو له (الْإِنْسَانَ) إن جعلت مصدرية، و"الباء" للتعدية.

[١٢٢و] ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ أي: أعلم بحاله / ممّن كان أقرب إليه من حبل الوريد. عبّر عن قرب العلم بقرب الذات تجوّزاً؛ لأنّه موجب له. و﴿حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ مثل في فزط القرب. و"الحبل" العرق. وإضافته بيانّة. و"الوريدان" عرقان مكتنفان بصفحتي العنق في مقدّمها متّصلان بالوتين، يردان من الرأس إليه. وقيل: سمّي "وريداً" لأنّ الروح ترده.

﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ﴾ منصوب بما في ﴿أَقْرَبُ﴾<sup>١</sup> من معنى الفعل. والمعنى: أنّه لطيف يتوصّل علمه إلى ما لا شيء أخفى منه، وهو أقرب من الإنسان من كلّ قريب حين يتلقّى ويتلقن الحفيظان ما يتلفظ به. وفيه إيذان بأنّه تعالى غنيّ عن استحفاظهما، لإحاطة علمه بما يخفى عليهما، وإنّما ذلك لما في كُتُبهما وحفظهما لأعمال العبد وعرض صحائفها يوم يقوم الأشهاد، وعلم العبد بذلك مع علمه بإحاطته تعالى بتفاصيل أحواله خُبراً؛ من زيادة لطيف له في الكفّ عن السيئات والرغبة في الحسنات.

وعنه عليه السلام: «إِنَّ مَقْعَدَ مَلَكَيْكَ عَلَى ثَنِيَّتِكَ، وَلِسَانُكَ قَلَمُهُمَا، وَرِيقُكَ مِدَادُهُمَا، وَأَنْتَ تَجْرِي فِيمَا لَا يَعْنِيكَ، لَا تَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ وَلَا مِنْهُمَا»<sup>٢</sup>.

وقد جُوّز<sup>٣</sup> أن يكون تلقّي الملكين بيانا للقرب، على معنى: أنا أقرب إليه مطلعون على أعماله؛ لأنّ حفظنا وكتبنا موكلون به.

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

للزمخشري، ٣٨٤/٤.

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٩٩/٩؛ الكشف

<sup>٣</sup> جوزه الزمخشري في الكشف، ٣٨٤/٤.

﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ أي: عن اليمين قعيد، وعن الشمال قعيد، أي: مقاعد، كـ"الجلّيس" بمعنى "المجالس" لفظاً ومعنى، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه، كما في قول من قال:

رمانى بأمر كنت منه ووالدي بريئاً ومن أجل الطويّ رمانى<sup>١</sup>  
وقيل: يُطلق الفعيل على الواحد والمتعدّد، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَمَلَكِيكَةً بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحرّيم، ٤/٦٦].

### ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾

﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ ما يرمي به من فيه من خير أو شرّ. وقُرئ: "مَا يُلْفِظُ"<sup>٢</sup> على البناء للمفعول. ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ / مَلَكٌ يَرْقُبُ قَوْلَهُ ذلك ويكتبه، فإن كان خيراً فهو صاحب اليمين بعينه، وإلا فهو صاحب الشمال. ووجه تغيير العنوان غني عن البيان. والإفراد مع وقوفهما معاً على ما صدر عنه لما أنّ كلّ منهما رَقِيبٌ لما فُوّض إليه، لا لما فُوّض إلى صاحبه، كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿عَتِيدٌ﴾ أي: مُعَدٌّ مُهَيَّأٌ لِكِتَابَةِ ما أُمِر به من الخير أو الشرّ. ومن لم يتنبّه له توهم أنّ معناه: رقيبان عتيدان. وتخصيص القول بالذكر لإثبات الحكم في الفعل بدلالة النصّ.

[١٢٢ظ]

واختلف فيما يكتبانه، فقيل: يكتبان كلّ شيء حتّى أنيّه في مرضه. وقيل: إنّما يكتبان ما فيه أجر أو وزر. وهو الأظهر كما ينبئ عنه قوله صلى الله عليه وسلّم: «كاتب الحسنات على يمين الرجل، وكاتب السيئات على يسار الرجل، وكاتب الحسنات أمين<sup>٣</sup> على كاتب السيئات، فإذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشراً،

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، ذكرها الزمخشري بغير نسبة. انظر: الكشاف للزمخشري، ٣٨٥/٤. وفي شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٤٤٦: «عن محمّد بن سعدان: "مَا يُلْفِظُ" بفتح "الفاء"».

<sup>٣</sup> م: أمير [صحّح في الهامش]. | وهو في مطبوع الكشف والبيان للثعلبي، ٩٩/٩: "أمين". وفي مطبوع معالم التنزيل للبخوي، ٣٥٩/٧: "أمير".

<sup>١</sup> ذكره ابن منظور في لسان العرب، «جول»، بلفظ: "ومن جُول الطويّ رمانى"، وقال: «البيت لابن أحمر. وقيل: هو للأزرق بن طرفة بن العزمّ الفَرّاصي. أي: رمانى بأمر عاد عليه قُبْحه، لأنّ الذي يرمي من جُول البئر يعود ما رمى به عليه»، ثم قال: «ويروى: "ومن أجل الطويّ"، قال: وهو الصحيح؛ لأنّ الشاعر كان بينه وبين خصمه حكومة في بئر، فقال خصمه: "إنّه لبص ابن لبص"».

وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال: "دَعُهُ سَبْعَ سَاعَاتٍ لَعَلَّهُ يَسْتَبِيحُ أَوْ يَسْتَغْفِرُ".<sup>١</sup>

﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾<sup>(١١)</sup>

﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ بعد ما ذُكِرَ استبعادهم للبعث والجزاء وأزيع ذلك بتحقيق قدرته تعالى وعلمه، وبَيِّنَ أَنَّ جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة عليهم؛ أتبع ذلك بيان ما يلاقونه لا محالة من الموت والبعث، وما يتفرع عليه من الأحوال والأهوال، وقد عُبر عن وقوع كل منها بصيغة الماضي إيذاناً بتحققها وغاية اقترابها.

و﴿سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾ شدته الزاهية بالعقل. و"الباء" إمّا للتعديّة كما في قولك: "جاء الرسول بالخبر"، والمعنى: أحضرت سكرة الموت حقيقة الأمر الذي نطق به كتب الله ورسله، أو حقيقة الأمر وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته. وقيل: الحق الذي لا بد أن يكون لا محالة من الموت أو الجزاء، فإنّ الإنسان خلق له.

وإمّا للملابسة<sup>٢</sup> كالتي في قوله تعالى: ﴿تَثْبُتُ بِالْذَّهْنِ﴾ [المؤمنون، ٢٣/٢٠]، أي: ملتبسة بالحق، أي: بحقيقة الأمر، أو بالحكمة والغاية الجميلة.

وَقُرئ: "سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ"،<sup>٣</sup> / والمعنى: أنها السكرة التي كتبت على الإنسان بموجب الحكمة، وأنها لشدتها توجب زهوق الروح، أو تستعقبه. وقيل: "الباء" بمعنى "مع". وقيل: "سَكْرَةُ الْحَقِّ" سكرة الله تعالى، على أنّ الإضافة للتحويل. وَقُرئ: "سَكَرَاتُ الْمَوْتِ".<sup>٤</sup>

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الموت ﴿مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ أي: تميل وتنفر عنه. والخطاب للإنسان، فإنّ النفرة عنه شاملة لكل فرد من أفراد طبعه.

<sup>١</sup> وسعيد بن جبير وطلحة. المحتسب لابن جني، ٢٨٣/٢ شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٤٦.  
<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود رضي الله عنه. مختصر شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٥.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٩٩/٩ معالم التنزيل للبغوي، ٣٥٩/٧ الكشف للزمخشري، ٣٨٥/٤.  
<sup>٢</sup> السياق: و"الباء" إمّا للتعديّة... وإمّا للملابسة...  
<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بكر رضي الله عنه

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾<sup>(١)</sup>

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ هي النفخة الثانية، ﴿ذَلِكَ﴾ أي: وقت ذلك النفخ على حذف المضاف ﴿يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ أي: يوم إنجاز الوعيد الواقع في الدنيا، أو يوم وقوع الوعيد، على أنه عبارة عن العذاب الموعود. وقيل: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الزمان المفهوم من ﴿نُفِخَ﴾، فإنَّ الفعل كما يدلُّ على الحدث يدلُّ على الزمان. وتخصيص الوعيد بالذكر مع أنه يوم الوعد أيضًا لتحويله، ولذلك بُدئ ببيان حال الكفرة.

## ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾

﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ﴾ من النفوس البرّة والفاجرة ﴿مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ وإن اختلفت كيفية السّوق والشهادة حسب اختلاف النفوس عملاً، أي: معها ملكان، أحدهما يسوقها إلى المحشر، والآخر يشهد بعملها، أو ملك جامع بين الوصفين، كأنه قيل: معها ملك يسوقها ويشهد عليها. وقيل: "السائق" كاتب السيئات، و"الشهيد" كاتب الحسنات. وقيل: "السائق" نفسه أو قرينه، و"الشهيد" جوارحه وأعماله.

ومحلّ ﴿مَّعَهَا﴾ النصب على الحالّية من ﴿كُلُّ﴾، لإضافته إلى ما هو في حكم المعرفة، كأنه قيل: كلّ النفوس، أو الجرُّ على أنه وصف لـ ﴿نَفْسٍ﴾، أو الرفع على أنه وصف لـ ﴿كُلُّ﴾.

﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾<sup>(٢)</sup>

وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ محكيّ بإضمار قولٍ هو إما صفة أخرى لـ ﴿نَفْسٍ﴾<sup>١</sup>، أو حال أخرى منها، أو استئناف مبني على سؤال نشأ ممّا قبله، كأنه قيل: فماذا يفعل بها؟ فقيل: يُقال: لقد كنتم في غفلة. وخطاب الكلّ بذلك لما أنه ما من أحدٍ إلّا وله غفلة ما من / الآخرة. وقيل: الخطاب للكافر.

[١٢٣ظ]

<sup>١</sup> في الآية السابقة.



وَقُرِئَ: "كُنْتُ"¹ بكسر "التاء" على اعتبار تأنيث "النفس". والتذكير على القراءة المشهورة بتأويل الشخص، كما في قول جَبَلَة بن حُرَيْث: يا نفس إِنَّكَ بِاللذات مَسْرُورٌ²

﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ الغطاء: الحِجَاب المغطّي لأُمُور المَعَاد، وهو الغفلة والانهماك في المَحسوسات؛ والإلْف بها، وقَصُرُ النظر عليها. ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ نافذ لزوال المانع للإبصار. وقُرِئ بكسر "الكاف" في المواضع الثلاثة.³

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾⁴

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ أي: الشيطان المقيّض له مشيراً إليه: ﴿هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾ أي: هذا ما عندي وفي ملكتي عتيدٌ لجهنّم، قد هيّأته لها بإغوائي وإضلائي. وقيل: قال الملك الموكّل به مشيراً إلى ما معه من كتاب عمله: هذا مكتوب عندي عتيدٌ مهيباً للعرض. و﴿مَا﴾ إن جعلت موصوفةً ف﴿عَتِيدٌ﴾ صفتها، وإن جعلت موصولة فهي بدل منها، أو خبرٌ بعد خبر، أو خبرٌ لمبتدأ محذوف.

﴿الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾⁵ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ⁶ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ⁷

١/١٦٨، من قول حُرَيْث بن جَبَلَة. وفي نزّه الألباء للأنباري، ص ٣٥: عثمان بن ليبد العذري. وفي لباب الآداب لأسامة بن منقذ، ١/١٢٤: قيل: هذا الشعر لجَبَلَة بن الحارث. وقيل: عثمان بن ليبد العذري. وفي شرح مقامات الحريري للشريشي، ١/٣١٨: جبلة بن الحويرث. وفي درّة الفواص للحريري، ص ٦٨: عثير بن ليبد العذري، وقيل: عثمان بن ليبد العذري.

٢/قراءة شاذّة، مروية عن الجحدري. مختصر شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٥ شواذّ القراءات للكرمانلي، ص ٤٤٧.

١/قراءة شاذّة، مروية عن الجحدري. مختصر شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٥ شواذّ القراءات للكرمانلي، ص ٤٤٧.

٢/وفي هامش م: تمامه:

فاذكر فهل ينفعك اليوم تذكير  
| لم أجده بهذا اللفظ، ولفظه في المصادر:  
يا قلبُ إِنَّكَ في أسماء مغرورٌ

اذكُر وهل ينفعك اليوم تذكير  
ووقع اختلاف في اسم قائله، ففي العقد

الفريد لابن عبد ربّه، ٣/١٤١ وشرح أبيات  
سيبويه للسيرافي، ١/٢٣٧ وتاريخ دمشق لابن  
عساكر، ٣٨/٢٠٤ ومعجم الأدباء للحموي،  
٤/١٥٨٢ وشرح أبيات مغني اللبيب للبغدادلي،

﴿الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ﴾ خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد، أو للملكين من خزنة النار، أو لواحد على تنزيل تشية الفاعل منزلة تشية الفعل وتكريره، كقول من قال:

فلما ترجُراني يا ابن عَفَّانَ أنزَجِرْ    وإن تدعاني أحمِ عِرْضًا مَمْنَعًا<sup>١</sup>  
أو على أن "الألف" بدل من نون التأكيد على إجراء الوصل مُجرى الوقف، ويؤيده أنه قُري: "الْقَيْنَ" بـ "النون" الخفيفة.<sup>٢</sup> ﴿عَنِيدٍ﴾ معاند للحق.

﴿مَتَّاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ كثير المنع للمال عن حقوقه المفروضة. وقيل: المراد بالخير الإسلام، فإن الآية نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني أخيه منه.<sup>٣</sup> ﴿مُعْتَدٍ﴾ ظالم متخطٍ للحق، ﴿مُريبٍ﴾ شاكٍ في الله وفي دينه.

﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ مبتدأ متضمن لمعنى الشرط، خبره: ﴿فَالْقِيَاءُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾، أو بدل من ﴿كُلَّ كَفَّارٍ﴾،<sup>٤</sup> وقوله تعالى: ﴿فَالْقِيَاءُ﴾ تكرير للتوكيد، / أو مفعول لمُضمَر يفسره ﴿فَالْقِيَاءُ﴾.

[١٢٤و]

﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾<sup>٥</sup>

﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ أي: الشيطان المقيض له. وإنما استؤنفت استئناف الجمل الواقعة في حكاية المُقاولة لما أنه جواب لمحذوف دل عليه قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾، فإنه منبئ عن سابقة كلام اعتذر به الكافر، كأنه قال: هو أطغاني، فأجاب قرينه بتكذيبه وإسناد الطغيان إليه، بخلاف الجملة الأولى<sup>٥</sup> فإنها واجبة العطف على ما قبلها دلالة على الجمع بين مفهوميهما في الحصول، أعني: مجيء كل نفس مع الملكين، وقول قرينه.

<sup>١</sup> مَن يؤذيني، وإن زجرتماني انزجرت وصيرت». <sup>٢</sup> أي: بالتثنية في الوصل. قراءة شاذة، مروية عن الحسن. انظر: مختصر شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٥، شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٤٧.

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٠٢/٩، الكشف للزمخشري، ٣٨٧/٤.

<sup>٤</sup> ق، ٢٤/٥٠.

<sup>٥</sup> يعني: قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ الآية [ق، ٥٠/٢٣].

<sup>١</sup> لسويد بن كراع العُكَلِي في لسان العرب لابن منظور، «جزز». وفيه: «وكان سويد هذا هجا بني عبد الله بن دارم فاستعدوا عليه سعيد بن عثمان، فأراد ضربه، فقال سويد قصيدة» فذكر أولها، وفيها البيت المذكور. ثم قال: «وهذا يدل على أنه خاطب اثنين، سعيد بن عثمان ومن يتوب عنه أو يحضر معه». قال: «وقوله: "وإن تدعاني أحمِ عِرْضًا مَمْنَعًا"، أي: إن تركتماني حَمَيْت عِرْضِي

﴿وَلَكِنْ كَانَ﴾ هو بالذات ﴿فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ مِنَ الْحَقِّ، فَأَعْتَتْهُ عَلَيْهِ بِالْإِغْوَاءِ والدعوة إليه مِنْ غَيْرِ قَسْرٍ وَإِجَاءٍ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ [إبراهيم، ٢٢/١٤].

﴿قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ ١٨ ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ١٩

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ ممّا قبله، كأنّه قيل: فماذا قال الله تعالى؟ فقيل: قال تعالى: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾ أي: في موقف الحساب والجزاء؛ إذ لا فائدة في ذلك، ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ على الطغيان في دار الكسب في كُتُبِي، وعلى السِّنة رُسُلِي، فلا تطمعوا في الخلاص عنه بما أنتم فيه مِنَ التَّعَلُّلِ بالمعاذير الباطلة. والجملة حال فيها تعليل للنهي، على معنى: لا تختصموا وقد صَحَّ عندكم أَنِّي قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ حيث قلتُ لِإِبْلِيسَ: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص، ٨٥/٣٨]، فَاتَّبَعْتُمُوهُ معرضين عن الحق، فلا وجه للاختصام في هذا الوقت.

و"الباء" مَزِيدَةٌ أَوْ مَعْدِيَّةٌ عَلَى أَنَّ "قَدَّمَ" بِمَعْنَى "تَقَدَّمَ". وقد جُوزَ أَنْ يَكُونَ ﴿قَدَّمْتُ﴾ واقِعًا عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ﴾... إلخ، وَيَكُونُ بِالْوَعِيدِ متعلِّقًا بِمَحذُوفٍ هُوَ حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ أَوْ الْفَاعِلِ، أَي: وقد قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ مُلْتَبِسًا بِالْوَعِيدِ مُقْتَرِنًا بِهِ، أَوْ قَدَّمْتُهُ إِلَيْكُمْ مُوَعِدًا لَكُمْ بِهِ، فلا تطمعوا أَنْ أَبْدَلَ وَعِيدِي. والعفو عن بعض المذنبين لأسباب داعية إليه ليس بتبديل، فَإِنَّ دَلَالَاتِ الْعَفْوِ تَدُلُّ عَلَى تَخْصِيصِ الْوَعِيدِ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ وارد لتحقيق الحق على الوجه الكلّي، وتبيين أن عدم تبديل القول وتحقيق موجب الوعيد ليس من جهته تعالى من غير استحقاق له منهم؛ بل إنّما ذلك بما صدر عنهم من الجنايات الموجبة له حسبما أشير إليه آنفًا. / أي: وما أنا بمعذب للعبيد بغير ذنب من قبلهم.

[١٢٤ظ]

والتعبير عنه بالظلم مع أَنَّ تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم -على ما تقرّر من قاعدة أهل السنة- فضلاً عن كونه ظلماً مفرطاً لبيان<sup>١</sup> كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم. وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإبراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم. وقيل: هي لرعاية جمعيّة العبيد، من قولهم: "فلان ظالم لعبده" و"ظلام لعبيده" على أنّها مبالغة كمّا لا كيفاً.

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾<sup>(٣٠)</sup>

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ سؤال وجواب، جيء بهما على منهاج التمثيل والتخييل لتحويل أمرها. والمعنى: أنّها مع اتساعها وتباعد أقطارها تطرح فيها من الجنة والناس فوجاً بعد فوج حتّى تمتلئ، أو أنّها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد محلّ فارغ، أو أنّها لغيظها على العصاة تطلب زيادتهم. وقُرئ: "يَقُولُ" بـ"الياء"<sup>٢</sup>.

و"المزيد" إمّا مصدر كـ"المحيد" و"المميد"، أو مفعول كـ"المبيع". و﴿يَوْمَ﴾ إمّا منصوب بـ"اذكر" أو "أنذِر"، أو ظرف لـ﴿نُفِخَ﴾<sup>٣</sup>، فيكون ﴿ذَلِكَ﴾<sup>٤</sup> حيثنّ إشارة إليه من غير حاجة إلى تقدير مضاف، أو لمُقَدَّرٍ مؤخّر، أي: يكون من الأحوال والأحوال ما يقصّر عنه المقال.

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾<sup>(٣١)</sup>

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ شروع في بيان حال المؤمنين بعد النفخ، ومجيء النفوس إلى موقف الحساب، وقد مرّ سرّ تقديم بيان حال الكفرة عليه. وهو عطف على ﴿نُفِخَ﴾<sup>٥</sup> أي: قُرِبَتِ للمتقين عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها

<sup>١</sup> وفي هامش م: خبر.

<sup>٢</sup> ق، ٢٠/٥٠.

<sup>٣</sup> قرأ بها نافع وشعبة عن عاصم. النشر لابن

<sup>٤</sup> ق، ٢٠/٥٠.

الجزري، ٣٧٦/٢.

<sup>٥</sup> ق، ٢٠/٥٠.

مِنَ الموقِف، ويقفون على ما فيها مِن فنون المحاسن، فيستهجون بأنهم محشورون إليها، فائزون بها.

وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ تأكيد للإزلاف، أي: مكانًا غير بعيد بحيث يشاهدونها، أو حال كونها غير بعيد، أي: شيئًا غير بعيد. ويجوز أن يكون / التذكير لكونه على زنة المصدر الذي يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث، [١٢٥و] أو لتأويل ﴿الْجَنَّةُ﴾ بالبستان.

﴿هَذَا مَا توعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ٣٢﴾

﴿هَذَا مَا توعَدُونَ﴾ إشارة إلى ﴿الْجَنَّةُ﴾<sup>١</sup>. والتذكير لما أن المشار إليه هو المسمى من غير أن يخطر بالبال لفظ يدل عليه فضلًا عن تذكيره وتأنيثه، فإنهما من أحكام اللفظ العربي، كما مر في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى السَّمَاسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام، ٧٨/٦]، وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [الأحزاب، ٢٢/٣٣]، ويجوز أن يكون ذلك لتذكير الخبر. وقيل: هو إشارة إلى الثواب. وقيل: إلى مصدر ﴿أَزْلَقَتْ﴾<sup>٢</sup>.

وُقرئ: "يُوعَدُونَ"،<sup>٣</sup> والجملة إما اعتراض بين البدل والمبدل منه، وإما مقدر بقول هو حال من ﴿الْمُتَّقِينَ﴾<sup>٤</sup>، أو من ﴿الْجَنَّةُ﴾<sup>٥</sup>، والعامل ﴿أَزْلَقَتْ﴾<sup>٦</sup>، أي: مَقُولًا لهم، أو مَقُولًا في حقها: هذا ما توعَدون ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ﴾ أي: رجاء إلى الله تعالى، بدل من ﴿الْمُتَّقِينَ﴾<sup>٧</sup> بإعادة الجار، ﴿حَفِيظٍ﴾ حافظ لتوبته من النقض. وقيل: هو الذي يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها، ويستغفر منها.<sup>٨</sup> وقيل: هو الحافظ لأوامر الله تعالى. وقيل: <sup>٩</sup>لما استودعه الله تعالى من حقوقه.

١ في الآية السابقة.

٨ في الآية السابقة.

٢ م س ي: ولما.

٩ عن ابن عباس رضي الله عنه. انظر: جامع البيان

٣ في الآية السابقة.

للطبري، ٤٥٢/٢١، والكشف والبيان للثعلبي، ١٠٥/٩.

٤ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٣٧٦/٢.

١٠ وفي هامش م س: ابن عباس. «منه». | الكشف والبيان

٥ في الآية السابقة.

للثعلبي، ١٠٥/٩ معالم التنزيل للبغوي، ٣٦٣/٧.

٦ في الآية السابقة.

١١ وفي هامش م س: قتادة. «منه». | جامع البيان

٧ في الآية السابقة.

للطبري، ٤٥٢/٢١، والكشف والبيان للثعلبي، ١٠٥/٩.

﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ ٣٣ ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ ٣٤  
 ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ بدل بعد بدل، أو بدل من موصوف  
 ﴿أَوَابٍ﴾<sup>١</sup> ولا يجوز أن يكون في حكمه؛ لأن ﴿مَنْ﴾ لا يوصف به، ولا يوصف  
 إلا بـ"الذي"، أو مبتدأ خبره: ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ بتأويل: يقال لهم: ادخلوها. والجمع  
 باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل ﴿خَشِيَ﴾، أو  
 من مفعوله، أو صفة لمصدره، أي: خشية ملتبسة بالغيب حيث خشي عقابه وهو  
 غائب عنه، أو هو غائب عن الأعين لا يراه أحد.

والتعرض لعنوان الرحمانية للإشعار بأنهم مع خشيتهم عقابه راجون  
 رحمته، أو بأن علمهم بسعة رحمته تعالى لا يصدّهم عن خشيته تعالى، وأنهم  
 عاملون بموجب قوله تعالى: ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ٢٠ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ  
 الْعَذَابُ الْأَلِيمُ [الحجر، ٤٩/١٥-٥٠]. / ووصف القلب بالإنابة لما أن العبرة  
 يرجوعه إلى الله تعالى. [١٢٥ظ]

﴿بِسَلَامٍ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل ﴿أَدْخُلُوهَا﴾، أي: ملتبسين  
 بسلامة من العذاب وزوال النعم، أو بسلام من جهة الله تعالى وملائكته.  
 ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الزمان الممتد الذي وقع في بعض منه ما ذكر من الأمور.  
 ﴿يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ إذ لا انتهاء له أبداً.

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ ٣٥

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ﴾ من فنون المطالب كائن ما كان ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ﴿يَشَاءُونَ﴾.  
 وقيل: بمحذوف هو حال من الموصول، أو من عائده المحذوف من صلته.

﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ هو ما لا يخطر بالهم، ولا يندرج تحت مشيئتهم من معالي  
 الكرامات التي لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. وقيل:

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

إِنَّ السَّحَابَ تَمَرٌ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُمْطَرُهِمَ الْخُورُ، فتقول: نحن المزيدي الذي قال تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾<sup>١</sup>.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾<sup>٢</sup>  
 ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ أي: قبل قومك ﴿مِن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ أي: قوة كعاد وأضرابها، ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي: خَرَقُوا<sup>٣</sup> فيها، ودَوَّخُوا وتصَرَفُوا في أقطارها، وجالوا في أكناف الأرض كل مجال حَذَارَ الموت. وأصل "التنقيب" و"النَّقب" التنقيز عن الأمر والبحث والطلب. و"الفاء" للدلالة على أَنَّ شدة بطشهم أقدَرَتهم على التنقيب. قيل: هي عاطفة في المعنى، كأنه قيل: اشتدَّ بطشهم فنَقَّبُوا... إلخ. وقرئ بالتخفيف.<sup>٤</sup>  
 ﴿هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾ أي: هل لهم من مُخْلَصٍ من أمر الله تعالى.<sup>٥</sup> والجملة إمَّا على إضمار قولٍ هو حال من واوِ ﴿نَقَّبُوا﴾، أي: فنَقَّبُوا في البلاد قائلين: هل من مَحِيصٍ، أو على إجراء التنقيب لما فيه من معنى التتبع والتفتيش مُجرى القول، أو هو كلام مستأنف وارد لنفي أن يكون لهم محيص.

وقيل: ضمير ﴿نَقَّبُوا﴾ لأهل مكة، أي: ساروا في مسائرهم وأسفارهم في بلاد القرون، فهل رأوا لهم مَحِيصًا حتَّى يؤمِّلوا مثله لأنفسهم، ويعضده القراءة على صيغة الأمر.<sup>٥</sup> وقرئ: ﴿فَنَقَّبُوا﴾<sup>٦</sup> بكسر "القاف" من "النَّقب"، وهو أن يَنْتَقِبَ خَفَّ البعير، أي: أكثروا السير حتَّى نَقَبَت أقدامهم، أو أخفأ إبلهم.

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٩٠/٤. وفي مسند

أحمد، ٢٤٣/١٨ (١١٧١٥)، عن أبي سعيد

الخدري، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَيَّ فِي الْجَنَّةِ سَبْعِينَ سَنَةً

قَبْلَ أَنْ يَتَحَوَّلَ، ثُمَّ تَأْتِيهِ امْرَأَتُهُ، فَتَضْرِبُ عَلَى

مَنْكِبِهِ، فَيَنْظُرُ وَجْهَهُ فِي خَدِّهَا أَصْفَى مِنَ الْجِرَاءِ،

وَأَنَّ أَدْنَى لَوْلُؤَةٍ عَلَيْهَا تُضِيءُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ

وَالْمَغْرِبِ، فَتُسَلِّمُ عَلَيْهِ، قَالَ: فَيَرِدُ السَّلَامَ،

وَيَسْأَلُهَا: «مَنْ أَنْتَ؟» وتقول: «أَنَا مِنَ الْمَزِيدِ».

<sup>٢</sup> س: حَرَقُوا.

<sup>٣</sup> أي: «فَنَقَّبُوا» بفتح "القاف". قراءة شاذة، مروية

عن ابن عباس رضي الله عنه وأبي عمرو من

رواية عبيد عنه. انظر: المحرر الوجيز لابن عطية،

١١٦٧/٥ والدر المصون للسمين الحلبي، ٣٤/١٠.

<sup>٤</sup> م - تعالى.

<sup>٥</sup> أي «فَنَقَّبُوا» بكسر "القاف" مشددة. قراءة شاذة،

مروية عن ابن عباس رضي الله عنه وابن يعمر وأبي

العالية ونُصْر بن يسار وأبي خيوة والأصمعي عن

أبي عمرو. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤٤٧

والبحر المحيط لأبي حيان، ٥٤١/٩.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. انظر: الدر المصون للسمين

الحلبي، ١٣٤/١٠ واللباب لابن عادل، ٤٤/١٨.



﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ (٢٧)

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما ذكر من قصتهم. وقيل: فيما ذكر في السورة ﴿لَذِكْرٍ﴾ / لتذكرة وعظة ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي: قلب سليم، يدرك به كنه ما يشاهده من الأمور، ويتفكر فيها كما ينبغي، فإن من كان له ذلك يعلم أن مدار دمارهم هو الكفر، فيرتدع عنه بمجرد مشاهدة الآثار من غير تذكير.

﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أي: إلى ما يتلى عليه من الوحي الناطق بما جرى عليهم، فإن من فعله يقف على جليلة الأمر، فينزجر عما يؤدي إليه من الكفر، فكلمة ﴿أَوْ﴾ لمنع الخلو دون الجمع، فإن إلقاء السمع لا يجدي بدون سلامة القلب، كما يلوح به قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي: حاضر بفطنته؛ لأن من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب. وتجريد القلب عما ذكر من الصفات للإيذان بأن من عري قلبه عنها كمن لا قلب له أصلاً.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ (٢٨)  
 ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من أصناف المخلوقات ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا﴾ بذلك مع كونه مما لا يفي به القوي والقدر ﴿مِنْ لُغُوبٍ﴾ من إعياء ما ولا تعب في الجملة. وهذا رد على جهلة اليهود في زعمهم أنه تعالى بدأ خلق العالم يوم الأحد، وفرغ منه يوم الجمعة، واستراح يوم السبت، واستلقى على العرش. سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً.

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٢٩)  
 ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي: ما يقوله المشركون في شأن البعث من الأباطيل المبينة على الإنكار والاستبعاد، فإن من فعل هذه الأفاعيل بلا فتور قادر على بعثهم والانتقام منهم، أو ما يقوله اليهود من مقالات الكفر والتشبيه.

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي: نزهة تعالى عن العجز عما يمكن، وعن وقوع الخلف في أخباره التي من جملتها الإخبار بوقوع البعث، وعن وصفه تعالى بما يوجب التشبيه حامداً له تعالى على ما أنعم به عليك من إصابة

الحقّ وغيرها. ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾<sup>١</sup> هما وقت الفجر والعصر، وفضيلتهما مشهورة.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ﴾<sup>١٥</sup>

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ وسبّحه بعض الليل، ﴿وَأَدْبَرَ السُّجُودِ﴾ وأعقاب الصلوات. جمع "دُبر". وقرئ بالكسر<sup>٢</sup> من "أدبرت الصلاة" إذا انقضت وتمت. ومعناه: وقت انقضاء السجود. وقيل: المراد بـ"التسبيح" الصلاة، فالمراد بـ"ما قبل الطلوع" صلاة الفجر، وبـ"ما قبل الغروب" الظهر والعصر، وبـ"ما من الليل" العشاءان والتهجد، / و"ما يصلى بأدبار السجود" النوافل بعد المكتوبات. [١٢٦ظ]

﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾<sup>١٦</sup>

﴿وَأَسْمِعْ﴾ أي: لما يوحى إليك من أحوال القيامة. وفيه تهويل وتفظيع للمخبر به. ﴿يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ﴾<sup>٢</sup> أي: إسرافيل أو جبريل<sup>٤</sup> عليهما السلام، فيقول: "أيتها العظام البالية، واللحوم المتمزقة، والشعور المتفرقة؛ إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء". وقيل: إسرافيل ينفخ، وجبريل<sup>٥</sup> ينادي بالحشر. ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ بحيث يصل نداؤه إلى الكل على سواء. وقيل: من صخرة بيت المقدس. وقيل: من تحت أقدامهم. وقيل: من منابت شعورهم يُسمع من كل شعرة. ولعل ذلك في الإعادة مثل "كن" في البدء.

﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾<sup>١٧</sup> إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ

وَالْيَنَّا الْمَصِيرُ<sup>١٨</sup>

﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ يُنَادِ﴾... إلخ، وهي النفخة الثانية. ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق بـ﴿الصَّيْحَةَ﴾. والعامل في الظرف ما يدلّ عليه قوله تعالى:

<sup>١</sup> م س ي: غروبها. <sup>٤</sup> س: جبرائيل.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن كثير وحزمة وخلف <sup>٥</sup> س: وجبرائيل.

ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٧٦/٢. <sup>٦</sup> م س ي: ينادي. | في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> م س ي: ينادي المنادي.

﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾. أي: يوم يسمعون الصيحة ملتبسةً بالحق الذي هو البعث يخرجون من القبور.

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ في الدنيا من غير أن يشاركنا في ذلك أحد. ﴿وَالْيَنَّا الْمَصِيرُ﴾ للجزاء في الآخرة، لا إلى غيرنا، لا استقلالاً، ولا اشتراكاً.

﴿يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكْ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾<sup>١</sup>

﴿يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ﴾ بحذف إحدى التاءين من "تَشَقُّ". وقرئ بتشديد "الشين"،<sup>١</sup> و"تَشَقُّ"<sup>٢</sup> على البناء للمفعول من التفعيل، و"تَشَقُّ"<sup>٣</sup>. ﴿سِرَاعًا﴾ مسرعين. ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ﴾ بعث وجمع وسوق ﴿عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي: هين. وتقديم الجار والمجرور لتخصيص اليسر به تعالى.

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾<sup>٤</sup>

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ من نفي البعث وتكذيب الآيات الناطقة به وغير ذلك مما لا خير فيه.

﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ بمتسلط تقسرهم على الإيمان، أو تفعل بهم ما تريد، وإنما أنت مذكر.

﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ وأما من عداهم فنحن نفعل بهم ما يوجه أقوالهم، ويستدعيه أعمالهم من ألوان العقاب وفنون العذاب.

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة ﴿ق﴾ هَوَّنَ الله عليه تارات الموت وسكراته»<sup>٥</sup>.

١ قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن كثير وابن عامر ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٣٤/٢.  
٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٤٧.  
٣ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٤٧.  
٤ م - تعالى.  
٥ س + الحمد لله رب العالمين. | الكشف والبيان للثعلبي، ٩٢/٩؛ التفسير الوسيط للواحدي، ١٦٢/٤. وهو جزء من الحديث المروي عن أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

## سورة الذاريات<sup>١</sup> مَكِّيَّة، وهي ستون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالذَّرِّيَّتِ ذُرْوًا ۚ ۝١ فَالْحَمِيَّتِ وَقْرًا ۝٢ فَالْجَرِيَّتِ يُسْرًا ۝٣ فَالْمُقَسِّمَتِ أَمْرًا ۝٤  
إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝٥ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۝٦﴾

﴿وَالذَّرِّيَّتِ ذُرْوًا﴾ أي: الرياح التي تذرّو الترابَ وغيره، وقُرئ / يادغام [١٢٧و  
”التاء“ في ”الذال“<sup>٢</sup>.

﴿فَالْحَمِيَّتِ وَقْرًا﴾ أي: السُّحبِ الحاملة للمطر، أو الرياحِ الحاملة للسحاب.  
وقُرئ: ”وقرًا“<sup>٣</sup> على تسمية المحمول بالمصدر.

﴿فَالْجَرِيَّتِ يُسْرًا﴾ أي: السُّفنِ الجارية في البحر، أو الرياحِ الجارية في  
مهابتها، أو السُّحبِ الجارية في الجوّ بسوق الرِّيح أو الكواكبِ الجارية في  
مجاريها ومنازلها، و﴿يُسْرًا﴾ صفة لمصدر محذوف، أي: جريًا ذا يُسر.

﴿فَالْمُقَسِّمَتِ أَمْرًا﴾ أي: الملائكة التي تقسّم الأمور من الأمطار والأرزاق  
وغيرها، أو السُّحب التي يقسّم الله تعالى بها أرزاق العباد. وقد جُوّز أن يراد  
بالكلِّ الرياح تنزيلاً لاختلاف العنوان منزلة اختلاف الذات، فإنّها كما تذرّو  
ما تذرّوه تُثير السُّحاب وتحمله، وتجري في الجوّ جريًا سهلًا وتقسّم الأمطار  
بتصريف السحاب في الأقطار.<sup>٤</sup>

فإن حُمِلت الأمور المُقسّم بها على ذواتٍ مختلفة ف”الفاء“ لترتيب الأقسام  
باعتبار ما بينها من التفاوت في الدلالة على كمال القدرة، وإلاّ فهي لترتيب

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن يحيى بن وثّاب. شواذّ

القراءات للكرمانيّ، ص ٤٤٧.

<sup>٤</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٠٠/٤.

<sup>١</sup> س: والذاريات.

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٣٠٠/١.

٣٧٧.

ما صدر عن الريح من الأفاعيل، فإنها تذر الأبخرة إلى الجو حتى تنعقد سحاباً فتجري به بأسطة له إلى ما أمرت به فتقسم المطر.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَفَّعُوا﴾ جواب للقسم. وفي تخصيص الأمور المذكورة بالإقسام بها رمز إلى شهادتها بتحقيق مضمون الجملة المقسم عليها من حيث إنها أمور بديعة مخالفة لمقتضى الطبيعة، فمن قدر عليها فهو قادر على البعث الموعود. و﴿مَا﴾ موصولة أو مصدرية. ووصف الوعد بالصدق كوصف العيشة بالرضا<sup>١</sup> والدين: الجزاء، ووقوعه: حصوله.

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه وقتادة وعكرمة: ذات الخلق المستوي، وقال سعيد بن جبير: ذات الزينة، وقال مجاهد: هي المتقنة البنيان، وقال مقاتل والكلبي والضحاك: ذات الطرائق<sup>٢</sup>. والمراد إمّا الطرائق المحسوسة التي هي مسير الكواكب، أو المعقولة التي يسلكها النظار، أو النجوم فإن لها طرائق. وعن الحسن: حُبُكها: نجومها،<sup>٣</sup> حيث تُزَيِّنُها كما تُزَيِّنُ المَوْشِيَّ طرائق الوشي. وهي إمّا جمع "حَبَاك" أو "حَبِيكة" / كـ "مِثَال" ومُثْل "و" طَرِيقَة وطَرِيق. وُقِرئ: "الحُبُك" بوزن "القُفْل"، و"الحَبِك" بوزن "السِّلْك"، و"الحَبَك" كـ "الجَبَل"، و"الحَبَك" كـ "البَرْق"، و"الحَبِك" كـ "النِّعَم"، و"الحَبِك" كـ "الإِبِل".

[١٢٧ظ]

﴿إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ أي: متخالف متناقض، وهو قولهم في حقه عليه السلام تارة: شاعر، وأخرى: ساحر، وفي شأن القرآن الكريم تارة: شعر، وتارة: سحر، وأخرى: أساطير. وفي هذا الجواب تأييد لكون ﴿الْحُبُكِ﴾ عبارة عن الاستواء كما يلوح به ما نُقل عن الضحاك أن قول الكفرة لا يكون مستويًا،

<sup>١</sup> يعني في قوله تعالى: ﴿عَيْشَةً رَّاضِيَةً﴾ [الحاقة،

البغوي، ٣٧١/٧-٣٧٢.

[٢١/٦٩]، فهو من الإسناد المجازي.

<sup>٢</sup> مروي عن الحسن في جامع البيان للطبري،

<sup>٢</sup> هذه الأقوال الأربعة عنهم في جامع البيان

١٤٨٧/٢١ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٧١/٧.

للطبري، ٤٨٦/٢١-٤٨٩ ومعالم التنزيل

والكشف للزمخشري، ٣٠١/٤.

إنما هو متناقض مختلف.<sup>١</sup> وقيل: النكتة في هذا القسم تشبيه أقوالهم في اختلافها وتنافي أغراضها بطرائق السماوات في تباعدها واختلاف غاياتها.<sup>٢</sup> وليس بذاك.

﴿يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفِكَ﴾ أي: يُصَرِّفُ عن القرآن أو الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صُرِفَ؛ إذ لا صَرَفَ أَفْطَحُ منه وأشدَّ. وقيل: يُصَرِّفُ عَنْهُ مَنْ صُرِفَ فِي عِلْمِ اللهِ تَعَالَى وقضائه. ويجوز أن يكون الضمير للقول المختلف، على معنى: يصدر إفكٌ مَنْ أَفِكَ عن ذلك القول.<sup>٣</sup> وقرئ: "مَنْ أَفَكَ" أي: مَنْ أَفَكَ النَّاسَ، وهم قريش حيث كانوا يصدّون الناس عن الإيمان.

﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾<sup>١٧</sup> الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ<sup>١٨</sup> يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ<sup>١٩</sup> يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ<sup>٢٠</sup> ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ<sup>٢١</sup>

﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ دعاء عليهم كقوله تعالى: ﴿قُتِلَ الْإِنْسُ مَا أَكْفَرُوا﴾ [عبس، ١٧/٨٠]، وأصله الدعاء بالقتل والهلاك، ثم جرى مجرى "لعن". والخَرَّاصُونَ: الكذّابون المقدرّون ما لا صحّة له، وهم أصحاب القول المختلف، كأنه قيل: قُتِلَ هَؤُلَاءِ الْخَرَّاصُونَ. وقرئ: "قُتِلَ الْخَرَّاصِينَ"،<sup>٥</sup> أي: قَتَلَ اللهُ.

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ﴾ مِنَ الْجَهْلِ وَالضَّلَالِ ﴿سَاهُونَ﴾ غَافِلُونَ عَمَّا أَمَرُوا بِهِ.

﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ﴾ أي: متى وقوع يوم الجزاء، لكن لا بطريق الاستعلام حقيقة؛ بل بطريق الاستعجال استهزاء. وقرئ: "إِيَّانَ"<sup>٦</sup> بكسر "الهمزة".

﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ جواب للسؤال، أي: يقع يوم هم على النار يُحَرِّقُونَ وَيُعَذِّبُونَ. ويجوز أن يكون ﴿يَوْمَ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف، أي: هو يوم هم... إلخ، والفتح لإضافته إلى غير متمكّن،<sup>٧</sup> ويؤيده أنه قرئ بالرفع.<sup>٨</sup>

[١٢٨و]

١ في القراءات للنُّزَازِ، ص ١٧١١.  
٢ قراءة شاذّة، مروية عن السلمي والأعمش. شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٦.  
٣ الوجه في الكشف للزمخشري، ٣٠٢/٤.  
٤ قراءة شاذّة، مروية عن ابن أبي عبلّة والزّعفراني. شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٦، المغني في القراءات للنُّزَازِ، ص ١٧١٢.

١ مروي عن الضحّاك في معالم التنزيل للبغوي، ٣٧١/٧ والكشاف للزمخشري، ٣٠١/٤.  
٢ الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٢١/٣.  
٣ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٢١/٣.  
٤ قراءة شاذّة، مروية عن سعيد بن جبّير. شواذّ القراءات للكرمانيّ، ص ٤٤٨.  
٥ قراءة شاذّة، مروية عن سعيد بن جبّير. المغني

﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ أي: مقولاً لهم هذا القول. وقوله تعالى: ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ جملة من مبتدأ وخبر داخلّة تحت القول المضمر، أي: هذا ما كنتم تستعجلون به بطريق الاستهزاء. ويجوز أن يكون ﴿هَذَا﴾ بدلاً من ﴿فِتْنَتَكُمْ﴾ بتأويل العذاب و﴿الَّذِي﴾ صفته.<sup>١</sup>

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ ءَاخِذِينَ مَاءً آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۖ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۖ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۖ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ ۖ﴾

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ لا يبلغ كنهها ولا يقادر قدرها. ﴿ءَاخِذِينَ مَاءً آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: قابلين لما أعطاهم راضين به على معنى أن كل ما آتاهم حسن مرضي يتلقى بحسن القبول. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ في الدنيا ﴿مُحْسِنِينَ﴾ أي: لأعمالهم الصالحة آتين بها على ما ينبغي، فلذلك نالوا ما نالوا من الفوز العظيم.

ومعنى الإحسان بالإجمال ما أشار إليه عليه السلام بقوله: «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك»<sup>٢</sup> وقد فُسِّرَ بقوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ أي: كانوا يهجعون في طائفة قليلة من الليل، على أن ﴿قَلِيلًا﴾ ظرف، أو كانوا يهجعون هجوعاً قليلاً، على أنه صفة للمصدر، و﴿مَا﴾ مزيدة في الوجهين. ويجوز أن تكون مصدرية أو موصولة مرتفعة بـ﴿قَلِيلًا﴾ على الفاعلية، أي: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم، أو ما يهجعون فيه.<sup>٣</sup>

وفيه مبالغات في تقليل نومهم واستراحتهم: ذكرُ القليل، والليل الذي هو وقت الراحة، والهجوع الذي هو الفرار من النوم، وزيادة ﴿مَا﴾. ولا مَسَاغَ لجعل ﴿مَا﴾ نافية على معنى أنهم لا يهجعون من الليل قليلاً؛ بل يُحيونه كله لما أن «ما» النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها.<sup>٤</sup>

<sup>٣</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٣٠٢/٤.

<sup>١</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٣٠٢/٤.

<sup>٤</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٠٢/٤.

<sup>٢</sup> صحيح البخاري، ١٩/١ (٥٠) صحيح مسلم،



﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي: هم مع قلة هُجوعهم وكثرة تهجدهم يداومون على الاستغفار في الأسحار كأنهم أسلفوا ليلهم باقتراف الجرائم. وفي بناء الفعل على الضمير إشعار بأنهم الأحقاء بأن يُوصَفوا بالاستغفار كأنهم المختصون به لاستدامتهم له وإطناهم فيه.

﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ﴾ أي: نصيب وافر يستوجبونه / على أنفسهم تقرباً إلى الله تعالى<sup>١</sup> وإشفاقاً على الناس، ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ للمستجدي والمتعفف الذي يحسبه الناس غنياً فيُحرَم الصدقة.

﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ وفي أنفسكم آفلاً تُبْصِرُونَ ﴿١١﴾ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴿١٢﴾ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿١٣﴾

﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ أي: دلائل واضحة على شئونه تعالى على التفصيل من حيث إنها مدحوة كالسباط الممهّد، وفيها مسالك وفجاج للمتقلّبين في أقطارها والسالكين في مناكبها، وفيها سهل وجبل، وبرّ وبحر، وقطع متجاورات، وعيون متفجرة ومعادن مُفْتَنَّة، وأنها تُلقح بألوان النبات وأنواع الأشجار وأصناف الثمار المختلفة الألوان والطعوم والروائح، وفيها دواب مُنبِئَة قد رُتِبَ كُلُّها ودُبِّرَ لمنافع ساكنيها ومصالحهم في صحتهم واعتلالهم.

﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: وفي أنفسكم آيات؛ إذ ليس في العالم شيء إلا وفي الأنفس له نظير يدلّ دلالته على ما انفرد به من الهيئات النافعة، والمناظر البهيّة، والتركيبات العجيبة، والتمكّن من الأفعال البديعة، واستنباط الصنائع المختلفة، واستجماع الكمالات المتنوّعة. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ أي: ألا تنظرون فلا تُبْصِرُونَ بعين البصيرة.

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ أي: أسباب رزقكم أو تقديره. وقيل: المراد بـ﴿السَّمَاءِ﴾ السحاب، وبـ﴿الرِّزْقِ﴾ المطر،<sup>٢</sup> فإنه سبب الأقوات. ﴿وَمَا تُوْعَدُونَ﴾ من الثواب؛ لأنّ الجنة في السماء السابعة، أو لأنّ الأعمال وثوابها مكتوبة

<sup>١</sup> م - تعالى.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٠٣.

مقدرة في السماء. وقيل: إنه مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿قَوْرَبِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ على أن الضمير لـ ﴿مَا﴾، وأما على الأول فإما له وإما لما ذكر من أمر الآيات والرزق،<sup>١</sup> على أنه مستعار لاسم الإشارة.

﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ﴾ أي: كما أنه لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي ألا تشكوا في حقيقته. ونصبه على الحالية من المستكن في "الحق"، أو على أنه وصف لمصدر محذوف، أي: إنه لحق حقاً مثل نطقكم. وقيل: إنه مبني على الفتح لإضافته إلى غير متمكن،<sup>٢</sup> وهو ﴿مَا﴾ إن كانت عبارة عن شيء، و﴿أَنَّ﴾ بما في حيزها إن جعلت زائدة. ومحله الرفع على أنه صفة ﴿لَحَقُّ﴾، ويؤيده القراءة بالرفع.<sup>٣</sup>

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾<sup>٤</sup> إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ<sup>٥</sup>

/ ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ تفخيم لشأن الحديث وتنبية على أنه ليس مما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير طريق الوحي. و"الضيف" في الأصل مصدر "ضافه"، ولذلك يُطلق على الواحد والجماعة كـ "الزور" و"الضوم". وكانوا اثني عشر ملكاً، وقيل: تسعة عشرهم جبريل. وقيل: ثلاثة جبريل وميكائيل وملك آخر معهما عليهم السلام.<sup>٤</sup> وتسميتهم ضيفاً لأنهم كانوا في صورة الضيف، حيث أضافهم إبراهيم عليه السلام، أو لأنهم كانوا في حُسابه كذلك.

﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ أي: المُكْرَمِينَ عند الله تعالى، أو عند إبراهيم؛ حيث خَدَمهم بنفسه وبزوجته.

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ ظرف للحديث أو لما في الضيف من معنى الفعل، أو ﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ إن فُتِرَ بإكرام إبراهيم. ﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي: نُسَلِّمُ عليك سلاماً ﴿قَالَ﴾ أي: إبراهيم: ﴿سَلَامٌ﴾ أي: عليكم سلام، عدل به إلى الرفع بالابتداء

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر. النشر

لابن الجزري، ٣٧٧/٢.

<sup>٤</sup> الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري، ٣٠٤/٤.

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٢٢/٣.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٠٣/٤.

للقصد إلى الثبات والدوام حتى يكون تحيته عليه السلام أحسن من تحيتهم. وقرئنا مرفوعين،<sup>١</sup> وقرئ: "سلم"،<sup>٢</sup> وقرئ منصوباً،<sup>٣</sup> والمعنى واحد.

﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أنكرهم عليه السلام للسلام الذي هو علم للإسلام، أو لأنهم ليسوا بمن عهدهم من الناس، أو لأن أوضاعهم وأشكالهم خلاف ما عليه الناس، ولعله عليه السلام إنما قاله في نفسه من غير أن يشعرهم بذلك، لا أنه خاطبهم به جهراً أو سألهم أن يعرفوه أنفسهم كما قيل، وإلا لكشفوا أحوالهم عند ذلك ولم يتصد عليه السلام لمقدمات الضيافة.

﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿١٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿١٨﴾ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿١٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٢٠﴾

﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ﴾ أي: ذهب إليهم على خفية من ضيفه، فإن من أدب المضيف أن يبادر بالقرى ويبادر به حذاراً من أن يكفه ويعذره، أو يصير منتظراً. و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ فصيحة مفصحة عن جمل قد حذفت ثقة بدلالة الحال عليها وإيداناً بكمال سرعة المجيء بالطعام، كما في قوله تعالى: ﴿أَنْ أَضْرِبَ نَعَصَاكَ الْبَحْرُ فَأَنْفَلَقَ﴾ [الشعراء، ٦٣/٢٦]، أي: فذبح عَجلاً فحَنَذه فجاء به. ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَى إِلَيْهِمْ﴾ بأن وضعه لديهم حسبما هو المعتاد ﴿قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ إنكاراً لعدم تعرضهم للأكل.

﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ﴾ أضمر في نفسه ﴿خِيفَةً﴾ لتوهم أنهم جاءوا للشر، وقيل: وقع في قلبه أنهم ملائكة جاءوا للعذاب.<sup>٥</sup> ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ قيل: مسح جبريل عليه السلام العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه فعرفهم وأمن منهم.<sup>٦</sup>

القراءات للنُّزَازِوَاوَاي، ص ١٧١٣.

<sup>٤</sup> م س: فقلنا.

<sup>٥</sup> مروي عن ابن عباس في الكشاف للزمخشري،

٣٠٤/٤.

<sup>٦</sup> مروي عن ابن عون بن شداد في الكشاف

للزمخشري، ٣٠٤/٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله وأبي

البزهمس. المغني في القراءات للنُّزَازِوَاوَاي،

ص ١٧١٣.

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة والكسائي. النشر لابن الجزري،

٢٩٠/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن عبيد بن عمير. المغني في

﴿وَبَشِّرُوهُ﴾ وفي سورة الصافات: ﴿وَبَشِّرْنَهُ﴾ [الصافات، ١١٢/٣٧]، أي: بواسطتهم. ﴿بِعَلِيمٍ﴾ هو إسحاق عليه السلام ﴿عَلِيمٍ﴾ عند بلوغه واستوائه.

﴿فَأَقْبَلَتِ أَمْرَتُهُ﴾ سارة لما سمعت بشارتهم إلى بيتها وكانت في زاوية تنظر إليهم. ﴿فِي صَرَقَةٍ﴾ في صيحة من "الصرير"، ومحله النصب على الحالية أو المفعولية، إن جعل ﴿أَقْبَلَتِ﴾ بمعنى "أخذت"، كما يقال: أقبل يشتمني. ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ أي: لطمته من الحياء لما أنها وجدت حرارة دم الطمث. وقيل: ضربت بأطراف أصابعها جبينها كما يفعله المتعجب.<sup>١</sup> ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي: أنا عجوز عاقرة فكيف ألد؟

﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك القول الكريم ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ وإنما نحن معبرون نخبرك به عنه تعالى، لا أنا نقوله من تلقاء أنفسنا. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾<sup>٢</sup> فيكون قوله حقاً وفعله متقناً لا محالة. روي أن جبريل عليه السلام قال لها: انظري إلى سقف بيتك فنظرت فإذا جذوعه موزقة مثمرة.<sup>٣</sup> ولم يكن هذه المفاوضة مع سارة فقط؛ بل مع إبراهيم عليه السلام أيضاً حسبما شرح في سورة الحجر،<sup>٤</sup> وإنما لم يذكر ههنا اكتفاء بما ذكر هناك، كما أنه لم يذكر هناك سارة اكتفاء بما ذكر ههنا وفي سورة هود.<sup>٥</sup>

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾<sup>٦</sup> قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٦﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣٧﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٣٨﴾ فَأَخْرَجْنَا مِنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٩﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٤١﴾

﴿قَالَ﴾ أي: إبراهيم عليه السلام لما علم أنهم ملائكة أرسلوا لأمر: ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي: شأنكم الخطير الذي لأجله أرسلتم سوى البشارة ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٦﴾ يعنون قوم لوط.

١ الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٠٥/٤.

٢ م س: العليم.

٣ م س: الحكيم.

٤ القول في الكشف للزمخشري، ٣٠٤/٤.

٥ الحجر، ٥٦/١٥.

٦ هود، ٧٣-٦٩/١١.

﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بعد ما قلنا قراهم وجعلنا عاليها سافلها، حسبما فصل في سائر السور الكريمة. ﴿حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ أي: طين متحجر هو السجيل ﴿مُسَوَّمَةً﴾ مرسلَةٌ مِنْ "أَسَمْتُ الماشية"، أي: أرسلتها، أو مُعَلِّمَةً مِنْ "السَّوْمَةِ" وهي العلامة، وقد مرَّ تفصيله في سورة هود.<sup>١</sup> ﴿عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ المُجَاوِزِينَ الحدَّ في الفجور.

وقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾... إلى آخره حكاية من جهته تعالى لما جرى على قوم لوط عليه السلام بطريق الإجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة وبين إبراهيم عليهم السلام من الكلام، و"الفاء" فصيحة مُفَصِّحة عن جُمْلٍ قد حُذِفَتْ ثِقَةً بذكرها في مواضع أخرى، كأنه قيل: فباشروا ما أمروا به ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ بقولنا: ﴿فَأَسْرِبْ أَهْلِكَ﴾... إلخ [هود، ٨١/١١] ﴿مَنْ كَانَ فِيهَا﴾ أي: في قرى قوم لوط، وإضمارها بغير ذكر لشهرتها، ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ممن آمن بلوط.

﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ﴾ أي: غير أهل بيت ﴿مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ قيل: هم لوط وابنتاه. وقيل: كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر.<sup>٢</sup>

﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا﴾ أي: في القرية ﴿ءَايَةً﴾ علامة دالة على ما أصابهم من العذاب. قيل: هي تلك الأحجار، أو صخر منضود فيها، أو ماء مُتَيْن.<sup>٣</sup> ﴿لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ أي: من شأنهم أن يخافوه، لسلامة فطرتهم ورقة قلوبهم دون من عداهم من ذوي القلوب القاسية، فإنهم لا يعتدُّون بها ولا يعدُّونها آية.

﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ ٨٥ ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَحَرُ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ ٨٦ ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ ٨٧

﴿وَفِي مُوسَى﴾ عطفٌ على قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ أو على قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ على معنى وجعلنا في موسى آية، كقول من قال:

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٠٥/٤.

<sup>١</sup> في تفسير هود، ٨٣/١١.

<sup>٢</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٣٠٥/٤.

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا<sup>١</sup>

﴿إِذْ أَرْسَلْنَاهُ﴾ قيل: هو منصوب بـ ﴿ءَايَةً﴾. وقيل: بمحذوف، أي: كائنة وقت إرسالنا. وقيل: بـ ﴿تَرْكُنَا﴾<sup>٢</sup>. ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ هو ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرة.

﴿فَتَوَلَّىٰ يَرْكُوبُهُ﴾ أي: فأعرض عن الإيمان به وازور، كقوله تعالى: ﴿وَنَّا بِجَانِبِهِ﴾ [الإسراء، ٨٣/١٧]. وقيل: فتولى بما يتقوى به من ملكه وعساكره،<sup>٣</sup> فإن الركن اسم لما يركن إليه الشيء. وقرأ: ﴿يَرْكُوبُهُ﴾ بضم الكاف. ﴿وَقَالَ سَاحِرٌ أَي: هو ساحر ﴿أَوْ مُجْنُونٌ﴾ كأنه نسب ما ظهر على يديه عليه السلام من الخوارق العجيبة إلى الجن، وتردد في أنه حصل باختياره وسعيه أو غيرهما. ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ وفيه من الدلالة على غاية عظم شأن القدرة الربانية ونهاية قماء فرعون وقومه ما لا يخفى. ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي: آت بما يلام عليه من الكفر والطغيان، والجملة حال من الضمير في ﴿فَأَخَذْنَاهُ﴾.

﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾<sup>٤</sup> مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ<sup>٥</sup>

﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وُصِفَتْ بِالْعُقْمِ؛ لَأَنَّهُ أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَطَعْتَ دَابِرَهُمْ، أَوْ لِأَنَّهُ لَمْ تَتَضَمَّنْ خَيْرًا مَّا مِنْ إِنْشَاءِ مَطَرٍ أَوْ إِلْقَاحِ شَجَرٍ، وَهِيَ النُّكْبَاءُ<sup>٦</sup> أَوْ الدُّبُورُ<sup>٧</sup> أَوْ الْجَنُوبُ<sup>٨</sup>.

<sup>١</sup> في هامش م: تمامه:

حَتَّىٰ غَدَتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا

المصراع الأول مخروم، أي: وعلفتها. «منه». |

ولا يُعرف قائله. وقال الفراء قبل إنشاده في معاني

القرآن، ١٤/١ (البقرة، ٧/٢): «وأنشدني بعض بني

أسد يصف فرسه». وليس في ديوان بني أسد؛ وهو

في تفسير الطبري، ٢٧١/١ (البقرة، ٧/٢)؛ والصحاح

للجوهرى، «علف»، «قلد»، والكشاف للزمخشري،

٣٠٥/٤. وتفصيل الكلام على البيت في خزنة

الأدب للبغدادي، ١٣٩/٣-١٤١، وقال في نسبه:

«ورأيت في حاشية نسخة صحيحة من الصحاح أنه

لذي الرُّمَّة، ففتشت ديوانه فلم أجده فيه».

<sup>٢</sup> هذه الأقوال الثلاثة في اللباب لابن عادل، ٩٢/١٨.

<sup>٣</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٠٥/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري، ٣٠٥/٤.

<sup>٥</sup> النكباء: كل ريح من الرياح الأربع انحرفت ووقعت

بين ريحين. لسان العرب لابن منظور، «نكب».

<sup>٦</sup> الدُّبُور: الريح التي تقابل الضبا والقبول، وهي

ريح تهب من نحو المغرب. لسان العرب لابن

منظور، «دبر».

<sup>٧</sup> الجنوب: ريح تخالف الشمال تأتي عن يمين

القبلة. لسان العرب لابن منظور، «جنب».

﴿مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ﴾ أي: جَرَتْ عليه ﴿إِلَّا جَعَلْتُهُ كَأَلْرَمِيمٍ﴾ هو كل ما رمى وبلي وتفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك.

﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾<sup>١٤</sup> فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ<sup>١٥</sup> ﴿فَمَا اسْتَظْغَرُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ﴾<sup>١٥</sup>

/ ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾ وهو قوله تعالى: ﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ﴾ [١٣٠ ظ] ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ [هود، ٦٥/١١]. قيل: قال لهم صالح عليه السلام: «تُصْبِحُ وَجُوهُكُمْ غَدًا مَصْفَرَّةً، وَبَعْدَ غَدٍ مُحْمَرَّةً، وَالْيَوْمَ الثَّالِثُ مَسْوَدَّةً، ثُمَّ يُصَبِّحُكُمْ الْعَذَابُ».<sup>١</sup> ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: فاستكبروا عن الامتثال به ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾ قيل: لما رأوا العلامات التي بينها صالح عليه السلام من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا إلى قتله عليه السلام فنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين، ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفّنوا بالأنطاع فأتتهم الصيحة فهلكوا. وقُرئ: «الصَّعِقَةُ»<sup>٢</sup> وهي المَرَّةُ مِنَ الصُّعْقِ. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ إليها ويُعاينونها.

﴿فَمَا اسْتَظْغَرُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ كقوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَمِيعِينَ﴾ [الأعراف، ٧٨/٧] ﴿وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ﴾ بغيرهم كما لم يمتنعوا بأنفسهم.

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾<sup>١٦</sup>

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ﴾ أي: وأهلكنا قوم نوح، فإنَّ ما قبله يدلُّ عليه، أو «واذكُرْ». ويجوز أن يكون معطوفاً على محلِّ ﴿فِي عَادٍ﴾<sup>٣</sup> ويؤيده القراءة بالجر.<sup>٤</sup> وقيل: هو معطوف على مفعول ﴿فَأَخَذْنَاهُ﴾<sup>٥</sup>. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل هؤلاء المُهْلَكِينَ، ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ خارجين عن الحدود فيما كانوا فيه من الكفر والمعاصي.

<sup>١</sup> مروي عن قتادة في تفسير ابن أبي حاتم،

<sup>٢</sup> قرأ بها الكسائي. النشر لابن الجزري، ٣٧٧/٢.

<sup>٣</sup> قرأ بها أبو عمرو وحزمة والكسائي وخلف.

<sup>٤</sup> النشر لابن الجزري، ٣٧٧/٢.

<sup>٥</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٩٩/١٨.

<sup>٦</sup> الوجه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٢٥/٣.

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾<sup>(٣٧)</sup> وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهْدُونَ<sup>(٣٨)</sup> وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ<sup>(٣٩)</sup>

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ أي: بقوة ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ لقادرون من "الوسع" بمعنى الطاقة، والموسع: القادر على الإنفاق، أو لموسعون السماء، أو ما بينها وبين الأرض، أو الرزق.

﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ مهدناها وبسطناها ليستقرؤا عليها ﴿فَنِعْمَ الْمُهْدُونَ﴾ أي: نحن.

﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: من الأجناس ﴿خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي: نوعين ذكرًا وأنثى. وقيل: متقابلين: السماء والأرض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر ونحو ذلك.<sup>١</sup> ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فعلنا ذلك كله كي تذكروا فتعرفوا أنه خالق الكل ورازقه وأنه المستحق للعبادة وأنه قادر على إعادة الجميع فتعملوا بمقتضاه.

﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾<sup>(٤٠)</sup> وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ<sup>(٤١)</sup> كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ<sup>(٤٢)</sup> أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ<sup>(٤٣)</sup>

وقوله تعالى: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ / مقدَّر بقول خُوطب به النبي صلى الله عليه وسلم [١٦٨و]

وسلم بطريق التلوين. و"الفاء" إما لترتيب الأمر على ما حُكي من آثار غضبه الموجبة للفرار منها، ومن أحكام رحمته المستدعية للفرار إليها، كأنه قيل: قل لهم: إذا كان الأمر كذلك فاهربوا إلى الله الذي هذه شئونه بالإيمان والطاعة / كي

تنجوا من عقابه وتفوزوا بثوابه، وإما للعطف على جملة مقدرة مترتبة على قوله [١٣١و]

تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾، كأنه قيل: قل لهم فتذكروا ففرُّوا إلى الله... إلى آخره.

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ تعليل للأمر بالفرار إليه تعالى أو لوجوب الامتثال به، فإنَّ كونه عليه السلام منذرًا منه تعالى موجب عليه عليه السلام أن يأمرهم بالفرار إليه وعليهم أن يمتثلوا به، أي: إني لكم من جهته تعالى

<sup>١</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ٣٧٩/٧.



منذرٌ يَبَيِّنُ كونهَ منذرًا منه تعالى، أو مظهرٌ لما يجب إظهاره من العذاب المُنذرِ به. وفي أمره تعالى للرسول صلى الله عليه وسلم بأن يأمرهم بالهرب إليه تعالى من عقابه وتعليله بأنه عليه السلام ينذرهم من جهته تعالى لا من تلقاء نفسه وعدّ كريم بنجاتهم من المهروب وفوزهم بالمطلوب.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ نهى موجب للفرار من سبب العقاب بعد الأمر بالفرار من نفسه، كما يشعر به قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ﴾ أي: من الجعل المنهي عنه ﴿نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ فإن تعلق كلمة ﴿مِنْ﴾ بالإنداز مع كون صلتها "الباء" بتضمينه معنى الإفرار، يقال: "فر منه"، أي: هرب و"أفره غيره" كأنه قيل: وفرّوا من أن تجعلوا معه تعالى اعتقادًا أو قولًا إلهًا آخر، وفيه تأكيد لما قبله من الأمر بالفرار من العقاب إليه تعالى، لكن لا بطريق التكرير، كما قيل: بل بالنهي عن سببه وإيجاب الفرار منه.

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميتهم له ساحرًا أو مجنونًا، وقوله تعالى: ﴿مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾... إلخ، تفسير له، أي: ما أتاهم ﴿مِنْ رَسُولٍ﴾ من رسل الله ﴿إِلَّا قَالُوا﴾ في حقّه ﴿سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ ولا سبيل إلى انتصاب الكاف بـ ﴿أَتَى﴾ لامتناع عمل ما بعد ﴿مَا﴾ النافية فيما قبلها.

﴿أَتَوَصَّوْا بِهِ﴾ إنكار وتعجيب من حالهم وإجماعهم على تلك الكلمة الشنيعة التي لا تكاد تخطر ببال أحد من العقلاء فضلًا عن التفوّه بها، أي: أأوصى بهذا القول بعضهم بعضًا حتّى اتفقوا عليه؟

وقوله تعالى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ﴾ إضراب عن كون مدار اتّفاقهم على الشرّ توأصيتهم بذلك، وإثبات لكونه أمرًا / أقبح من التواصي وأشنع منه من الطغيان الشامل للكلّ الدالّ على أنّ صدور تلك الكلمة الشنيعة عن كلّ واحد منهم بمقتضى جبلته الخبيثة لا بموجب وصيّة من قبلهم بذلك من غير أن يكون ذلك مقتضى طباعهم.

[١٣١ظ]

﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ۖ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝﴾  
﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ فأعرض عن جدالهم فقد كُثِرَتْ عليهم الدعوة فأبوا إلا الإباء

﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ على التولي بعد ما بذلت المجهود وجاوزت في الإبلاغ كل حدّ معهود.

﴿وَذَكِّرْ﴾ أي: افعل التذكير والموعظة ولا تدغهما بالمرّة، أو فذكرهم، وقد حُذِفَ الضمير لظهور الأمر. ﴿فَإِنَّ الدَّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: الذين قدر الله تعالى إيمانهم، أو الذين آمنوا بالفعل فإنها تزيدهم بصيرة وقوة في اليقين.

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ٥٦ ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ ٥٧ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ٥٨ ﴿

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ استئناف مؤكّد للأمر مقرّر لمضمون تعليقه، فإنّ كون خلقهم معنيًا بعبادته تعالى ممّا يدعو عليه السلام إلى تذكيرهم، ويوجب عليهم التذكر والاتعاظ. ولعلّ تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الإنس في الوجود.

ومعنى خلقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدين لها ومتمكّنين منها أنّهم استعداد وأكمل تمكّن مع كونها مطلوبة منهم، بتزليل ترتّب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتّب الغرض على ما هو غرض له، فإنّ استتباع أفعاله تعالى لغايات جليّة ممّا لا نزاع فيه قطعًا، كيف لا، وهي رحمة منه تعالى وتفضّل على عباده، وإنّما الذي لا يليق بجنابه عزّ وجلّ تعليلها بالغرض بمعنى الباعث على الفعل، بحيث لولاه لم يفعله لإفضائه إلى استكمال به فعله وهو الكامل بالفعل من كلّ وجه.

وأما بمعنى نهاية كمالية يُفْضَى إليها فعلُ الفاعلِ الحقّ فغير منفيّ من أفعاله تعالى؛ بل كلّها جارية على ذلك المنهاج، وعلى هذا الاعتبار يدور وصفه تعالى بالحكمة. ويكفي في تحقّق معنى التعليل -على ما يقوله الفقهاء ويتعارفه أهل اللغة- هذا المقدار، وبه يتحقّق مدلول / "اللام".

[١٣٢و]

وأما إرادة الفاعل لها فليست من مقتضيات "اللام" حتّى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض تخلف المراد عن الإرادة، فإنّ تعوّل البعض عن الوصول إلى الغاية مع تعاضد المبادي وتأخذ المقدمات الموصلة إليها لا يمنع كونها

غاية، كما في قوله تعالى: ﴿كَتَبْنَا نَزْلَهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم، ١/١٤] ونظائره.

وقيل: المعنى إلا ليؤمنوا بعبادتي، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ [التوبة، ٣١/٩]. وقيل: المراد سعداء الجنسين، كما أن المراد بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف، ١٧٩/٧] أشقياءهما،<sup>١</sup> ويعضده قراءة من قرأ: "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ".<sup>٢</sup>

وقال مجاهد واختاره البغوي:<sup>٣</sup> معناه: إلا ليعرفون،<sup>٤</sup> ومداره قوله صلى الله عليه وسلم فيما يحكيه عن رب العزة: «كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف».<sup>٥</sup> ولعل السر في التعبير عن المعرفة بالعبادة على طريقة إطلاق اسم السبب على المسبب التنبيه على أن الاعتبار هي المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل بغيرها كمعرفة الفلاسفة.

﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ بيان لكون شأنه تعالى مع عباده متعالياً عن أن يكون كشأن السادة مع عبيدهم، حيث يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وتهيئة أرزاقهم، أي: ما أريد أن أصرفهم في تحصيل رزقي ولا رزقهم؛ بل أنفضل عليهم برزقهم وبما يصلحهم ويغنيهم من عندي فليشتغلوا بما خلقوا له من عبادتي.

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ الذي يرزق كل ما يفتقر إلى الرزق، وفيه تلويح بأنه غني عنه. وقرئ: "إني أنا الرزاق".<sup>٦</sup> ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ﴾ بالرفع على أنه نعت لـ ﴿الرَّزَّاقِ﴾

<sup>١</sup> القولان في الباب لابن عادل، ١٠٥/١٨.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن النبي صلى الله عليه

وسلم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٦.

<sup>٣</sup> هو الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي،

أبو محمد (ت. ٥١٠هـ/١١١٧م). نسبته إلى بقا من

قرى خراسان بين هرة ومرو. وكان يلقب بمحيي

السنة ويركن الدين، الفقيه الشافعي المحدث

المفسر. كان سيداً إماماً عالماً علامة زاهداً قانعاً

بالبسير، وكان أبوه يعمل الفراء ويبيعها. بورك له

في تصانيفه، ومن أشهرها: معالم التنزيل، وشرح

السنة، والمصابيح. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي،

٤٣٩/١٩، والأعلام للزركلي، ٢٥٩/٢.

<sup>٤</sup> انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٨٠/٧، والكلام

عنه في الباب لابن عادل، ١٠٥/١٨.

<sup>٥</sup> فتوح الغيب للطبري، ٤٤٥/١٠ (الحج، ٦/٢٢)،

تنزيه الشريعة لابن عراقي، ١٤٨/١.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن النبي صلى الله عليه

وسلم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٦.

أو ﴿ذُو﴾، أو خبرٌ بعد خبر، أو خبرٌ لمضمر. وقُرئ بالجرّ على أنّه وصف  
﴿الْقُوَّة﴾ على تأويل الاقتدار / أو الأيد<sup>٢</sup>. [١٣٢ ظ]

﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾<sup>١</sup> قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا  
مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٥١﴾

﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد بتكذيب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم، أو وضعوا مكان التصديق تكذيباً، وهم أهل مكة. ﴿ذُنُوبًا﴾  
أي: نصيباً وافراً من العذاب ﴿مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ مثل أنصباء نظرائهم من الأمم  
المحكّية، وهو مأخوذ من مُقاسمة الشّقة الماء بالذنوب وهو الدلو العظيم المملوء.  
﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي: لا يطلبوا منّي أن أعجل في المجيء به، يقال:  
"استعجله"، أي: حثّه على العجلة وأمره بها، ويقال: "استعجله"، أي: طلب  
وقوعه بالعجلة، ومنه قوله تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل، ١/١٦]،  
وهو جواب لقولهم ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس، ٤٨/١٠].

﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلاً عليهم بما  
في حيز الصلة من الكفر وإشعاراً بعلّة الحكم. و"الفاء" لترتيب ثبوت الويل لهم  
على أنّ لهم عذاباً عظيماً، كما أنّ "الفاء" الأولى لترتيب النهي عن الاستعجال  
على ذلك، و﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ للتعليل، أي:  
يُوعَدُونَهُ مِنْ يَوْمِ بَدْر. وقيل: يوم القيامة<sup>٢</sup>، وهو الأنسب بما في صدر السورة  
الكريمة الآتية، والأوّل هو الأوفق لما قبله من حيث إنّهما من العذاب الدنيوي.  
عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ "الذاريات" أعطاه الله تعالى  
عشر حسنات بعدد كلّ ربح هبت وجرت في الدنيا»<sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> الكشاف والبيان للثعلبي، ٥٠٨/٢٤ (الذاريات،  
١/٥١)؛ التفسير الوسيط للواحدي، ١٧٣/٤  
(الذاريات، ١/٥١)؛ الكشاف للزمخشري،  
٣٠٨/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب  
في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن  
الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعمش والزّعفراني وابن  
وردة وكتب طريق المطرّز عن الكسائي. المغني  
في القراءات للتّوزاوازي، ص ١٧١٥.  
<sup>٣</sup> الآذ: الضّلب والقوّة كالأيّد. قاموس. |  
القاموس المحيط للفيروزآبادي، «أود».  
<sup>٤</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٠٨/٤.

## سورة الطور

مَكِّيَّة، وهي تسع<sup>١</sup> أو ثمان وأربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْطُّورِ ١ وَكُتِبَ مَسْطُورٍ ٢ فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ ٣ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ٤ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ٥ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ٦ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ٧ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ٨ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ٩ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ١٠﴾

﴿وَالْطُّورِ﴾ الطور بالشريانية: الجبل، والمراد به طور سينين، وهو جبل بمدين<sup>٢</sup> سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله عزّ وعلا.

﴿وَكُتِبَ مَسْطُورٍ﴾ مكتوب على وجه الانتظام، فإنَّ السطر ترتيب الحروف المكتوبة، والمراد به القرآن، أو ألواح موسى عليه السلام، وهو الأنسب بالطور، أو ما يُكْتَب في اللوح أو ما يكتبه الحفظة.

﴿فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ﴾ الرّق: الجلد الذي يُكْتَب فيه، استعير لما يُكْتَب فيه الكتاب من الصحيفة، وتنكيرهما للتفخيم، أو للإشعار بأنهما ليسا ممّا يتعارفه الناس.

﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ أي: الكعبة وعِمَارَتِهَا بِالْحُجَّاجِ وَالْعَمَّارِ وَالْمُجَاوِرِينَ، أو الضُّرَّاح وهو في السماء الرابعة، وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة.

﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ أي: السماء، ولا يخفى حسن موقع العنوان المذكور.

﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ أي: المملوء، / وهو البحر المحيط أو الموقد، من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير، ٦/٨١]، فالمراد به الجنس. رُوي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى

١ س + وأربعون.

٢ مَذِين: على بحر القلزم [البحر الأحمر] محاذية لتبوك، وهي اسم القبيلة، وهي مدينة قوم شُعَيْب عليه السلام. انظر: معجم البلدان للحموي، ٧٧/٥.

٢ س: وقيل.

يجعل البحار يوم القيامة نارا يُسَجَّر بها نار جهنم.<sup>١</sup>

﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ أي: لنازل حتمًا، جواب للقسم.

وقوله تعالى: ﴿مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ﴾ إِمَّا خبر ثانٍ لـ ﴿إِنَّ﴾، أو صفة ﴿لَوَاقِعٍ﴾، و﴿مِنْ دَافِعٍ﴾ إِمَّا مبتدأ للظرف أو مرتفع منه على الفاعلية، و﴿مِنْ﴾ مزيدة للتأكيد.

وتخصيص هذه الأمور بالإقسام بها لِمَا أَنَّهَا أمور عظام تنبئ عن عِظَم قدرة الله تعالى وكمالِ علمه وحكمته الدالة على إحاطته تعالى بتفاصيل أعمال العباد وضبطها الشاهدة بصدق أخباره التي مِنْ جملتها الجملة المقسم عليها.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ ظرفٌ ﴿لَوَاقِعٍ﴾ مبيِّن لكيفية الوقوع مُنبئ عن كمال هوله وفضاعته. والمَور: الاضطراب والتردد في المجيء والذهاب، وقيل: هو تحرك في تموج.<sup>٢</sup> قيل: تدور السماء كما تدور الرُّحى وتتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة، وقيل: تختلف أجزاؤها.<sup>٣</sup>

﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ أي: تزول عن وجه الأرض فتصير هباءً، وتأکید الفعلين بمصدريهما للإيذان بغرابتهما وخروجهما عن الحدود المعهودة، أي: مَوْرًا عجيبًا وسيرًا بديعًا لا يُدرَك كنههما.

﴿قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۖ يَوْمَ يَدْعُونا إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ۖ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۖ أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۖ أَصَلَوْهَا فَأَصْبَرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْجَرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ﴾

﴿قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: إذا وقع ذلك، أو إذا كان الأمر كما ذكر، فويل يومَ إذ يقع ذلك لهم.

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ﴾ أي: اندفاع عجيب في الأباطيل والأكاذيب ﴿يَلْعَبُونَ﴾ يلهُون.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٠٩/٤.

<sup>٣</sup> القولان في اللباب لابن عادل، ١١٩/١٨.

<sup>١</sup> مروى عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي،

١٣٨٦/٧، والكشاف للزمخشري، ٣٠٩/٤.

﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ أي: يدفعون إليها دفعًا عنيفًا شديدًا بأن يُغَلَ أيديهم إلى أعناقهم ويُجمع نواصيهم إلى أقدامهم فيُدْفَعُوا إلى النار. وقرئ: "يُدْعَوْنَ" <sup>١</sup> من الدعاء، فيكون ﴿دَعَا﴾ حالًا بمعنى مدعوعين. و﴿يَوْمَ﴾ إما بدل من ﴿يَوْمَ تَمُورُ﴾، أو ظرف لقول مقدّر قبل قوله تعالى: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ أي: يقال لهم ذلك، ومعنى التكذيب بها تكذيبهم بالوحي الناطق بها. وقوله تعالى: ﴿أَفَسِحْرُ هَذَا﴾ توبيخ وتقريع لهم، حيث كانوا يسئونه سحرًا، كأنه قيل: كنتم تقولون للقرآن الناطق بهذا: "سِحْرٌ"، فهذا أيضًا سِحْرٌ. وتقديم الخبر لأنه محط الإنكار ومدار التوبيخ. ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ أي: أم أنتم غُمِّي عن المخبر عنه / كما كنتم غُميًا عن الخبر، أو أم سُدّت أبصاركم كما سُدّت في الدنيا على زعمكم، حيث كنتم تقولون ﴿إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ﴾ [الحجر، ١٥/١٥].

[١٣٣ظ]

﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا﴾ أي: ادخلوها وقاسوا شدائدتها فافعلوا ما شئتم من الصبر وعدمه. ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: الأمران في عدم النفع لا بدفع العذاب ولا بتخفيفه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تعليل للاستواء، فإنّ الجزاء حيث كان واجب الوقوع حتمًا كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَلَكِهِنَّ بِمَاءٍ أَمْثَلُ مَاءِ آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّهَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾﴾

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ أي: في آية جناتٍ وأي نعيم، على أنّ التنوين للتفخيم، أو في ﴿جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ مخصوصة بـ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ على أنّه للتنويع. ﴿فَلَكِهِنَّ﴾ ناعمين متلذذين ﴿بِمَاءٍ أَمْثَلُ مَاءِ آتَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾. وقرئ: "فَلَكِهِنَّ"، <sup>٢</sup> و"فَاكِهُون"، <sup>٣</sup> على أنّه الخبر، والظرف لغو متعلّق بالخبر أو خبر آخر.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن عليّ. شواذ

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٥٤/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٤٩.

القراءات للكرمانى، ص ٤٥٠.

﴿وَوَقَّعَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ عطَّفَ على ﴿ءَاتَاهُمْ﴾ على أن ﴿مَا﴾ مصدرية، أو على خبر ﴿إِنَّ﴾، أو حال بإضمار "قد" إما من المستكن في الخبر أو في الحال، وإما من فاعل ﴿ءَاتَى﴾ أو من مفعوله أو منهما، وإظهار الرب في موقع الإضمار مضافاً إلى ضميرهم للتشريف والتعليل.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ﴾ ﴿مُتَكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي: يقال لهم كلوا واشربوا أكلاً وشرباً ﴿هَنِيئًا﴾ أو طعاماً وشرباً هنيئاً وهو الذي لا تنغيص فيه ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بسببه أو بمقابلته، وقيل: الباء زائدة،<sup>١</sup> و﴿مَا﴾ فاعل ﴿هَنِيئًا﴾، أي: هناك ما كنتم تعملون، أي: جزاؤه.

﴿مُتَكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾ مصطفة ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾. وقرئ: "بحور عِينٍ"<sup>٢</sup> على إضافة الموصوف إلى صفته بالتأويل المشهور. وقرئ: "بِعيس عِينٍ"،<sup>٣</sup> و"الباء" مع أن التزويج مما يتعدى إلى مفعولين لما فيه من معنى الوصل والإلصاق، أو للسببية؛ إذ المعنى صيرناهم أزواجاً بسبيهن، فإن الزوجية لا تتحقق بدون انضمامهن إليهم.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ۖ﴾

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ... إلى آخره، كلام مستأنف مسوق لبيان حال طائفة من أهل الجنة إثر بيان حال الكل وهم الذين شاركهم ذريتهم في الإيمان، وهو مبتدأ خبره ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ عطَّفَ على ﴿ءَامَنُوا﴾، وقيل: اعتراض.<sup>٤</sup> وقوله تعالى: ﴿بِإِيمَانٍ﴾ متعلق بالاتباع، أي: اتبعتهم ذريتهم بإيمان في الجملة

[١٣٤و]

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والنخعي.

<sup>٣</sup> المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧١٨.

<sup>٤</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٣١١/٤.

<sup>١</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٣١٠/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الصوفي والأديب

والعنبري عن أبي بكر وعكرمة. المغني في

القراءات للنزوازي، ص ١٧١٨.



قاصرٍ عن رتبة إيمان الآباء. واعتبارُ هذا القيد للإيذان بثبوت الحكم في الإيمان الكامل أصالة لا إلحاقاً.

وَقُرئ: "ذُرِّيَّاتُهُمْ" <sup>١</sup> للمبالغة في الكثرة و"ذُرِّيَّاتُهُمْ" <sup>٢</sup> بكسر "الذال". وَقُرئ: "وَأَتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّاتَهُمْ" <sup>٣</sup> أي: جعلناهم تابعين لهم في الإيمان. وَقُرئ: "أَتَّبَعْتُهُمْ" <sup>٤</sup> ﴿الْحَقَّقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي: في الدرجة، كما رُوي أَنَّهُ عليه السلام قال: «إِنَّهُ تَعَالَى يَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ فِي دَرَجَتِهِ وَإِنْ كَانُوا دُونَهُ لَتَقَرَّبَهُمْ عَيْنُهُ» <sup>٥</sup>، ثُمَّ تلا هذه الآية.

﴿وَمَا أَلْتَنَّهُمْ﴾ وما نقصنا الآباء بهذا الإلحاقِ ﴿مِنْ عَمَلِهِمْ﴾ مِنْ ثَوَابِ عَمَلِهِمْ ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ بِأَنْ أُعْطِينَا بَعْضَ مَثُوبَاتِهِمْ أَبْنَاءَهُمْ، فَيَتَقَصَّ مَثُوبَتُهُمْ وَيَنْحَطُّ دَرَجَتُهُمْ، وَإِنَّمَا رَفَعْنَاهُمْ إِلَى مَنْزِلَتِهِمْ بِمَخْضِ التَّفَضُّلِ وَالْإِحْسَانِ.

وَقُرئ: "الْتَنَاهُمْ" <sup>٦</sup> بكسر "اللام" مِنْ "أَلَيْتَ يَأْلَتُ" كـ "عَلِمَ يَعْلَمُ"، وَالْأَوَّلُ كـ "ضَرَبَ يَضْرِبُ"، وَ"لْتَنَاهُمْ" مِنْ "لَات يَلِيتُ"، وَ"الْتَنَاهُمْ" <sup>٧</sup> مِنْ "أَلَيْتَ يُولِتُ" وَ"وَلْتَنَاهُمْ" <sup>٨</sup> مِنْ "وَلَيْتَ يَلِتُ"، وَالْكُلُّ بِمَعْنَى وَاحِدٍ.

هذا، وَقَدْ قِيلَ: الْمَوْصُولُ مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿حُورٍ﴾، وَالْمَعْنَى قَرْنَاهُمْ بِالْحُورِ وَبِالَّذِينَ آمَنُوا، أَي: بِالرُّفَقَاءِ وَالْجُلَسَاءِ مِنْهُمْ، فَيَتِمَّتُّعُونَ تَارَةً بِمَلَاعِبَةِ الْحُورِ، وَأُخْرَى بِمُؤَانَسَةِ الْإِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ <sup>٩</sup>.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَتَّبَعْتُهُمْ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿رَزَوَجْنَاهُمْ﴾. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَايْمَنِي﴾ مَتَعَلِّقٌ بِمَا بَعْدَهُ، أَي: بِسَبَبِ إِيمَانٍ عَظِيمٍ رَفِيعٍ الْمَحَلِّ، وَهُوَ إِيمَانُ الْآبَاءِ،

<sup>١</sup> التَّنْزِيلُ لِلْبَغْوِيِّ، ٣٨٨/٧، الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٣١١/٤.

<sup>٢</sup> قَرَأَ بِهَا ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ. النُّشْرُ لَابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٣٧٧/٢.

<sup>٦</sup> قَرَأَ بِهَا ابْنُ كَثِيرٍ. النُّشْرُ لَابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٣٧٧/٢.

<sup>٣</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُوعَةٌ عَنِ الضَّحَّاكِ. شَوَازُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٤٥٠.

<sup>٧</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُوعَةٌ عَنِ الْأَعْرَجِ. شَوَازُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٤٥٠.

<sup>٤</sup> قَرَأَ بِهَا أَبُو عَمْرٍو. النُّشْرُ لَابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٣٧٧/٢.

<sup>٨</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُوعَةٌ عَنِ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبٍ. شَوَازُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٤٥٠.

<sup>٥</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، غَيْرُ مَنْسُوبَةٍ. الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٣١١/٤.

<sup>٩</sup> الْكَلَامُ فِي الْكَشَافِ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٣١١-٣١٠/٤.

<sup>٥</sup> الْمُسْتَدْرَكُ لِلْحَاكِمِ، ٥٠٩/٢ (٣٧٤٤) معالم

أَلْحَقْنَا بِدَرَجَاتِهِمْ وَإِنْ كَانُوا لَا يَسْتَأْهِلُونَهَا تَفَضُّلاً عَلَيْهِمْ وَعَلَى آبَائِهِمْ لِيَتِمَّ سُرُورُهُمْ وَيَكْمَلَ نَعِيمُهُمْ، أَوْ بِسَبَبِ إِيمَانٍ دَانِي الْمَنْزِلَةِ وَهُوَ إِيمَانُ الذُّرِّيَّةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: بِشَيْءٍ مِنَ الْإِيمَانِ لَا يُؤْهِلُهُمْ لِدَرَجَةِ الْأَبَاءِ أَلْحَقْنَاهُمْ بِهِمْ.

﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ قيل: هو "فعليل" بمعنى "المفعول"، والمعنى: كل امرئ مرهون عند الله تعالى بالعمل الصالح،<sup>٢</sup> فإن عمله فكه وإلا أهلكه. وقيل: بمعنى "الفاعل"، والمعنى: كل امرئ بما كَسَبَ راهن، أي: دائم ثابت. وهذا أنسب بالمقام، فإن الدوام يقتضي / عدم المفارقة بين المرء وعمله وبين ضرورته ألا ينقص من ثواب الآباء شيء، فالجمله تعليل لما قبلها.

[١٣٤ظ]

﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَيْكِهِ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾<sup>٣</sup> يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأَسَا لَا لَعُوفِيهَا وَلَا تَأْيِيمٌ<sup>٤</sup> وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ<sup>٥</sup>﴾

﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَيْكِهِ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ وزدناهم على ما كان لهم من مبادي التنعيم وقتاً فوقتاً ما يشتهون من فنون النعماء وألوان الآلاء.

﴿يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا﴾ أي: يتعاطون فيها هم وجلساؤهم بكمال رغبة واشتياق، كما ينبئ عنه التعبير عن ذلك بالتنازع. ﴿كَأَسَا﴾ أي: خمراً تسمية لها باسم محلها ﴿لَا لَعُوفِيهَا﴾ أي: في شربها، حيث لا يتكلمون في أثناء الشرب بلغو الحديث وسقط الكلام. ﴿وَلَا تَأْيِيمٌ﴾ ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله، أي: يُنسب إلى الإثم لو فعله في دار التكليف، كما هو ديدن المنادين في الدنيا، وإنما يتكلمون بالحكم وأحسن الكلام، ويفعلون ما يفعله الكرام. وقرئ: "لَا لَعُوفِيهَا وَلَا تَأْيِيمٌ" بالفتح.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بالكأس ﴿غِلْمَانٌ لَهُمْ﴾ أي: مماليك مخصوصون بهم، وقيل: هم أولادهم الذين سبقوهم.<sup>٤</sup> ﴿كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ﴾ مَصُون فِي الصَّدَفِ مِنْ بَيَاضِهِمْ وَصَفَائِهِمْ، أَوْ مَخْزُونٌ؛ لِأَنَّهُ لَا يُخْزَنُ إِلَّا الثَّمِينُ الْغَالِي الْقِيَمَةِ.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. النشر لابن

الجزري، ٢١١/٢.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٣١/٣.

<sup>١</sup> س: أَلْحَقْنَا.

<sup>٢</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٣١١/٤.

قيل: لقتادة: هذا الخادم فكيف المخدم؟ فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده إن فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»<sup>١</sup> وعنه عليه السلام: «إن أدنى أهل الجنة منزلة من يُنادي الخادم من خدامه فيجيبه ألف بابه: لبيك لبيك»<sup>٢</sup>.

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ٥٥ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ٥٦ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّوْمِ ٥٧ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ٥٨﴾  
﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي: يسأل كل بعض منهم بعضاً آخر عن أحواله وأعماله فيكون كل بعض سائلاً ومستولاً، لا أنه يسأل بعض معيّن منهم بعضاً آخر معيّنًا.

﴿قَالُوا﴾ أي: المستولون، وهم كل واحد منهم في الحقيقة ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ﴾ أي: في الدنيا ﴿فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ أرقاء القلوب خائفين من عصيان الله تعالى معتين بطاعته أو وجلين من العقابة.

﴿فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بالرحمة أو التوفيق للحق ﴿وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّوْمِ﴾ عذاب النار النافذة في المسام / نفوذ السموم. وقرأ: "وَوَقَانَا"<sup>٣</sup> بالتشديد.

[١٣٥]

﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ أي: نعبده، أو نسأله الوقاية ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ﴾ المحسن ﴿الرَّحِيمُ﴾ الكثير الرحمة الذي إذا عبد أثاب وإذا سئل أجاب. وقرأ: "أَنَّهُ" بالفتح، بمعنى "لأنه".

﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ٥٩ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ٦٠ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ٦١﴾

﴿فَذَكِّرْ﴾ فاثبت على ما أنت عليه من التذكير لما أنزل إليك من الآيات والذكر الحكيم، ولا تكثر بما يقولون مما لا خير فيه من الأباطيل.

١ جامع البيان للطبري، ٥٨٩/٢١ معالم التنزيل  
للبيهقي، ٣٩٠/٧ الكشاف للزمخشري، ٣١١/٤.  
٢ الكشف والبيان للثعلبي، ٣٧/٢٥ الكشاف للزمخشري، ٣١٢/٤.  
٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثمة. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٤٥٠.  
٤ قرأ بها أبو عمرو والكسائي ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٧٨/٢.

﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ بحمده وإنعامه بصدق النبوة ورجاحة العقل ﴿بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ كما يقولون قاتلهم الله أتى يؤفكون.

﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ﴾ وهو ما يُقلق النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر، وقيل: ﴿الْمُنُونِ﴾: الموت، وهو في الأصل "فَعُول" من "مَنَّهُ" إذا قطعه؛ لأنَّ الموت قَطُوعٌ،<sup>١</sup> أي: بل أيقولون: ننتظر به نوائب الدهر؟ ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ أتربص هلاككم كما تتربصون هلاكي، وفيه عِدَّةٌ كريمة بإهلاكهم.

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلِمُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾<sup>٢</sup> أَمْ يَقُولُونَ تَقَوْلُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾<sup>٣</sup>

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلِمُهُمْ﴾ أي: عقولهم ﴿بِهَذَا﴾ أي: بهذا التناقض في المقال، فإنَّ الكاهن يكون ذا فطنة ودقَّة نظر في الأمور، والمجنون مغطى عقله مختلٌ فكره، والشاعر ذو كلام موزون متسقٍ مختلٍ، فكيف يجتمع أوصاف هؤلاء في واحد؟ وأمرُ الأحلام بذلك مجازٌ من أدائها إليه.

﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ مُجَاوِزُونَ الْحُدُودَ فِي الْمَكَابِرَةِ وَالْعِنَادِ، لَا يَحُومُونَ حَوْلَ الرُّشْدِ وَالسَّدَادِ، وَلِذَلِكَ يَقُولُونَ مَا يَقُولُونَ مِنَ الْأَكَاذِيبِ الْخَارِجَةِ عَنْ دَائِرَةِ الْعُقُولِ وَالظُّنُونِ. وَقُرئ: "بَلْ هُمْ".<sup>٢</sup>

﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوْلُهُ﴾ أي: اختلقه من تلقاء نفسه ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فلكفرهم وعنادهم يرمون بهذه الأباطيل التي لا يخفى على أحد بطلانها، كيف لا، وما رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا واحد من العرب، فكيف أتى بما عجز عنه كافة الأمم من العرب والعجم؟

﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ مثل القرآن في النعوت التي استقل بها من حيث النظم / ومن حيث المعنى ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ فيما زعموا، فإنَّ صدقهم في ذلك

[١٣٥ظ]

٢ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. شواذ القراءات

١ القول في الكشف للزمخشري، ٣١٢/٤.

للكرمانى، ص ٤٥٠.

يستدعي قدرتهم على الإتيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعربية، مع ما بهم من طول الممارسة للخطب والأشعار وكثرة المزاولة لأساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ الوقائع والأيام، ولا ريب في أن القدرة على الشيء من موجبات الإتيان به ودواعي الأمر بذلك.

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ٣٥ ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ ٣٦ ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيِّطُونَ﴾ ٣٧ ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلَيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ ٣٨

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي: أم أحدثوا وفقدروا هذا التقدير البديع من غير محدث ومقدّر؟ وقيل: أم خلقوا من أجل لا شيء من عبادة وجزاء. ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ لأنفسهم فلذلك لا يعبدون الله سبحانه.

﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ أي: إذا سئلوا: من خلقكم وخلق السماوات والأرض؟ قالوا: الله، وهم غير موقنين بما قالوا، وإلا لما أعرضوا عن عبادته.

﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ﴾ أي: خزائن رزقه ورحمته حتى يرزقوا النبوة من شاءوا ويمسكوها ممن شاءوا، أو عندهم خزائن علمه وحكمته حتى يختاروا لها من اقتضت الحكمة اختياره.

﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّطُونَ﴾ أي: الغالبون على الأمور يدبرونها كيفما شاءوا حتى يدبروا أمر الربوبية وبينوا الأمور على إرادتهم ومشيتهم. وقرئ: "المُصَيِّطُونَ" بـ"الصاد" لمكان "الطاء".

﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ﴾ منصوب إلى السماء ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ صاعدين إلى كلام الملائكة وما يوحى إليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من الأمور التي يتقولون فيها رجماً بالغيب، ويعلقون بها أطماعهم الفارغة. ﴿فَلَيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ بحجة واضحة تُصدّق استماعه.

﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ ١٣٨ ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ ١٣٩ ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ ١٤٠ ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ﴾ ١٤١ ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ١٤٢

[١٣٦]

﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ / تسفيه لهم وتركيبك لعقولهم وإيداناً بأنَّ من هذا رأيه لا يكاد يُعدّ من العقلاء فضلاً عن الترقّي إلى عالم الملكوت والتطلّع على الأسرار الغيبية. والالتفات إلى الخطاب لتشديد ما في ﴿أَمْ﴾ المنقطعة من الإنكار والتوبيخ.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ رجوع إلى خطابه عليه السلام وإعراض عنهم، أي: بل أسألهم أجراً على تبليغ الرسالة ﴿فَهُمْ﴾ لأجل ذلك ﴿مِنْ مَغْرَمٍ﴾ من التزام غرامة فادحة ﴿مُثْقَلُونَ﴾ مُحْمَلُونَ الثَّقَل فلذلك لا يتبعونك.

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي: اللوح المحفوظ المُثَبَّت فيه الغيوب ﴿فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ ما فيه حتى يتكلموا في ذلك بنفي أو إثبات.

﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ هو كيدهم برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة. ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هم المذكورون. ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بما في حيز الصلة من الكفر وتعليل الحكم به أو جميع الكفرة، وهم داخلون فيهم دخولاً أولياً. ﴿هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ أي: هم الذين يحيق بهم كيدهم أو يعود عليهم وباله لا من أرادوا أن يكيدوه وهو ما أصابهم يوم بدر، أو هم المغلوبون في الكيد من "كأيدته فكيدته".

﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ يعينهم ويحرسهم من عذابه ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي: عن إشراكهم، أو عن شركة ما يُشركونه.

﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ ١٤٣ ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ ١٤٤ ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ١٤٥ ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٤٦

﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا﴾ قطعة ﴿مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ لتعذيبهم ﴿يَقُولُوا﴾ من فزط طغيانهم وعنادهم ﴿سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ أي: هم في الطغيان بحيث لو أسقطناه عليهم

حسبما قالوا: ﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ [الإسراء، ٩٢/١٧] لقالوا: "هذا سحاب تراكم بعضها على بعض يُمطرنا"، ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب. ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْقُوا﴾ وقرئ: "حَتَّى يَلْقُوا" <sup>١</sup> ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ على البناء للمفعول من "صَعَقْتَهُ الصاعقة" أو من "أصَعَقْتَهُ". وقرئ: "يُصْعَقُونَ" <sup>٢</sup> بفتح "الياء" و"العين"، وهو يوم يُصيبهم الصعقة / بالقتل يوم بدر، لا النفخة الأولى كما قيل <sup>٣</sup>؛ إذ لا يُصَعَق بها إلا مَنْ كان حيًّا حينئذ.

ولأنَّ قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ أي: شيئًا من الإغناء بدل من ﴿يَوْمَهُمْ﴾. ولا يخفى أنَّ التعرُّض لبيان عدم نفع كيدهم يستدعي استعمالهم له طمعًا في الانتفاع به، وليس ذلك إلا ما دبروه في أمره صَلَّى الله عليه وسلَّم من الكيد الذي من جملة مناصبتهم يوم بدر، وأما النفخة الأولى فليست ممَّا يجري في مدافعة الكيد والحيل. وقيل: هو يوم موتهم. <sup>٤</sup> وفيه ما فيه مع ما ياباه الإضافة المنبئة عن اختصاصه بهم. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ من جهة الغير في دفع العذاب عنهم.

﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: لهم، ووضع الموصول موضع الضمير لما ذكر من قبل، أي: وإنَّ لهؤلاء الظلمة ﴿عَذَابًا﴾ آخر ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ دون ما لا قوه من القتل، أي: قبله، وهو القحط الذي أصابهم سبع سنين، أو وراءه كما في قوله: تُريك القذى من دونها وهو دونها <sup>٥</sup>

وهو عذاب القبر وما بعده من فنون عذاب الآخرة. وقرئ: "دُونَ ذَلِكَ قَرِيبًا" <sup>٦</sup>.

<sup>١</sup> قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٧٠/٢، والشعر للأعشى في ديوانه، ص ٢١٩، وتماه: ٣٧٩.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي وحمة أبو جعفر يعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٧٩/٢.

<sup>٣</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٣١٣/٤.

<sup>٤</sup> القول في معالم التنزيل للبخاري، ٣٩٤/٧.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: استشهد لكلا المعنيين. «منه». |

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. الكشف للزمخشري، ٣١٣/٤.

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّ الأمر كما ذكر، وفيه إشارة إلى أَنَّ فيهم مَنْ يعلم ذلك، وإنما يُصَرَّ على الكفر عنادًا، أو لا يعلمون شيئًا أصلًا.

﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ۝﴾

﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ بآمالهم إلى يومهم الموعود وإبقائك فيما بينهم مع مفاصلة الأحزان ومُعانة الهموم. ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: في حفظنا وحمايتنا بحيث نراقبك ونكَلِّؤُكَ، وجمع "العين" لجمع الضمير والإيذان بغاية الاعتناء بالحفظ. ﴿وَسَبِّحْ﴾ أي: نزهه تعالى عما لا يليق به ملتبسًا ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ على نعمائه الفاتنة للحصر ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ مِن أَيِّ مكان قمت. قال سعيد بن جبيرة وعطاء، أي: قل حين تقوم مِن مجلسك: «سبحانك اللهم وبحمدك»<sup>١</sup> وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «معناه صلِّ لله حين تقوم مِن مقامك»<sup>٢</sup> وقال الضحاك والربيع: «إذا قمت إلى الصلاة / فقل: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك»<sup>٣</sup>. [١٣٧و]

وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ إفراد لبعض الليل بالتسبيح لما أَنَّ العبادة فيه أشق على النفس وأبعد عن الرِّياء كما يلوح به تقديمه على الفعل. ﴿وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ أي: وقت إدبارها مِن آخر الليل، أي: غيبتها بضوء الصباح. وقيل: التسبيح مِن الليل: صلاة العشاءين، وإدبار النجوم: صلاة الفجر. وقرئ: «أدبار النُّجُوم» بالفتح، أي: في أعقابها إذا غربت أو خفيت.

عن النبي عليه السلام: «مَن قرأ سورة الطور كان حقًا على الله تعالى أن يؤمنه مِن عذابه وأن ينعمه في جنَّته»<sup>٥</sup>.

- |   |   |
|---|---|
| ١ معالم التنزيل للبغوي، ٣٩٤/٧.  | للنوزاوازي، ص ١٧٢١.   |
| ٢ معالم التنزيل للبغوي، ٣٩٥/٧.  | ٥ الكشف والبيان للثعلبي، ٨/٢٥ (الطور، ١/٥٢)؛  |
| ٣ جامع البيان للطبري، ٦٠٦/٢١ معالم التنزيل للبغوي، ٣٩٥/٧.   | التفسير الوسيط للواحدي، ١٨٣/٤ (الطور، ١/٥٢)؛ الكشف للزمخشري، ٣١٤/٤. وهو جزء مِن حديث أبي بن كعب في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١. |
| ٤ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش وزيد عن يعقوب وسالم بن أبي الجعد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٧ المغني في القراءات |   |



## سورة والنجم

مَكِّيَّة، وهي إحدى وستون أو<sup>١</sup> اثنتان<sup>٢</sup> وستون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَاضٍ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝﴾

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ المراد به ﴿النَّجْم﴾ إمّا الثريا فإنه اسم غالب له، أو جنس النجوم. وبهويته غروبه، وقيل: طلوعه، يقال: "هوى هويًا" بوزن "قبول" إذا غَرَبَ، و"هويًا" بوزن "دُخُول" إذا علا وصعد. وأمّا النجم من نجوم القرآن فهو نزوله، والعامل في ﴿إِذَا﴾ فعل القسم فإنه بمعنى مطلق الوقت منسليخ من معنى الاستقبال، كما في قولك: "آتيك إذا احمرَّ البُسر"<sup>٢</sup>.

وفي الإقسام بذلك على نزاهته عليه السلام عن شائبة الضلال والغواية من البراعة البديعة وحسن الموقع ما لا غاية وراءه، أمّا على الأولين فلأنّ النجم شأنه أن يهتدي به الساري إلى مسالك الدنيا، كأنه قيل: والنجم الذي يهتدي به السابلة إلى سواء السبيل.

﴿مَاضٍ صَاحِبُكُمْ﴾ أي: ما عدل عن طريق الحق الذي هو مسلك الآخرة ﴿وَمَا غَوَىٰ﴾ أي: وما اعتقد باطلاً قط، أي: هو في غاية الهدى والرشد، وليس ممّا تتوهمونه من الضلال والغواية في شيء أصلاً.

وأمّا على الثالث فلأنه تنويه بشأن القرآن، كما أشير إليه في مطلع سورة يس وسورة الزخرف، وتنبيه / على مناط اهتدائه عليه السلام ومدار رشاده، [١٣٧ظ]

<sup>٢</sup> هذا القول للعرب في كتاب سيويه، ٦٠/٣.

<sup>١</sup> س: وقيل.

<sup>٢</sup> س: ثنتان.

كَأَنَّهُ قِيلَ: وَالْقُرْآنُ الَّذِي هُوَ عِلْمٌ فِي الْهُدَايَةِ إِلَى مَنَاهِجِ الدِّينِ وَمَسَالِكِ الْحَقِّ مَا ضَلَّ عَنْهَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا غَوَى.

والخطاب لقريش، وإيراده عليه السلام بعنوان صاحبيته لهم للإيذان بوقوفهم على تفاصيل أحواله الشريفة وإحاطتهم خبراً ببراءته عليه السلام ممّا نُفِي عنه بالكليّة وباتّصافه عليه السلام بغاية الهدى والرّشاد، فإنّ طول صحبتهم له عليه السلام ومشاهدتهم لمحاسن شئونه العظيمة مقتضيةً لذلك حتمًا.

وتقييدُ القسم بوقت الهويّ على الوجه الأخير ظاهر، وأمّا على الأولين فلأنّ النجم لا يهتدي به الساري عند كونه في وسط السماء، ولا يعلم المشرق من المغرب ولا الشّمال من الجنوب، وإنّما يهتدي به عند هبوطه أو صعوده مع ما فيه من كمال المناسبة؛ لما سيُحكى من تدلّي جبريل من الأفق الأعلى ودنوّه منه عليهما السلام، هذا هو اللائق بشأن التنزيل الجليل.

وأمّا حَمْلُ هُويّته على انتشاره يوم القيامة أو على انقضاء النجم الذي يُرْجَم به أو حَمْلُ النجم على النبات وحَمْلُ هُويّته على سقوطه على الأرض أو ظهوره منها،<sup>١</sup> فمما لا يناسب المقام.

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ أي: وما يصدر نطقه بالقرآن عن هواه ورأيه أصلاً، فإنّ المراد استمرار نفي النطق عن الهوى، لا نفي استمرار النطق عنه، كما مرّ مرارًا. ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: ما الذي ينطق به من القرآن ﴿إِلَّا وَحْيٌ﴾ من الله تعالى. وقوله تعالى: ﴿يُوحِي﴾ صفة مؤكّدة لـ ﴿وَحْيٌ﴾ رافعة لاحتمال المجاز مفيدة للاستمرار التجديدي.

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۖ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۖ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۖ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۖ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۖ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۖ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۖ﴾  
﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ أي: ملّك شديد قواه وهو جبريل عليه السلام، فإنّه الواسطة في إبداء الخوارق. وناهيك دليلاً على شدة قوته أنّه قلّع قرى قوم لوط

<sup>١</sup> هذه الوجوه في الكشف للزمخشري، ٣١٥/٤، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٣٥/٣.

مِنَ الْمَاءِ الْأَسْوَدِ الَّذِي تَحْتَ الثَّرَى وَحَمَلَهَا عَلَى جَنَاحِهِ وَرَفَعَهَا إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَبَهَا، وَصَاحَ بِثُمُودًا صَيِّحَةً فَأَصْبَحُوا جَائِمِينَ، وَكَانَ هَبُوطُهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَصُعُودُهُ فِي أَسْرَعٍ مِنْ رَجْعَةِ الطَّرْفِ.<sup>٢</sup>

[١٣٨و] ﴿ذُومِرَةً﴾ أي: حَصَافَةً<sup>٣</sup> في عقله ورأيه ومثانٍ في دينه ﴿فَاسْتَوَى﴾ / عَطَفَ عَلَى ﴿عَلَّمَهُ﴾ بطريق التفسير، فَإِنَّهُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا أَوْحَى﴾ بَيَانٌ لِكَيْفِيَّةِ التَّعْلِيمِ، أَي: فَاسْتَقَامَ عَلَى صُورَتِهِ الَّتِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا دُونَ الصُّورَةِ الَّتِي كَانَ يَتِمَثَّلُ بِهَا كُلَّمَا هَبَطَ بِالْوَحْيِ، وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ أَنْ يَرَاهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي جُبِلَ عَلَيْهَا، وَكَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِرَاءٍ<sup>٤</sup> فَطُلِعَ لَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مِنَ الْمَشْرِقِ فَسَدَّ الْأَرْضَ مِنَ الْمَغْرِبِ وَمَلَأَ الْأَفْقَ، فَخَرَّ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَنَزَلَ جَبْرِيلُ فِي صُورَةِ الْآدَمِيِّينَ فَضَمَّهُ إِلَى نَفْسِهِ وَجَعَلَ يَمْسَحُ الْغُبَارَ عَنْ وَجْهِهِ.<sup>٥</sup>

قِيلَ: مَا رَأَاهُ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي صُورَتِهِ غَيْرَ النَّبِيِّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، فَإِنَّهُ رَأَاهُ فِيهَا مَرَّتَيْنِ مَرَّةً فِي الْأَرْضِ وَمَرَّةً فِي السَّمَاءِ.<sup>٦</sup> وَقِيلَ: اسْتَوَى بِقُوَّتِهِ عَلَى مَا جُعِلَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ.<sup>٧</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ أي: أَفْقِ الشَّمْسِ، حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ ﴿أَسْتَوَى﴾.

﴿ثُمَّ دَنَا﴾ أي: أَرَادَ الدُّنُوَّ مِنَ النَّبِيِّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ﴿فَتَدَلَّى﴾ أي: اسْتَرَسَلَ مِنَ الْأَفْقِ الْأَعْلَى مَعَ تَعَلُّقٍ بِهِ فَدَنَا مِنَ النَّبِيِّ، يُقَالُ: "تَدَلَّتِ الثَّمَرَةُ" وَ"دَلَّى رَجُلُهُ مِنَ السَّرِيرِ" وَ"أَدَلَّى دَلْوَهُ"، وَالدَّوَالِي: الثَّمَرُ الْمَعْلَقُ.

١ س: ثمود.

٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ٣١٦/٤.

٣ وفي هامش م: إحكام. «منه».

٤ جِراء: جبل من جبال مكة على ثلاثة أميال،

وكان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَزُولِ

الوحي يتعبد في غار من هذا الجبل، وفيه

أَنَّهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. انظر: معجم البلدان

للحموي، ٢٣٣/٢.

٥ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٤٠١/٧.

واللباب لابن عادل، ١٦٠/١٨.

٦ القول في معالم التنزيل للبغوي، ٤٠١/٧.

والكشف للزمخشري، ٣١٦/٤.

٧ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٣٦/٣.

﴿فَكَانَ﴾ أي: مقدار امتداد ما بينهما ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي: مقدارهما، فإن القاب والقيب والقاد والقيد والقيس: المقدار. وقيل: فكان جبريل عليه السلام كما في قولك: "هو مني معقد الإزار".<sup>١</sup> ﴿أَوَأَذُنِي﴾ أي: على تقديركم، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْزِيذُونَ﴾ [الصفات، ١٤٧/٣٧]، والمراد تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما أوحى إليه بنفي البعد الملبس.

﴿فَأَوْحَى﴾ أي: جبريل ﴿إِلَى عَبْدِهِ﴾ عبد الله تعالى، وإضماره قبل الذكر لغاية ظهوره كما في قوله تعالى: ﴿مَاتَرَكَ عَلَى ظَهْرَهَا﴾ [فاطر، ٤٥/٣٥]. ﴿مَا أَوْحَى﴾ أي: من الأمور العظيمة التي لا تفي بها العبارة، أو فأوحى الله تعالى حيثئذ بواسطة جبريل ما أوحى. قيل: أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها، وعلى الأمم حتى تدخلها أمثك.<sup>٢</sup>

﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ﴾ أي: فؤاد محمد عليه السلام ﴿مَا رَأَى﴾ أي: ما رآه ببصره من صورة جبريل عليهما السلام، / أي: ما قال فؤاده لما رآه: لم أعرفك، ولو قال ذلك لكان كاذباً؛ لأنه عرّفه بقلبه كما رآه ببصره. وقرئ: "مَا كَذَبَ"،<sup>٣</sup> أي: صدقه ولم يشك أنه جبريل بصورته.

[١٣٨ظ]

﴿أَفْتَمَرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾

﴿أَفْتَمَرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ أي: أنكذبونه فتجادلونه على ما يراه معاينة؟ أو أبعد ما ذكر من أحواله المنافية للمماراة تُمارونه؟ من "المراء" وهو الملاحاة والمجادلة، واشتقاقه من "مزي الناقة" كأن كلاً من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه. وقرئ: "أَفْتَمَرُونَهُ"،<sup>٤</sup> أي: فتغلبونه في المراء من "ماريته فمريته"،

<sup>١</sup> كتاب سيويه، ١/٤١٤: الصحاح للجوهري، «عقد».

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والشعبي،

والهمداني عن طلحة، وسعيد بن جبيرة ويحيى

بن يعمر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٧،

المغني في القراءات للثناواري، ص ١٧٢٣.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣١٧.

<sup>٤</sup> قرأ بها أبو جعفر وهشام. النشر لابن الجزري،

٣٧٩/٢.

ولما فيه من معنى الغلبة عُدِّي بـ ﴿عَلَى﴾، كما يقال: "غلبته على كذا". وقيل: أفتمرونه: أفتمجدونه، من "مراه حقه"، أي: <sup>١</sup> جحده. <sup>٢</sup>

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ أي: وبالله لقد رأى جبريل في صورته مرة أخرى من النزول، نُصبت النزلة نُصبَ الظرف الذي هو مرة؛ لأنَّ "الفعل" اسم للمرة من الفعل، فكانت في حكمها. وقيل: تقديره: ولقد رآه نازلاً نزلة أخرى فنصبها على المصدر. <sup>٣</sup>

﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ هي شجرة بنق في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقِلال هَجَر، <sup>٤</sup> وورقها كآذان الفيول تنبع من أصلها الأنهار التي ذكرها الله تعالى في كتابه، يسير الراكب في ظلها سبعين عاماً لا يقطعها. و﴿الْمُنْتَهَى﴾ موضع الانتهاء أو الانتهاء، كأنها في منتهى الجنة. وقيل: إليها ينتهي علم الخلائق وأعمالهم ولا يعلم أحد ما وراءها. وقيل: ينتهي إليها أرواح الشهداء. <sup>٥</sup> وقيل: ينتهي إليها ما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها. <sup>٦</sup>

قيل: إضافة السدرة إلى المنتهى إما إضافة الشيء إلى مكانه كقولك أشجار البستان، أو إضافة المحل إلى الحال كقولك: "كتاب الفقه"، والتقدير: سدره عندها منتهى العلوم، أو إضافة المُلْك إلى المالك على حذف الجار والمجرور، أي: سدره المنتهى إليه وهو الله عز وجل، قال تعالى: ﴿إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم، ٥٣/٤٢]. <sup>٧</sup>

﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ أي: الجنة التي يأوي إليها المتقون أو أرواح الشهداء، والجملة حالية. قيل: الأحسن أن يكون الحال هو الظرف و﴿جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ مرتفع به على الفاعلية.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ ظرف زمان لـ ﴿رَآهُ﴾، لا لما بعده من الجملة المنفية كما قيل، <sup>٨</sup> فإنَّ "ما" النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها.

<sup>١</sup> س: إذا.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٣٧.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣١٧.

<sup>٤</sup> الوجهان في اللباب لابن عادل، ١٨/١٧٣.

<sup>٥</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٣٧.

<sup>٦</sup> وفي هامش م: إمام رازي. «منه». | انظر: تفسير

<sup>٧</sup> هجر: هي قاعدة البحرين، وقيل: ناحية البحرين

الرازي، ٢٨/٢٤٥ ونقله ابن عادل في اللباب،

كلها هجر. معجم البلدان للحموي، ٥/٣٩٣.

١٨/١٧٣.

<sup>٨</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٣١٧.

والغُشيان بمعنى التغطية والستر، ومنه «الغواشي»، أو بمعنى الإتيان، يقال: «فلان يغشاني كل حين»، أي: يأتيني، والأول هو الأليق بالمقام.

[١٣٩و] / وفي إبهام «مَا يَغْشَى» من التفخيم ما لا يخفى، وتأخيرُه عن المفعول للتشويق إليه، أي: ولقد رآه عند السدرة وقت ما غشيها ما غشيها ممّا لا يكتنّيه الوصف ولا يفِي به البيانُ كيفًا ولا كمًّا. وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارًا لصورتها البديعة أو للإيذان باستمرار الغشيان بطريق التجدد.

قيل: يغشاها الجَمّ الغفير من الملائكة يعبدون الله تعالى عندها،<sup>١</sup> وقيل: يزورونها متبركين بها كما يزور الناس الكعبة، وقيل: يغشاها سُبحاتُ أنوار الله عز وجل<sup>٢</sup> حين يتجلّى لها كما تجلّى للجبل، لكنّها كانت أقوى من الجبل وأثبت، حيث لم يصبها ما أصابه من الدك، وقيل: يغشاها فراش أو جراد من ذهب، وهو قول ابن عباس<sup>٣</sup> وابن مسعود والضحاك.<sup>٤</sup>

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «رأيتُ السدرة يغشاها فراش من ذهب، ورأيتُ على كلّ ورقة ملكًا قائمًا يسبح الله تعالى»،<sup>٥</sup> وعنه عليه السلام: «يغشاها زُفر<sup>٦</sup> من طير خُضر».<sup>٧</sup>

«مَا زَاغَ الْبَصَرُ» أي: ما مال بصرُ رسول الله صلى الله عليه وسلم عما رآه «وَمَا طَغَى» وما تجاوزه مع ما شاهدَ هناك من الأمور المذهلة ما لا يحصى؛ بل أثبتّه إثباتًا صحيحًا متيقنًا، أو ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها ومكّن منها وما جاوزها.

١ للبغوي، ٤٠٦/٧، الكشاف للزمخشري، ٣١٨/٤.

٢ وفي هامش م: جماعة. «منه».

٣ لم أجده في مظانّه. وهو في الكشف والبيان

للعلبي، ١١٢/٢٥، والكشاف للزمخشري،

٣١٨/٤. وفي صحيح البخاري، ١٦١/٦ (٤٨٥٨)

في تفسير الآية الثامنة عشرة من هذه السورة من

حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: «رأى

زُفرًا أخضر قد سدّ الأفق».

١ القول في الكشاف للزمخشري، ٣١٨/٤.

٢ مرويّ بمعناه عن ابن عباس في جامع البيان

للطبري، ٤٢/٢١.

٣ س + ابن قول.

٤ كما في جامع البيان للطبري، ٤١/٢١-٤٢

ومعالم التنزيل للبغوي، ٤٠٦/٧، والكشاف

للزمخشري، ٣١٨/٤.

٥ جامع البيان للطبري، ٤٢/٢١، معالم التنزيل

﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ أي: والله لقد رأى الآيات التي هي كُبراهيها وعظماها حين عُرج به إلى السماء، فأرى من عجائب الملك والملكوت ما لا يُحيط به نطاق العبارة. ويجوز أن يكون ﴿الْكُبْرَى﴾ صفة لـ"الآيات" والمفعول محذوف، أي: شيئاً عظيماً من آيات ربه، وأن يكون ﴿من﴾ مزيّدة.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ۚ أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ۚ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ۚ﴾

﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ ۖ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ﴾ هي أصنام كانت لهم، فـ"اللات" كانت لثقيف بالطائف، وقيل: لقريش بنخلة.<sup>١</sup> وهي "فَعْلَة" من "لوى"؛ لأنهم كانوا يلوون عليها ويطوفون بها. وقُرئ بتشديد "التاء"<sup>٢</sup> على أنه اسم فاعل اشتهر به رجل كان يلبّ السمن بالزيت ويُطعمه الحاج، وقيل: كان / يلبّ السويق<sup>٣</sup> بالطائف ويُطعمه الحاج، فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه،<sup>٤</sup> وقيل: كان يجلس على حَجَر فلما مات سُمي الحَجَر باسمه، وعُبد من دون الله، وقيل: كان الحَجَر على صورته.<sup>٥</sup>

و"العزى" تأنيث "الأعرز" كانت لغطفان<sup>٦</sup> وهي سُمرة كانوا يعبدونها، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها، فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها واضعة يدها على رأسها وهي تُولول فجعل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها، فأخبر رسول الله عليه السلام، فقال: «تلك العزى ولن تُعبد أبداً».<sup>٧</sup>

- ١ القول في الكشف للزمخشري، ٣١٨/٤ | نخلة: موضع بالحجاز قريب من مكة. معجم البلدان للحموي، ٢٧٧/٥.
- ٢ قرأ بها رؤيس. النشر لابن الجزري، ٣٧٩/٢.
- ٣ السويق: طعام يتخذ من الحنطة والشعير، ولثته: بله بالماء. لسان العرب لابن منظور، «سوق»، «التت».
- ٤ القول في الكشف للزمخشري، ٣١٨/٤.
- ٥ القول في الباب لابن عادل، ١٧٨/١٨-١٧٩.
- ٦ غطفان: وهي قبيلة عظيمة من قبائل سعد بن قيس بن عيلان، وهم بطن متسع كثير البطون والشعوب، منهم بنو عبس وبنو ذبيان، كانت منازلهم مقامي وادي القرى وجبلي طيئ أجاً وسلمى، ثم تفرقوا في الفتوحات الإسلامية، واستولت على مواطنهم قبائل طيئ. انظر: الباب لابن الأثير، ٣٨٦/٢ وقلائد الجمان للقلقشندي، ص ١١٢.
- ٧ التفسير البسيط للواحدي، ٤٢/٢١، معالم التنزيل للبغوي، ٤٠٧/٧-٤٠٨، الكشف للزمخشري، ٣١٨/٤.

و"مناة" صخرة لهذيل وخزاعة، وقيل: لثقيف، وكأنها سُميت مناة؛ لأن دماء النسائك تُمنى عندها، أي: تُراق. وقرأ: "وَمَنَاةٌ"<sup>١</sup> وهي "مَفْعَلَةٌ" من "النَّوْء"؛ كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبرُّكاً بها، و﴿الْأُخْرَى﴾ صفة ذم لها، وهي المتأخرة الوضيعة المقدار. وقد جُوِّز أن تكون الأوليّة والتقدّم عندهم للات والغزى.<sup>٢</sup>

ثم إنهم كانوا مع ما ذكر من عبادتهم لها يقولون: إنّ الملائكة وتلك الأصنام بنات الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فقل: لهم توبيخاً وتبكيئاً ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾... إلخ، و"الهمزة" للإنكار، و"الفاء" لتوجيهه إلى ترتيب الرؤية على ما ذكر من شئون الله تعالى المنافية لها غاية المنافاة، وهي قلبية، ومفعولها الثاني محذوف لدلالة الحال عليه.

فالمعنى أعقيب ما سمعتم من آثار كمال عظمة الله عز وجل في ملكه وملكوته وجلاله وجبروته وإحكام قدرته ونفاذ أمره في الملأ الأعلى وما تحت الشرى وما بينهما رأيتم هذه الأصنام مع غاية حقارتها وقمائها بناتٍ له تعالى. وقيل: المعنى أفرأيتم هذه الأصنام مع حقارتها وذلتها شركاء لله تعالى مع ما تقدّم من عظمتهم. وقيل: أخبروني عن آلهتكم / هل لها شيء من القدرة والعظمة التي وُصف بها رب العزة في الآي السابقة. وقيل: المعنى أظننتم أنّ هذه الأصنام التي تعبدونها تنفعكم. وقيل: أظننتم أنّها تشفع لكم في الآخرة. وقيل: أفرأيتم إلى هذه الأصنام إن عبدتموها لا تنفعكم وإن تركتموها لا تضرّكم. والأول هو الحق، كما يشهد به قوله تعالى: ﴿الْكُفْرُ الَّذِي كُفِرَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ﴾ شهادة بيّنة، فإنّه توبيخ مبني على التوبيخ الأول، وحيث كان مداره تفضيل جانب أنفسهم على جنبه تعالى بنسبتهم إليه تعالى الإناث مع اختيارهم لأنفسهم الذكور، وجب أن يكون مناط الأول نفس تلك النسبة حتّى يتسنى بناء التوبيخ الثاني عليه، وظاهر أن ليس في شيء من التقديرات المذكورة من تلك النسبة عين ولا أثر.

[١٤٠]

<sup>١</sup> قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٣٧٩/٢. <sup>٢</sup> وفي هامش م: أبو الليث السمرقندي. «منه».

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٣١٩/٤. انظر القول في تفسير السمرقندي، ٢٩١/٣.



وأما ما قيل من أن هذه الجملة مفعول ثانٍ للرؤية وخلوها عن العائد إلى المفعول الأول لما أن الأصل: أخبروني أن اللات والعزى ومناة، ألكم الذكر وله هُنَّ؟ أي: تلك الأصنام، فوضع موضعها الأنثى لمراعاة الفواصل وتحقيق مناط التوبيخ،<sup>١</sup> فمع ما فيه من التمحلات التي ينبغي تنزيه ساحة التنزيل عن أمثالها يقتضي اقتصار التوبيخ على ترجيح جانبهم الحقيق على جناب الله العزيز الجليل من غير تعرض للتوبيخ على نسبة الولد إليه سبحانه.

﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى القسمة المنفهمة من الجملة الاستفهامية. ﴿إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ أي: جائزة حيث جعلتم له تعالى ما تستكفون منه، وهي "فِغْلَى" من "الضَّيْز" وهو الجور، لكنه كُسر فاؤه لتسلم "الياء"، كما فعل في "بيض"، فإن "فِغْلَى" بالكسر لم يأت في الوصف.

وَقُرئ: "ضِيزَى" بـ "الهمز" من "ضَاأَه" إذا ظلمه، على أنه مصدر نُعت به. وَقُرئ: "ضِيزَى" إِمَّا على أنه مصدر وُصف به كـ "دَعَوَى"، أو على أنه صفة كـ "سَكْرَى" و "عَطَشَى".

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿إِنْ هِيَ﴾ الضمير للأصنام، أي: ما الأصنام باعتبار الألوهية التي يدعونها ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ﴾ محضة ليس تحتها مما تنبئ هي عنه من معنى الألوهية شيء ما أصلاً.

وقوله تعالى: ﴿سَمَّيْتُمُوهَا﴾ صفة لـ ﴿أَسْمَاءٌ﴾ وضميرها لها لا للأصنام، والمعنى جعلتموها أسماء، لا جعلتم لها أسماء، فإن التسمية نسبة بين الاسم والمسمى، / فإذا قيسَت إلى الاسم فمعناها جَعَلَهُ اسماً للمسمى، وإن قيسَت إلى المسمى فمعناها جَعَلَهُ مسمى للاسم، وإنما اختير هنا المعنى الأول من غير تعرض للمسمى لتحقيق أن تلك الأصنام التي يسمونها آلهة أسماء مجرودة

[١٤٠ظ]

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٨/١٨٢. <sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن عبيد بن عمير وزيد بن علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ١/٣٩٥.

ليس لها مسميات قطعاً، كما في قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ الآية [يوسف، ١٢/٤٠]، لا أن هناك مسميات لكنها لا تستحق التسمية.

وقيل: هي للأسماء الثلاثة المذكورة،<sup>١</sup> حيث كانوا يطلقونها على تلك الأصنام لاعتقادهم أنها تستحق العكوف على عبادتها والإعزاز والتقرب إليها بالقرايين. وأنت خير بأنه لو سلم دلالة الأسماء المذكورة على ثبوت تلك المعاني الخاصة للأصنام فليس في سلبها عنها مزيد فائدة؛ بل إنما هي في سلب الألوهية عنها كما هو زعمهم المشهور في حق جميع الأصنام على وجه برهاني، فإن انتفاء الموصوف يقتضي انتفاء الوصف بطريق الأولوية، أي: ما هي إلا أسماء خالية عن المسميات وضعتوها ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ بمقتضى أهوائكم الباطلة ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ برهان تعلقون به.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ﴾ التفات إلى الغيبة للإيدان بأن تعداد قبائحهم اقتضى الإعراض عنهم وحكاية جناياتهم لغيرهم، أي: ما يتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل بموجبها ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ إلا توهم أن ما هم عليه حق توهمًا باطلاً. ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ أي: تشتهي أنفسهم الأمانة بالسوء.

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ قيل: هي حال من فاعل ﴿يَتَّبِعُونَ﴾،<sup>٢</sup> أو اعتراض، وأياً ما كان ففيه تأكيد لبطلان اتباع الظن وهو النفس، وزيادة تقييح لحالهم، فإن اتباعهما من أي شخص كان قبيح وممن هداه الله تعالى بإرسال الرسول عليه السلام وإنزال الكتاب أقبح.

﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ۖ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۚ﴾

﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة، وما فيها من "بل" للانتقال من بيان أن ما هم عليه غير مستند إلا إلى توهمهم وهوى أنفسهم إلى بيان أن ذلك مما لا يجدي نفعاً أصلاً. / و"الهمزة" للإنكار والنفي، أي: ليس للإنسان كل ما يتمناه

[١٤١و]

الوجه في فتوح الغيب للطبي، ١٩٢/١٥، واللباب

لابن عادل، ١٨٧/١٨.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٣١٩/٤.

٢ وفي هامش م: طيبي وابن عادل. | وانظر هذا

وتشتهي نفسه من الأمور التي من جملتها أطماعهم الفارغة في شفاعة الآلهة ونظائرها التي لا تكاد تدخل تحت الوجود.

﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ تعليل لانتفاء أن يكون للإنسان ما يتمناه حتمًا، فإن اختصاص أمور الآخرة والأولى جميعًا به تعالى مقتضى لانتفاء أن يكون له أمر من الأمور.

﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ ٥٦

وقوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا﴾ إقناط لهم عما علقوا به أطماعهم من شفاعة الملائكة لهم موجب لإقناطهم عن شفاعة الأصنام بطريق الأولوية. و﴿كَمْ﴾ خبرية مفيدة للتكثير محلها الرفع على الابتداء، والخبر هي الجملة المنفية، وجمع الضمير في ﴿شَفَعَتُهُمْ﴾ مع أفراد "المَلَك" باعتبار المعنى، أي: وكثير من الملائكة لا تغني شفاعتهم عند الله تعالى شيئًا من الإغناء في وقت من الأوقات.

﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ لهم في الشفاعة ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أن يشفعوا له ﴿وَيَرْضَى﴾ ويراه أهلاً للشفاعة من أهل التوحيد والإيمان، وأما من عداهم من أهل الكفر والطغيان فهم من إذن الله تعالى بمعزل ومن الشفاعة بألف منزل، فإذا كان حال الملائكة في باب الشفاعة كما ذكر فما ظنهم بحال الأصنام؟

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى﴾ ٥٧ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ ٥٨

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ وبما فيها من العقاب على ما يتعاطونه من الكفر والمعاصي ﴿لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ﴾ المنزهين عن سمات النقصان على الإطلاق، أي: يسمون كل واحد منهم ﴿تَسْمِيَةً الْأُنثَى﴾، فإن قولهم: "الملائكة بنات الله" قول منهم بأن كلاً منهم بنته سبحانه، وهي التسمية بالأنثى،

وفي تعليقها بعدم الإيمان بالآخرة إشعاراً بأنها في الشناعة والفضاعة<sup>١</sup> واستتباع العقوبة في الآخرة بحيث لا يجترئ عليها إلا من لا يؤمن بها رأساً.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ حال من فاعل ﴿يُسْمُونَ﴾، أي: يسئونهم والحال أنه لا علم لهم بما يقولون أصلاً. / وقُرئ: "بها"،<sup>٢</sup> أي: بالملائكة أو بالتسمية. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ﴾ في ذلك ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ الفاسد ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ﴾ أي: جنس الظن، كما يلوح به الإظهار في موقع الإضمار ﴿لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ من الإغناء، فإنَّ الحقَّ: الذي هو عبارة عن حقيقة الشيء، لا يدرك إلا بالعلم، والظن لا اعتداده به في شأن المعارف الحقيقية، وإنما يعتد به في العمليات وما يؤدي إليها.

﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن أَهْتَدَى ﴿٣٠﴾

﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ أي: عنهم. ووضع الموصول موضع ضميرهم للتوسل به إلى وصفهم بما في حيز صلته من الأوصاف القبيحة وتعليل الحكم بها، أي: فأعرض عن من ذكرنا المفيد للعلم اليقيني وهو القرآن المنظوي على علوم الأولين والآخرين المذكر لأمر الآخرة، أو عن ذكرنا كما ينبغي، فإن ذلك مستتبع لذكر الآخرة وما فيها من الأمور المرغوب فيها والمهروب عنها.

﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ راضياً بها قاصراً نظره عليها، والمراد النهي عن دعوته والاعتناء بشأنه، فإن من أعرض عما ذكر وانهمك في الدنيا بحيث كانت هي منتهى همته وقصارى سعيه لا تزيده الدعوة إلى خلافها إلا عناداً وإصراراً على الباطل.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ما أذاهم إلى ما هم فيه من التولي وقصر الإرادة على الحياة الدنيا ﴿مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ لا يكادون يجاوزونه إلى غيره حتى تجديهم الدعوة والإرشاد. وجُمع الضمير في ﴿مَبْلَغُهُمْ﴾ باعتبار معنى ﴿مِن﴾ كما أن أفرادها

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٢٥.

<sup>١</sup> س: الفضاعة.

فيما سبق باعتبار لفظها. والمراد بـ«أَعْلَمُ» مطلق الإدراك المنتظم للظن الفاسد. والجملة اعتراض مقرّر لمضمون ما قبلها من قُضِرَ الإرادة على الحياة الدنيا.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾ تعليل للأمر بالإعراض، وتكرير قوله تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾ لزيادة التقرير والإيدان بكمال تباين المعلومين. والمراد ﴿بِمَنْ ضَلَّ﴾ مَنْ أَصْرَ عليه ولم يرجع إلى الهدى أصلاً، و﴿بِمَنِ اهْتَدَى﴾ مَنْ مِنْ شأنه الاهتداء في الجملة، أي: هو المبالغ في العلم بِمَنْ لا يرعوي عن الضلال أبداً وبِمَنْ يقبل الاهتداء في الجملة لا غيره، فلا تُتعب نفسك في دعوتهم فإنهم من القليل الأول.

وفي تعليل الأمر بإعراضه عليه السلام عن الاعتناء بأمرهم باقتصار العلم بأحوال الفريقين عليه تعالى رمز إلى أنه تعالى يُعاملهم / بموجب علمه بهم، فيجزى [١٤٢] كلًّا منهم بما يليق به من الجزاء، ففيه وعيد ووعدٌ ضمناً، كما سيأتي صريحاً.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ (٣١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ (٣٢)

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: خَلَقًا وَمُلْكًا لا لغيره أصلاً، لا استقلالاً ولا اشتراكاً. وقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ﴾... إلخ متعلق بما دلّ عليه «أَعْلَمُ»... إلخ،<sup>١</sup> وما بينهما اعتراض مقرّر لما قبله، فإن كون الكل مخلوقاً له تعالى ممّا يقرّر علمه تعالى بأحوالهم، «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ» [الملك، ١٤/٦٧]، كأنه قيل: فيعلم ضلال مَنْ ضَلَّ واهتداء مَنْ اهْتَدَى ويحفظهما ليجزي «الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا» أي: بعقاب ما عملوا من الضلال الذي عُثِرَ عنه بالإساءة بياناً لحاله، أو بسبب ما عملوا «وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا» أي: اهتدوا «بِالْحُسْنَى» أي: بالثوبة الحسنى التي هي الجنة، أو بسبب أعمالهم الحسنى.

١. في الآية السالفة.

وقيل: متعلق بما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، كأنه قيل: خلق ما فيهما ليجزى... إلخ.<sup>١</sup> وقيل: متعلق بـ﴿صَلِّ﴾ و﴿أَهْتَدِ﴾<sup>٢</sup> على أن "اللام" للعاقبة، أي: هو أعلم بمن صل ليثول أمره إلى أن يجزيه الله تعالى بعمله وبمن اهتدى ليثول أمره إلى أن يجزيه بالحسنى.<sup>٣</sup> وفيه من البعد ما لا يخفى.

وتكرير الفعل لإبراز كمال الاعتناء بأمر الجزاء والتنبه على تباين الجزاءين. ﴿الَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾ بدل من الموصول الثاني وصيغة الاستقبال في صلته للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره، أو بيان، أو نعت، أو منصوب على المدح. و﴿كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾ ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رُتب عليه الوعيد بخصوصه. وقرئ: "كَبِيرَ الْإِثْمِ" على إرادة الجنس أو الشرك.

﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ وما فحش من الكبائر خصوصاً ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ أي: إلا ما قل وصغر فإنه مغفور ممن يجتنب الكبائر. قيل: هي النظرة والغمرة والقبلة،<sup>٤</sup> وقيل: هي الخطرة من الذنب، وقيل: كل ذنب لم يذكر الله عليه حدًا ولا عذابًا، وقيل: عادة النفس الحين بعد الحين.<sup>٥</sup> والاستثناء منقطع.

﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ﴾ حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر، فالجمله تعليل لاستثناء ﴿اللَّمَمَ﴾ وتنبه على أن إخراجها عن حكم المؤاخذه به ليس لخلوه عن الذنب في نفسه؛ بل لسعة المغفرة الربانية. وقيل: المعنى له أن يغفر لمن يشاء من المؤمنين ما يشاء من الذنوب صغيرها وكبيرها.<sup>٦</sup> ولعل تعقيب وعيد المسيئين ووعيد المحسنين بذلك حينئذ لئلا يئس صاحب الكبيرة من رحمته تعالى ولا يتوهم وجوب العقاب عليه تعالى.

[١٤٢ظ]

١ القول في الكشف للزمخشري، ٣٢٠/٤. ٢ وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة ومسروق والشعبي ورواية طاوس عن ابن عباس. انظر: ٣ القول بمعناه في الكشف للزمخشري، ٣٢٠/٤. ٤ ووضحه ابن عادل في اللباب، ١٩٤/١٨. ٥ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٣٢١/٤. ٦ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٤٠/٣. ٧ التنزيل للبغوي، ٤١٢/٧. ٨ جامع البيان للطبري، ٦٣/٢٢-٦٤، ومعالم

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ أي: بأحوالكم يعلمها ﴿إِذَا أَنْشَأَكُمْ﴾ في ضمن إنشاء أبيكم آدم عليه السلام ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ إنشاءً إجمالياً حسبما مرّ تحقيقه مراراً. ﴿وَإِذَا أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ﴾ ووقت كونكم أجِنَّةً ﴿فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ على أطوار مختلفة مترتبة لا يخفى عليه حالٌ من أحوالكم وعملٌ من أعمالكم التي من جملتها اللَّئَم الذي لولا المغفرة الواسعة لأصابكم وبأله، فالجملة استئناف مقرّر لما قبلها.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ﴾ لترتيب النهي عن تزكية النفس على ما سبق من أن عدم المؤاخذه باللئَم ليس لعدم كونه من قبيل الذنوب؛ بل لمخض مغفرته تعالى مع علمه بصدوره عنكم، أي: إذا كان الأمر كذلك فلا تُثَنِّوا عليها بالطهارة عن المعاصي بالكَلِّية<sup>١</sup> أو بما يستلزمها من زكاء العمل ونماء الخير؛ بل اشكروا الله تعالى على فضله ومغفرته.

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ المعاصي جميعاً، وهو استئناف مقرّر للنهي ومشعرٌ بأنّ فيهم من يتقيها بأسرها. وقيل: كان ناس يعملون أعمالاً حسنة، ثم يقولون: صلاتنا وصيامنا وحجّنا، فنزلت<sup>٢</sup>. وهذا إذا كان بطريق الإعجاب أو الرّياء، فأما من اعتقد أن ما عمله من الأعمال الصالحة من الله تعالى وبتوقيقه وتأييده ولم يقصد به التمدّح لم يكن من المزكّين أنفسهم، فإنّ المسرّة بالطاعة طاعة وذكرها شكر.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۖ وَأَعْطَى قَلِيلاً ۖ وَأَكْثَى ۖ﴾ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ﴿٥٥﴾

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ أي: عن اتّباع الحق والثبات عليه.

﴿وَأَعْطَى قَلِيلاً﴾ أي: شيئاً قليلاً أو إعطاءً قليلاً ﴿وَأَكْثَى﴾ أي: قطع العطاء من قولهم: "أكدى الحافر" إذا بلغ الكدية، أي: الصلابة كالصخرة، فلا يمكنه أن يحفر. قالوا: نزلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيّره بعض المشركين، وقال له: «تركك دين الأشياخ وضللتهم؟»

<sup>١</sup> وفي هامش م: بأن لا يصدر عنها شيء منها

<sup>٢</sup> مروي عن الكلبي ومقاتل في معالم التنزيل

للبيهقي، ١٤١٣/٧ واللباب لابن عادل، ١٩٩/١٨

أصلاً. «منه».

وبلا عزو في الكشف للزمخشري، ٣٢١/٤.

فقال: «أخشى عذاب الله»، فضمّن أن يتحمّل عنه العذاب إن أعطاه بعض ماله، فارتدّ وأعطاه بعض المشروط وبخل بالباقي.<sup>١</sup> وقيل: نزلت في العاص بن وائل السهمي، لما أنّه كان يوافق النبيّ صلى الله عليه وسلّم في بعض الأمور.<sup>٢</sup> وقيل: في أبي جهل كان ربّما يوافق الرسول صلى الله عليه وسلّم في بعض الأمور، وكان / يقول: «والله ما يأمرنا محمّد إلّا بمكارم الأخلاق»، وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى﴾.<sup>٣</sup> [١٤٣و]

والأول هو الأشهر المناسب لما بعده من قوله تعالى: ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾... إلى آخره، أي: أعنده عِلْمُ بالأمور الغيبية التي من جملتها تحمّل صاحبه عنه يوم القيامة؟

﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾ أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴿٣٩﴾ وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى ﴿٤١﴾﴾  
﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾﴾ أي: وفر وأتم ما ابتلي به من الكلمات، أو أمر به، أو بالغ في الوفاء بما عاهد الله. وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمرود، حتّى إنّه أتاه جبريل عليهما السلام حين يلقي في النار فقال: «ألك حاجة؟» فقال: «أما إليك فلا»، وعلى ذبح الولد. ويروى أنّه كان يمشي كلّ يوم فرسخًا يرتاد ضيفًا، فإن وافقه أكرمه وإلّا نوى الصوم. وتقديم موسى لما أنّ صحفه التي هي التوراة أشهر عندهم وأكثر.  
﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ أي: أنّه لا تحمّل نفس من شأنها الحمل حمل نفيس أخرى، على أنّ «أنّ» هي المخففة من الثقل، وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف، والجملة المنفية خبرها، ومحلّ الجملة الجرّ على أنّها بدل من «مافي صُحُفِ مُوسَى»، أو الرفع على أنّه خبر مبتدأ محذوف، كأنّه قيل: ما في صحفهما؟

<sup>٢</sup> مروي عن محمّد بن كعب القرظي في معالم

التنزيل للبغوي، ٤١٤/٧.

<sup>٤</sup> في الكشف للزمخشري، ٣٢٢/٤.

<sup>١</sup> هذا السبب المذكور في معالم التنزيل للبغوي،

٤١٣-٤١٤/٧.

<sup>٢</sup> مروي عن السيدي في معالم التنزيل للبغوي،

٤١٤/٧.



ف قيل: هو ألا تزر... إلخ، والمعنى أنه لا يؤاخذ أحدٌ بذنب غيره ليتخلص الثاني عن عقابه، ولا يقدح في ذلك قوله عليه السلام: «مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَلَهُ وَزْرُهَا وَوَزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»<sup>١</sup>، فَإِنَّ ذَلِكَ وَزْرُ الْإِضْلَالِ الَّذِي هُوَ وَزْرُهُ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ بيان لعدم انتفاع الإنسان بعمل غيره مِنْ حيث جَلَبُ النِّفْعِ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ بَيَّنَّ عَدَمَ انتفاعه بِهِ مِنْ حيث دَفْعُ الضَّرَرِ عَنْهُ. وَأَمَّا شِفَاعَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاسْتِغْفَارُ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَدَعَاءُ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَصِدْقَتُهُمْ عَنْهُمْ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَكَادُ يَحْصَى مِنَ الْأُمُورِ النَّافِعَةِ لِلْإِنْسَانِ، مَعَ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ عَمَلِهِ قِطْعًا، فَحَيْثُ كَانَ مَنَاطُ مَنَفْعَةٍ كُلِّهَا مِنْهَا عَمَلُهُ الَّذِي هُوَ الْإِيمَانُ وَالصَّلَاحُ وَلَمْ يَكُنْ لَشَيْءٍ مِنْهَا نَفْعٌ مَا بَدُونَهُ جُعِلَ النَّافِعُ نَفْسَ عَمَلِهِ / وَإِنْ كَانَ بَانْضِمَامِ عَمَلٍ غَيْرِهِ إِلَيْهِ. وَ﴿أَنْ﴾ مَخْفُفَةٌ كَأَخْتِهَا مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا، وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى﴾ أَي: يُعَرَّضُ عَلَيْهِ وَيُكْشَفُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَحِيفَتِهِ وَمِيزَانِهِ مِنْ «أَرَيْتُهُ الشَّيْءَ».

﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ﴾ أَي: يُجْزَى الْإِنْسَانُ سَعْيُهُ، يُقَالُ: «جَزَاهُ اللَّهُ بِعَمَلِهِ» وَ«جَزَاهُ عَلَى عَمَلِهِ» وَ«جَزَاهُ عَمَلَهُ» بِحَذْفِ الْجَارِ وَإِصْلَالِ الْفِعْلِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُجْعَلَ الضَّمِيرُ لِلْجَزَاءِ ثُمَّ يَفْسَّرَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾ أَوْ يُبَدَّلَ هُوَ عَنْهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الأنبياء، ٣/٢١].

﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾<sup>١٢</sup> وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى<sup>١٣</sup> وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا<sup>١٤</sup> وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى<sup>١٥</sup> مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى<sup>١٦</sup> وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى<sup>١٧</sup> وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى<sup>١٨</sup> وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى<sup>١٩</sup>

﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ أَي: انْتِهَاءُ الْخَلْقِ وَرَجُوعُهُمْ إِلَيْهِ تَعَالَى لَا إِلَى غَيْرِهِ اسْتِقْلَالًا وَلَا اشْتِرَاكًا. وَقُرِئَ بِكسَرِ ﴿أَنَّ﴾<sup>٢٠</sup> عَلَى الْإِبْتِدَاءِ.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبان وأبي السَّمَال واليماني وابن أبي عُبَلَةَ. شَوَادُّ الْقُرَاءَاتِ للكرمانى، ص ٤٥٢.

<sup>١</sup> بمعناه في مسند أحمد، ٣٢٦/١٦ (١٠٥٥٦) وصحيح مسلم، ٢٠٥٩/٤ (١٠١٧) وسنن الترمذي، ٤٣/٥ (٢٦٧٥).

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ أي: هو خَلَقَ قُوَّتَي الضحك والبكاء.  
 ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ لا يقدر على الإماتة والإحياء غيره، فإن أثر القاتل  
 نقض البنية وتفريق الاتصال، وإنما يحصل الموت عنده بفعل الله تعالى على العادة.  
 ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الرِّجَالَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۖ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى﴾ تدفق في الرِّجَم أو  
 تُخَلَقَ أو يُقَدَّر منها الولد من "مَنَى" بمعنى "قَدَّر".  
 ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْآخِرَى﴾ أي: الإحياء بعد الموت وفاء بوعدده. وقرئ:  
 "النَّشَأَةُ"¹ بالمد، وهي أيضًا مصدر "نَشَأَ".

﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ وأعطى القنية وهي ما يتأثَّل من الأموال، وأفردها  
 بالذكر لأنها أشفِ الأموال، أو أرضى، وتحقيقه جعل الرِّضا له قنية.  
 ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى﴾ أي: رب معبودهم، وهي العبور وهي أشد ضياء من  
 الغميصاء، وكانت خُزاعة تعبدها، سنَّ لهم ذلك أبو كبشة رجل من أشrafهم،  
 وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أبو كبشة تشبها له عليه  
 السلام به لمخالفته إياهم في دينهم.²

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ۖ وَثَمُودًا فَمَا أَبْقَى ۖ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ  
 أَظْلَمَ وَأَطْفَى ۖ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ۖ فَغَشَّيْهَا مَا غَشَّى ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى ۖ﴾  
 ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ هي قوم هود عليه السلام، / وعادًا الأخرى إرم،  
 وقيل: الأولى القدماء؛ لأنهم أولى الأمم هلاكًا بعد قوم نوح،³ وقرئ: "عادًا  
 لُولَى" بحذف "الهمزة" ونقل ضمتها إلى "اللام"، و"عاد لُولَى"⁴ بإدغام التنوين  
 في "اللام" وطرح همزة "أولى" ونقل حركتها إلى لام التعريف.

[١٤٤]

في صحيح البخاري، ٨/١ (٧)، وصحيح مسلم،  
 ١٣٩٣/٣ (١٧٧٣).

١ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو. النشر لابن  
 الجزري، ٣٤٣/٢.

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٣٢٣/٤.

٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٢٣/٤. وقال

٤ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،  
 ٣٢٣/٤.

الزليعي تعليقًا عليه في تخريج أحاديث الكشف،  
 ٣٨٥/٣: «كانه وهم، إنما كانوا يقولون له: ابن

٥ قرأ بها أبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب وورش  
 وقالون بخلف عنه. النشر لابن الجزري، ٤١٠/١.

أبي كبشة، كما في حديث أبي سفيان: لقد أمر  
 أمر ابن أبي كبشة»، وهو جزء من حديث طويل

﴿وَتُمُودًا﴾ عطف على ﴿عَادًا﴾؛ لأن ما بعده لا يعمل فيه. وقرئ: "وَتُمُودًا"<sup>١</sup> بالتثنية ﴿فَمَا أَبْقَى﴾ أي: أحداً من الفريقين.

﴿وَقَوْمٌ نُّوحٌ﴾ عطف عليه أيضاً ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل إهلاك عادٍ وتمود ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى﴾ من الفريقين حيث كانوا يؤذونه وينفرون الناس عنه، وكانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه، وكانوا يضربونه عليه السلام حتى لا يكون به حراك، وما أثر فيهم دعاؤه قريباً من ألف سنة.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ هي قرى قوم لوط ائتفكت بأهلها، أي: انقلبت بهم. ﴿أَهْوَى﴾ أي: أسقطها إلى الأرض بعد أن رَفَعَهَا على جناح جبريل عليه السلام إلى السماء.

﴿فَعَشَّهَا مَا عَشَّى﴾ من فنون العذاب، وفيه من التهويل والتفطيع ما لا غاية وراءه.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ تتشكك، والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، على طريقة قوله تعالى: ﴿لَيْنَ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر، ٦٥/٣٩]، أو لكل أحد.<sup>٢</sup> وصيغة<sup>٣</sup> التفاعل وإن وُضعت لإفادة صدور الفعل عن المتعبد ووقوعه عليه بحيث يكون كل من ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً، لكنها قد تُجرّد عن المعنى الثاني فيراد بها المعنى الأول فقط،<sup>٤</sup> وربما<sup>٥</sup> تجرّد عنه أيضاً فيراد<sup>٦</sup> مجرد<sup>٧</sup> تعدّد<sup>٨</sup> الفعل باعتبار<sup>٩</sup> تعدّد<sup>١٠</sup> متعلّقه، كما فيما نحن فيه، فإن المراء متعدّد بتعدّد الآلاء، فتدبر. وتسمية الأمور المعدودة "آلاء" مع أن بعضها نَقَمَ لِمَا أَنَّهَا أَيْضاً نِعَم من حيث إنها نُصرة للأنبياء والمؤمنين وانتقام لهم، وفيها عِظَاتٌ وعِبَرٌ للمعتبرين.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر

والكسائي وأبو جعفر وخلف. النشر لابن

الجزري، ٢٨٩/٢. س ي + كما في "يتداعونهم"، أي: يدعونهم.

<sup>٢</sup> س ي + وإسناد فعل التماري إلى الواحد باعتبار

تعدّده بحسب تعدّد متعلّقه، فإن. س ي: بتعدّد.

<sup>٣</sup> س ي: صيغة. س ي - باعتبار.

<sup>٤</sup> س ي: كانت موضوعة. س ي: بتعدّد.

﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَىٰ﴾ ٥١ ﴿أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ﴾ ٥٢ ﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ ٥٣  
 ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَىٰ﴾ (هَذَا) إما إشارة إلى القرآن، و"النذير" مصدر،  
 أو إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، و"النذير" بمعنى المنذر، وأيًا ما كان  
 فالتنوين للتفخيم و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف هو نعت لـ﴿نَذِيرٌ﴾ مقرر له ومتضمّن  
 للوعيد، أي: هذا القرآن الذي تشاهدونه نذيرٌ من قبيل الإنذارات المتقدّمة التي  
 سمعتم عاقبتها، أو هذا الرسول منذرٌ من جنس المنذرين الأولين، والأولى<sup>١</sup>  
 على تأويل الجماعة لمراعاة الفواصل، وقد علمتم أحوال قومهم المنذرين.  
 وفي تعقيبه بقوله تعالى: ﴿أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ﴾ إشعارٌ بأنّ تعذيبهم مؤخّر إلى  
 يوم القيامة، أي: دنت الساعة الموصوفة بالدنو في نحو قوله تعالى: ﴿أَقْتَرَبَتِ  
 السَّاعَةُ﴾ [القمر، ١/٥٤].

﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ أي: ليس لها نفسٌ قادرة / على كشفها عند  
 وقوعها إلا الله تعالى لكنّه لا يكشفها، أو ليس لها الآن نفسٌ كاشفة بتأخيرها  
 إلا الله تعالى، فإنّه المؤخّر لها، أو ليس لها كاشفة لوقتها إلا الله،<sup>٢</sup> كقوله تعالى:  
 ﴿لَا يُجْلِيهَا لَوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف، ١٨٧/٧]، أو ليس لها من غير الله تعالى كشف  
 على أنّ "كاشفة" مصدر كـ"العافية".

[١٤٤ظ]

﴿أَقِمْنَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ﴾ ٥٤ ﴿وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ﴾ ٥٥ ﴿وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ ٥٦  
 فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ٥٧ ﴿

﴿أَقِمْنَ هَذَا الْحَدِيثَ﴾ أي: القرآن ﴿تَعَجُّبُونَ﴾ إنكاراً ﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ استهزاء  
 مع كونه أبعَد شيءٍ من ذلك ﴿وَلَا تَبْكُونَ﴾ حزناً على ما فرطتم في شأنه وخوفاً  
 من أن يحيق بكم ما حاق بالأمم المذكورة.

﴿وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ أي: لاهون، أو مستكبرون من "سمد البعير" إذا رفع  
 رأسه، أو مُغْتَوْن لتشغلوا الناس عن استماعه من "الشمود" بمعنى الغناء على  
 لغة جَمِير، أو خاشعون جامدون من "الشمود" بمعنى الجمود والخشوع

٢ س + تعالى.

١ س: والأدنى.

كما في قول مَنْ قال:

رمى الحَدَثَانِ نِسْوَةَ آلِ سَعْدِ بِمِقْدَارِ سَمْدَنْ لَهُ سُموذا  
فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ السُّودَ بِيضًا وَرَدَّ وَجُوهَهُنَّ الْبَيْضَ سُودًا<sup>١</sup>  
والجملة حال مِنْ فاعل «لَا تَبْكُون»، خلا أَنْ مضمونها على الوجه الأخير  
قيّد للمنفي والإنكارُ وارِدٌ على نفي البكاءِ والشمود معاً، وعلى الوجه الأول  
قيّد للنفي والإنكارُ متوجّهٌ إلى نفي البكاءِ ووجودِ الشمود. والأوّلُ أوفى بحق  
المقام، فتدبر.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ لترتيب الأمر أو موجباً  
على ما تقرّر مِنْ بطلان مقابلة القرآن بالإنكار والاستهزاء ووجوب تلقّيه  
بالإيمان مع كمال الخضوع والخشوع، أي: وإذا كان الأمر كذلك فاسجدوا لله  
الذي أنزله واعبدوه.

عن النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قرأ سورة والنجم أعطاه الله تعالى  
عشرَ حسناتٍ بعدد مَنْ صدّق بمحمّد وجحد به بمكّة».<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> هما لعبد الله بن الزبير الأسدي في شرح الحماسة  
للتبريزي، ٣٩٠/١، وخزانة الأدب للبغدادي،  
٢٦٤/٢. ويُنسبان لآخرين غير عبد الله، وهما  
في ديوان أيمن بن خريم الأسدي، ص ٣٠،  
وتخريجهما وذكر الاختلاف في نسبتها ثقة.  
<sup>٢</sup> س + والحمد لله رب العالمين. | والحديث

في الكشف والبيان للثعلبي، ٦٦/٢٥ (النجم)،  
١(١/٥٣) والتفسير الوسيط للواحدي، ١٩٢/٤  
(النجم، ١(١/٥٣) والكشاف للزمخشري،  
٣٢٤/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب  
في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن  
الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة القمر

مَكِّيَّة، وهي خمس وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۝﴾

﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ﴾ رُوي أَنَّ الكفار سألوا رسول الله صَلَّى الله عليه

وسلم آية، / فانشقَّ القمر.<sup>١</sup> قال ابن عباس رضي الله عنهما: «انفلق فلقتين: فلقة ذهبَتْ وفلقة بقيت». وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «رأيتُ حِراءَ بين فلقتي القمر».<sup>٢</sup>

وعن عثمان بن عطاء عن أبيه أَنَّ معناه سينشق يوم القيامة،<sup>٣</sup> ويردُّه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾؛ فإنه ناطق بأنه قد وقع، وأنهم قد شاهدوه بعد مشاهدة نظائره. وقد قرئ: «وَقَدْ انْشَقَّ الْقَمَرُ»،<sup>٤</sup> أي: اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أَنَّ القمر قد انشق.

ومعنى الاستمرار الاطراد أو الاستحكام، أي: وإن يروا آية من آيات الله تعالى يُعْرِضُوا عن التأمل فيها ليقفوا على حَقِّيتها وعلو طبقتها ويقولوا: سِحْرٌ مُّطَرَّد دائم يأتي به محمد عليه السلام على مر الزمان لا يكاد يختلف بحال كسائر أنواع السحر، أو قوِي مُستحْكِم لا يمكن إزالته. وقيل: مستمرٌّ ذاهبٌ يزول ولا يبقى تمينةً لأنفسهم وتعليلاً.<sup>٥</sup> وهو الأنسب بغلوهم في العناد والمكابرة، ويؤيده ما سيأتي لردّه. وقرئ: «وَإِنْ يُرَوْا»<sup>٦</sup> على البناء للمفعول من «الإراءة».

١ بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٢٠٦/٤ (٣٦٣٧)؛ وصحيح مسلم، ٢١٥٩/٤ (٢٨٠٢).  
٢ بمعناه في صحيح البخاري، ١٤٢/٦ (٤٨٦٤)؛ وصحيح مسلم، ٢١٥٨/٤ (٢٨٠٠)؛ وبلغه ههنا في الكشف للزمخشري، ٣٢٥/٤.  
٣ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٤٢٥/٧؛ وبلغه ههنا في الكشف للزمخشري، ٣٢٥/٤.  
٤ القول في الكشف للزمخشري، ٣٢٥/٤؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٤٤/٣.  
٥ قراءة شاذة، مروية عن حذيفة بن اليمان. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٣.  
٦ القول في الكشف للزمخشري، ٣٢٥/٤.  
٧ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٣.

﴿وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۖ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ التَّذَرُّ ۖ﴾

﴿وَكَذَّبُوا﴾ أي: بالنبي صلى الله عليه وسلم وما عينوه مما أظهره الله تعالى على يده من المعجزات ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ التي زينها الشيطان لهم أو كذبوا الآية التي هي انشقاق القمر واتبعوا أهواءهم وقالوا: «سحر القمر، أو سحر أعيننا والقمر بحاله». وصيغة الماضي للدلالة على التحقق.

وقوله تعالى: ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ استئناف مسوق لإقناطهم عما علقوا به أمانيتهم الفارغة من عدم استقرار أمره عليه السلام حسبما قالوا: «سحر مستقر» بيان ثباته ورسوخه، أي: وكل أمر من الأمور مستقر، أي: منته إلى غاية يستقر عليها لا محالة، ومن جملتها أمر النبي صلى الله عليه وسلم، فسيصير إلى غاية يتبين عندها حقيقته وعلو شأنه.

وإيهام المستقر عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة إلى التصريح به. وقيل: المعنى كل أمر من أمرهم وأمره عليه السلام مستقر، أي: سيثبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة في الدنيا وشقاوة أو سعادة في الآخرة. وقرئ بالفتح<sup>١</sup> على أنه مصدر، أو اسم مكان، أو اسم زمان، أي: ذو استقرار، / أو ذو موضع استقرار، أو ذو زمان استقرار، وبالكسر والجر<sup>٢</sup> على أنه صفة «أمر». و﴿كُلُّ﴾ عطف على «الساعة»، أي: اقتربت الساعة وكل أمر مستقر.

[١٤٥ظ]

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ أي: في القرآن. وقوله تعالى: ﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي: أنباء القرون الخالية أو أنباء الآخرة، متعلق بمحذوف هو حال مما بعده، أي: وبالله لقد جاءهم كائنًا من الأنباء ﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ أي: ازدجار من تعذيب أو وعيد، أو موضع ازدجار، على أن «في» تجريدية، والمعنى أنه في نفسه موضع ازدجار، وتاء الافتعال ثقلب دالًا مع «الذال» و«الذال» و«الزاء» للتناسب. وقرئ: «مُزَجَّرٌ» بقلبها زاء وإدغامها.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن شيبه. شواذ القراءات

<sup>٢</sup> م - تعالى.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٣.

<sup>٤</sup> قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٨٠/٢. للكرمانى، ص ٤٥٤.



﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ﴾ غَايَتُهَا لَا خَلَلَ فِيهَا، وَهِيَ بَدَلٌ مِنْ «مَا»<sup>١</sup>، أَوْ خَبَرٌ لِمَحذُوفٍ. وَقُرِئَ بِالنَّصَبِ<sup>٢</sup> حَالًا مِنْهَا، فَإِنَّهَا مُوَصُولَةٌ أَوْ مُوصُوفَةٌ تَخْصُصَتْ بِصِفَتِهَا فَسَاغَ نَصَبُ الْحَالِ عَنْهَا.

﴿فَمَا تُغْنِ الْتُّذُرُ﴾ نَفْيٌ لِلْإِغْنَاءِ، أَوْ إِنكَارٌ لَهُ. وَ«الْفَاءُ» لَتَرْتِيبِ عَدَمِ الْإِغْنَاءِ عَلَى مَجِيءِ الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ مَعَ كَوْنِهِ مَقْطَعَةً لِلْإِغْنَاءِ. وَصِيغَةُ الْمَضَارِعِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَجَدُّدِ عَدَمِ الْإِغْنَاءِ وَاسْتِمْرَارِهِ، حَسَبَ تَجَدُّدِ مَجِيءِ الزَّوْاجِرِ وَاسْتِمْرَارِهِ<sup>٣</sup>، وَ«مَا» عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي، مَنْصُوبَةٌ، أَي: فَأَيُّ إِغْنَاءٍ تَغْنِي التُّذُرَ، وَهُوَ جَمْعُ نَذِيرٍ بِمَعْنَى الْمُنْذِرِ، أَوْ مُصَدِّرٍ بِمَعْنَى الْإِنذَارِ.

﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكُرٍ﴾<sup>٤</sup> خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنْ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ<sup>٥</sup> مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ<sup>٦</sup> ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ﴾ لَعَلِمَكَ أَنَّ الْإِنذَارَ لَا يُوَثِّرُ فِيهِمُ الْبَتَّةَ «يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ» مَنْصُوبٌ بِ«يَخْرُجُونَ» أَوْ بِ«اذْكُرْ». وَالدَّاعِي إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الدَّعَاءُ فِيهِ كَالْأَمْرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة، ١١٧/٢]، وَإِسْقَاطُ «الْيَاءِ» لِلَاكْتِفَاءِ بِالْكَسْرِ تَخْفِيفًا. ﴿إِلَى شَيْءٍ نَكُرٍ﴾ أَي: مِنْكَرٍ فَطِيعٌ تُنْكِرُهُ النُّفُوسُ لِعَدَمِ الْعَهْدِ بِمِثْلِهِ وَهُوَ هَوْلُ الْقِيَامَةِ. وَقُرِئَ: «نَكُرٍ»<sup>٧</sup> بِالتَّخْفِيفِ وَ«نَكِرٌ»<sup>٨</sup> بِمَعْنَى أَنْكَرٍ.

﴿خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ «يَخْرُجُونَ» وَالتَّقْدِيمُ لِأَنَّ الْعَامِلَ مُتَصَرِّفٌ، أَي: يَخْرُجُونَ «مِنْ الْأَجْدَاثِ» أَذَلَّةً أَبْصَارَهُمْ مِنْ شِدَّةِ الْهَوْلِ. وَقُرِئَ: «خَاشِعًا»<sup>٩</sup> وَالْإِفْرَادُ وَالتَّذْكِيرُ لِأَنَّ فَاعِلَهُ ظَاهِرٌ غَيْرُ حَقِيقَتِي التَّأْنِيثِ. وَقُرِئَ: «خَاشِعَةً»<sup>١٠</sup>

١ في الآية السالفة.

٢ قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٣.

٣ س ي - حسب تجدد مجيء الزواجر واستمراره.

٤ س - على الوجه الثاني.

٥ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٢١٦/٢، ٣٨٠.

٦ قراءة شاذة، مروية عن اليماني وابن مسعود. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٣.

٧ قرأ بها أبو عمرو حمزة والكسائي ويعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٨٠/٢.

على الأصل، وقُرى: «خُشِعَ أَبْصَارُهُمْ»<sup>١</sup> على الابتداء والخبر على أن الجملة حال. «كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ» في الكثرة والتموج / والتفرق في الأقطار. [١٤٦و]

﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ مسرعين مادي أعناقهم إليه، أو ناظرين إليه ﴿يَقُولُ الْكَافِرُونَ﴾ استئناف وقَعَ جوابًا عما نشأ من وصف اليوم بالأهوال وأهله بسوء الحال، كأنه قيل: فماذا يكون حينئذ؟ فقيل: يقول الكافرون: ﴿هَذَا يَوْمٌ عَسَى﴾ أي: صَغْب شديد. وفي إسناد القول المذكور إلى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا في تلك المرتبة من الشدة.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ﴾<sup>١</sup>

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ شروع في تعداد بعض ما ذكر من الأنباء الموجبة للازدجار، ونوع تفصيل لها، وبيان لعدم تأثرهم بها تقريرًا لفحوى قوله تعالى: ﴿فَمَا تَنْفِرُ الْتَدْرُ﴾<sup>٢</sup> أي: فعل التكذيب قبل تكذيب قومك قوم نوح. وقوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ تفسير لذلك التكذيب المبهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ...﴾ إلخ [هود، ٤٥/١١]، وفيه مزيد تقرير وتحقيق للتكذيب. وقيل: معناه كذبوه تكذيبًا إثر تكذيب كلما خلا منهم قرن مكذب جاء عقيقه قرن آخر مكذب مثله. وقيل: كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا لأنه من جملتهم<sup>٣</sup>. وفي ذكره عليه السلام بعنوان العبودية مع الإضافة إلى نون العظمة تفخيم له عليه السلام ورفع لمحله وزيادة تشنيع لمكذبيه.

﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ﴾ أي: لم يقتصروا على مجرد التكذيب؛ بل نسبوه إلى الجنون. ﴿وَازْدُجِرَ﴾ عطف على ﴿قَالُوا﴾ أي: وزجر عن التبليغ بأنواع الأذية. وقيل: هو من جملة ما قالوه، أي: هو مجنون، وقد ازدجرته الجن وتخبطته<sup>٤</sup>.

﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ﴾<sup>٥</sup> فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ<sup>٦</sup> وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ<sup>٧</sup> وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوُجْهِ وَدُسِرَ<sup>٨</sup> تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ<sup>٩</sup>

١ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٣٢٦/٤. ٢ القولان في الكشف للزمخشري، ٣٢٧/٤.

٣ في الآية الخامسة من هذه السورة. ٤ القول في الكشف للزمخشري، ٣٢٧/٤.

﴿فَدَعَارِبُهُ دَانِي﴾ أي: بآني. وقرئ بالكسر<sup>١</sup> على إرادة القول. ﴿مَغْلُوبٌ﴾ أي: من جهة قومي، ما لي قدرة على الانتقام منهم ﴿فَأَنْتَصِرُ﴾ أي: فانتقم لي منهم، وذلك بعد تقرير يأسه منهم بعد اللتيا والتي<sup>٢</sup>، فقد روي أن الواحد منهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخز مغشياً عليه، ويقول: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون.<sup>٣</sup>

﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ مُنْصَبٍ، وهو تمثيل لكثرة الأمطار وشدة انصبابها. وقرئ: "فَفَتَحْنَا" بالتشديد لكثرة الأبواب.

﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ أي: جعلنا الأرض كلها كأنها عُيُون متفجرة، وأصله "وفجّرنا عيون الأرض"، فغير قضاء لحق المقام. ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ أي: ماء السماء وماء الأرض، والإفراد لتحقيق أن التقاء المائين لم يكن بطريق المجاورة والتقارب؛ بل بطريق الاختلاط والاتحاد. وقرئ: "الماءان"<sup>٤</sup> لاختلاف النوعين، و"المأوان"<sup>٥</sup> بقلب "الهمزة" واوا.

﴿عَلَى أَمْرٍ قَدِيرٍ﴾ أي: كائنا على حال قد قدرها الله تعالى من غير تفاوت، / أو على حال قُدرت وسُويت، وهو أن قدر ما أنزل على قدر ما أخرج، أو على أمر قدره الله تعالى وهو هلاك قوم نوح بالطوفان.

﴿وَحَمَلْنَاهُ﴾ أي: نوحاً عليه السلام ﴿عَلَى ذَاتِ الْوَجِّ﴾ أخشاب عريضة ﴿وَدُسِرٍ﴾ ومسامير، جمع "دِسار" من "الدسر" وهو الدفع، وهي صفة للسفينة أقيمت مقامها من حيث إنها كالشرح لها تؤدي مؤداها.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ بمرأى منا، أي: محفوظة بحفظنا ﴿جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرٍ﴾ أي: فعلنا ذلك جزاء لنوح عليه السلام؛ لأنه كان نعمة كفروها، فإن كل نبي نعمة

<sup>٢</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٣٢٧/٤.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن عامر وابن وردان وابن جَمَاز وروح. النشر لابن الجزري، ٢٥٨/٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن الجحدري ومحمد بن

كعب. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٨.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٨.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر وابن أبي إسحاق وابن غمير وزيد بن علي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٤٨؛ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٤.

<sup>٢</sup> اللتيا والتي: يكتنى بهما عن الشدة، واللتيا: تصغير التي، وهي عبارة عن الداهية المتناهية. مجمع الأمثال للميداني، ١٦٤/١.

من الله تعالى على أمته ورحمة، وأي نعمة وأي رحمة؟ وقد جُوز أن يكون على حذف الجار وإصالة الفعل إلى الضمير واستتاره في الفعل بعد انقلابه مرفوعاً. وقرئ: "لِمَنْ كَفَرٌ"،<sup>١</sup> أي: للكافرين.

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّيرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّيرٍ ۝﴾

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ أي: السفينة أو الفعلة ﴿آيَةً﴾ يعتبر بها من يقف على خبرها. وقال قتادة: أبقاها الله تعالى بأرض الجزيرة.<sup>٢</sup> وقيل: على الجودي دهرًا طويلًا حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة.<sup>٣</sup>

﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّيرٍ﴾ أي: معتبر بتلك الآية الحقيقة بالاعتبار. وقرئ: "مُذَكِّيرٌ" على الأصل، و"مُذَكِّيرٌ" بقلب "الناء" ذالًا والإدغام فيها.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ استفهام تعظيم وتعجيب، أي: كانا على كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف، والنذر جمع "نذير" بمعنى الإنذار.

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ﴾... إلى آخره جملة قسمية وردت في أواخر القصص الأربع تقريرًا لمضمون ما سبق من قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْتُذُرُ﴾<sup>٤</sup>، وتنبئها على أن كل قصة منها مستقلة بإيجاب الذاكرة كافية في الازدجار، ومع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار، أي: وبالله لقد سهلنا القرآن لقومك بأن أنزلناه على لغتهم وشحنه بأنواع المواعظ والعبر وصرفنا فيه من الوعيد والوعد.

﴿لِلذِّكْرِ﴾ أي: للتذكر والانتعاظ ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّيرٍ﴾ إنكار ونفي للمتعظ على أبلغ وجه وأكدّه، حيث يدل على أنه لا يقدر أحد أن يجيب المستفهم بـ"نعم".

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٧٣٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وقاتدة.

المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٧٣٢.

<sup>٦</sup> في الآيتين الرابعة والخامسة من هذه السورة.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن يزيد بن رومان وقاتدة وعيسى بن عمر. المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٧٣١.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٤٢٥/٧ والكشاف للزمخشري، ٣٢٨/٤.

<sup>٣</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٢٨/٤.

وحملُ تيسيره على تسهيل حفظه بجزالة نظمه وعذوبة ألفاظه وعباراته<sup>١</sup> / مما [١٤٧و]  
لا يساعده المقام.

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ١٨ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ  
نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ١٩ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ ٢٠ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ٢١  
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلَّذِي كَرِهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ٢٢﴾

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ أي: هودًا عليه السلام ولم يتعرض لكيفية تكذيبهم له عليه  
السلام رومًا للاختصار ومسارةً إلى بيان ما فيه الازدجار من العذاب.  
وقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ لتوجيه قلوب السامعين نحو الإصغاء  
إلى ما يلقى إليهم قبل ذكره لا لتحويله وتعظيمه وتعجيبهم من حاله بعد بيانه كما  
قبله وما بعده، كأنه قيل: كذبت عاد فهل سمعتم أو فاسمعوا كيف كان عذابي  
وإنذاراتي لهم.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ استئناف بيان ما أجمل  
أولاً، أي: أرسلنا عليهم ريحًا باردة أو شديدة الصوت ﴿فِي يَوْمٍ نَحْسٍ﴾ شؤم  
﴿مُسْتَمِرٍّ﴾ أي: شؤمه أو مستمر عليهم إلى أن أهلكهم أو شامل لجميعهم  
كبيرهم وصغيرهم أو مستند مراراته، وكان يوم الأربعاء آخر الشهر.

﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ تقلعهم، روي أنهم دخلوا الشُعَابَ وَالْحُفَرَ وتمسك بعضهم  
ببعض فتزعتهم الرِّيحَ وصرعتهم موتى<sup>٢</sup>. ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ﴾ أي: منقلع عن  
مغارسه. قيل: شَبَّهُوا بِأَعْجَازِ النَّخْلِ وهي أصولها بلا فروع؛ لأنَّ الرِّيحَ كانت تقلع  
رءوسهم فتُبْقِي أجسادًا وَجُثًا بلا رءوس. وتذكيرُ صفةِ ﴿نَخْلٍ﴾ للنظر إلى اللفظ،  
كما أنَّ تأنيثها في قوله تعالى: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة، ٧/٦٩] للنظر إلى المعنى.  
وقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ تهويل لهما وتعجيب من أمرهما بعد  
بيانهما، فليس فيه شائبة تكرار. وما قيل: مِنْ أَنَّ الْأَوَّلَ لِمَا حَاقَ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا  
وَالثَّانِي لِمَا يَحِيقُ بِهِمْ فِي الْآخِرَةِ،<sup>٣</sup> يردُّه ترتيب الثاني على العذاب الدنيوي.

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٢٨/٤.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٤٧/٣.

<sup>١</sup> م + ألفاظه. | القول في الكشف للزمخشري،

٣٢٨/٤.

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ الكلام فيه كالذي مر فيما سبق.

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالثُّدْرِ ۝ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِثَّا وَحِدًا تَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ۝ أَلْئَلَيْكَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشِرٌّ ۝ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ ۝ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَأَرْتَقِبْهُمْ وَأَصْطَبِرْ ۝ وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌّ ۝ فَنادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝﴾

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالثُّدْرِ﴾ أي: الإنذارات والمواعظ التي سمعوها من صالح، أو بالرسول عليهم السلام، فإن تكذيب أحدهم تكذيب للكل لاتفاقهم على أصول الشرائع.

/ ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِثَّا﴾ أي: كائنًا من جنسنا، وانتصابه بفعل يفسره ما بعده. ﴿وَاحِدًا﴾ أي: منفردًا لا تبع له، أو واحدًا من آحادهم لا من أشرافهم، وهو صفة أخرى لـ ﴿بَشْرًا﴾، وتأخيرُهُ عن الصفة المثولة للتنبيه على أن كلاً من الجنسية والوحدة مما يمنع الاتباع، ولو قُدِّم عليها لفاتت هذه النكتة. وقرئ: "أَبَشْرٌ مِثَّا وَاحِدٌ" على الابتداء. وقوله تعالى: ﴿تَتَّبِعُهُ﴾ خبره والأول أوجه للاستفهام.

[١٤٧ظ]

﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي: على تقدير اتباعنا له وهو منفرد ونحن أمة جمّة ﴿لَفِيَ ضَلَالٍ﴾ عن الصواب ﴿وَسُعْرٍ﴾ أي: جنون، فإن ذلك بمَعَزِلٍ من مقتضى العقل. وقيل: كان يقول لهم: إن لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق. ٢ و﴿سُعْرٍ﴾ أي: نيران جمع "سَعِير"، فعكسوا عليه لغاية عتوهم فقالوا: إن اتبعناك كنا إذن كما تقول. ﴿أَلْئَلَيْكَ الذِّكْرُ﴾ أي: الكتاب والوحي ﴿عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾ وفيما من هو أحق منه بذلك ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشِرٌّ﴾ أي: ليس الأمر كذلك؛ بل هو كذا وكذا حمله بظّره على الترفع علينا بما ادّعاه.

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٢٩.

١ قراءة شاذة، مروية عن أبي الشمال. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٤٥٥.

وقوله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرِ﴾ حكاية لما قاله تعالى لصالح عليه السلام وعدًا له ووعدًا لقومه، و"السين" لتقريب مضمون الجملة وتأكيده، والمراد بـ"الغد" وقت نزول العذاب، أي: سيعلمون البتة عن قريب من الكذاب الأشر الذي حمّله أشره وبطره على الترفع، أصالح هو أم من كذبه.

وُقرئ: "سَتَعْلَمُونَ"،<sup>١</sup> على الالتفات لتشديد التوبيخ، أو على حكاية ما أجابهم به صالح. وُقرئ: "الْأَشْرُ"<sup>٢</sup> كقولهم: "حَذَرٌ" في "حَذِرَ". وُقرئ: "الْأَشْرُ"<sup>٣</sup> أي: الأبلغ في الشرارة، وهو أصل مرفوض كـ"الْأَخِيرُ".

وقيل: المراد بـ"الغد" يوم القيامة،<sup>٤</sup> ويأباه قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ﴾... إلخ، فإنه استئناف مسوق لبيان مبادي الموعود حتمًا، أي: مخرجوها من الهضبة حسبما سألوا ﴿فِتْنَةً لَهُمْ﴾ أي: امتحانًا ﴿فَأَرْتَقِبْهُمْ﴾ أي: فانتظرهم وتبصر ما يصنعون / ﴿وَأَصْطَبِرْ﴾ على أذيتهم.

[١٤٨]

﴿وَنَبِّهْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ مقسوم، لها يوم ولهم يوم. و﴿بَيْنَهُمْ﴾ لتغليب العقلاء. ﴿كُلُّ شَرِبٍ مُّخْتَصَرٌ﴾ يحضره صاحبه في نوبته.

﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ﴾ هو قُدار بن سالف،<sup>٥</sup> أحيمر ثمود ﴿فَتَعَاطَىٰ فَقَعَرَ﴾ فاجترأ على تعاطي الأمر العظيم غير مكترث له فأحدث العقر بالناقة. وقيل: فتعاطى الناقة فعقرها، أو فتعاطى السيف فقتلها،<sup>٦</sup> والتعاطى تناول الشيء بتكلف.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ الكلام فيه كالذي مر في صدر قصة عاد.

<sup>١</sup> قرأ بها ابن عامر وحمزة. النشر لابن الجزري، ٣٨٠/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي قلابة. المغني في القراءات للنزّازي، ص ١٧٣٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري، ٣٢٩/٤.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٤٧/٣.

<sup>٥</sup> هو قُدار بن سالف بن جُنْدَع، كان أحمر أزرق قصيرًا، وهو الذي تولى قتل ناقة ثمود،

وهو واحد من التسعة رهط المذكورين

في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ

يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُونَ﴾ [النمل،

٤٨/٢٧]. انظر: البداية والنهاية لابن كثير،

٣١٣/١.

<sup>٦</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٢٩/٤.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ هي صيحة جبريل عليه السلام ﴿فَكَانُوا﴾ أي: فصاروا ﴿كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ﴾ أي: كالشجر اليابس الذي يتخذه من يعمل الحظيرة لأجلها، أو كالخشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة لماشيته في الشتاء. وقرأ بفتح "الطاء"، أي: كهشيم الحظيرة، أو الشجر المتخذ لها. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي﴾ ٣٦ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ ٣٧ ﴿نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ ٣٨ ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالَّذِي﴾ ٣٩ ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيْفِهِ، فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ﴾ ٤٠ ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ ٤١ ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ﴾ ٤٢ ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ٤٣ ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي﴾ ٤٤ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ أي: ريحا تحصبهم، أي: ترميهم بالحصباء ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ في سحر وهي ٢ آخر الليل. وقيل: هو السُدس الأخير منه، ٣ أو: ٤ ملتبسين بسحر.

﴿نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا﴾ أي: إنعاما منا، وهو علة لـ "نجينا". ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الجزاء العجيب ﴿نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ نعمتنا بالإيمان والطاعة. ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾ لوط عليه السلام ٥ ﴿بَطْشَتَنَا﴾ أي: أخذتنا الشديدة بالعذاب ﴿فَتَمَارَوْا﴾ فكذبوا ﴿بِالَّذِي﴾ متشاكين.

﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيْفِهِ﴾ قصدوا الفجور بهم ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ فمسحناها وسويناها كسائر الوجه. روي أنهم لما دخلوا داره غنوة صَفَقَهُمْ جبريل عليه السلام صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام ٦. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ﴾ أي: فقلنا لهم "ذوقوا" / على السنة الملائكة، أو ظاهر الحال، والمراد به الطمس، فإنه من جملة ما أنذروه من العذاب.

[١٤٨ظ]

٤ س: أي.

٥ س + عليه السلام.

٦ م - عليه السلام.

١ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وأبي رجاء

وقتادة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٦.

٢ س: وهو.

٣ القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٠/٤.



﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً﴾ وقُرئ: "بُكْرَةً" غير مصروفة على أن المراد بها أول نهار مخصوص. ﴿عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ﴾ لا يفارقهم حتى يسلمهم إلى النار. وفي وصفه بالاستقرار إيماء إلى أن ما قبله من عذاب الطمس ينتهي به. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ حكاية لما قيل لهم حينئذ من جهته تعالى تشديداً للعذاب. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ﴾ مر ما فيه من الكلام.

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ﴿١٣﴾ أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿١٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ﴿١٥﴾ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿١٦﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى وَأَمْرٌ ﴿١٧﴾

﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ صَدَّرت قصتهم بالتوكيد القسمي لإبراز كمال الاعتناء بشأنها لغاية عظم ما فيها من الآيات وكثرتها وهول ما لاقوه من العذاب وقوة إيجابها للاتعاظ. والاكتفاء بذكر آل فرعون للعلم بأن نفسه أولى بذلك، أي: وبالله لقد جاءهم الإنذارات.

وقوله تعالى: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية مجيء النذر، كأنه قيل: فماذا فعلوا حينئذ؟ ف قيل: كَذَّبُوا بجميع آياتنا، وهي الآيات التسع. ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٍ﴾ لا يُغَالِبُ ﴿مُقْتَدِرٍ﴾ لا يُعْجِزُهُ شيء. ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ يا معشر العرب ﴿خَيْرٌ﴾ قوة وشدة وعدة وعدة أو مكانة ﴿مِنْ أُولَئِكُمْ﴾ الكفار المعدودين. والمعنى أنه أصابهم ما أصابهم مع ظهور خيريتهم منكم فيما ذكر من الأمور، فهل تطمعون ألا يصيبكم مثل ذلك، وأنتم شر منهم مكاناً وأسوأ حالاً.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ إضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر إلى التبكيت بوجه آخر، أي: بل ألكم براءة وأمن من تبعات ما تعملون من الكفر والمعاصي وغوائلهما في الكتب السماوية فلذلك، تصرُّون على ما أنتم عليه.

١ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٦.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ إضراب من التبكيت المذكور إلى وجه آخر من التبكيت. والالتفات للإيذان باقتضاء حالهم للإعراض عنهم وإسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم، أي: بل يقولون واثقين بشوكتهم: نحن أولو حزم ورأي أمرنا مجتمع لا نرام ولا نضام أو منتصر من الأعداء لا نغلب أو متناصر ينصر / بعضنا بعضاً. والإفراد باعتبار لفظ الجميع. [١٤٩]

وقوله تعالى: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ﴾ رد وإبطال لذلك، و"السين" للتأكيد، أي: يهزم جمعهم البتة ﴿وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ﴾ أي: الأدبار، وقد قرئ كذلك.<sup>١</sup> والتوحيد لإرادة الجنس، أو إرادة أن كل واحد منهم يولي دُبُرَه، وقد كان كذلك يوم بدر، قال سعيد بن المسيب: سمعتُ عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول: «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ﴾ كُنْتُ لَا أَدْرِي أَيَّ جَمْعٍ يَهْزِمُ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ الدَّرْعَ وَيَقُولُ: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ﴾ فَعَرَفْتُ تَأْوِيلَهَا».<sup>٢</sup> وقرئ: "سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ"<sup>٣</sup> أي: الله عزّ وعلا.

﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾ أي: ليس هذا تمام عقوبتهم؛ بل الساعة موعد أصل عذابهم، وهذا من طلائعه. ﴿وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾ أي: في أقصى غاية من الفظاعة والمرارة. والداهية: الأمر الفظيع الذي لا يهتدى إلى الخلاص عنه. وإظهار الساعة في موقع إضمارها لتربية تهويلها.

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾<sup>(١٨)</sup> ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾ من الأولين والآخرين ﴿فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ أي: في هلاك ونيران مسعرة. وقيل: في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران في الآخرة. وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ﴾... إلخ منصوب إِمَّا بما يفهم من قوله تعالى: ﴿فِي ضَلَالٍ﴾، أي: كائنون في ضلال وسُعُر يوم يجزؤون ﴿فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾،

١ للزمخشري، ٣٣١/٤.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ

القراءات للكرمانلي، ص ٤٥٦.

القراءات للكرمانلي، ص ٤٥٦.

٢ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١١٥٧/٢٢

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤٣٤/٧، والكشاف

ولما بقول مقدر بعده، أي: يوم يُسحبون، يقال لهم: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ أي: قاسوا حرَّها وألمها. و﴿سَقَرَ﴾ عَلم جهنم، ولذلك لم يُصرف من "سَقَرته النارُ وصَقَرته" إذا لَوَّحته. والقول المقدر على الوجه الأول حال من ضمير ﴿يُسحبون﴾.

﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۝﴾

﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ﴾ من الأشياء ﴿خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ أي: ملتبسًا بقدر معين اقتضته الحكمة التي عليها يدور أمر التكوين، أو مقدرًا مكتوبًا في اللوح قبل وقوعه. و﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ منصوب بفعل يفسيه ما بعده. وقُرى بالرفع على أنه مبتدأ و﴿خَلَقْنَاهُ﴾ خبره.

﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾ إلاً كلمة واحدة سريعة التكوين، وهو قوله تعالى:

﴿كُنْ﴾ [البقرة، ١١٧/٢]، أو إلاً فَعْلَةٌ واحدةٌ هو الإيجاد بلا معالجة / ﴿كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ في اليسر والسرعة. وقيل: معناه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحٍ الْبَصَرِ﴾ [النحل، ٧٧/١٦].

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ۝﴾ و﴿كُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ۝﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ۝ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ۝﴾  
﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي: أشباهكم في الكفر من الأمم. وقيل: أتباعكم.  
﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ يتعظ بذلك.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾ من الكفر والمعاصي مكتوب على التفصيل ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ أي: في ديوان الحَفَظَةِ.

﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ من الأعمال ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾ مسطور في اللوح المحفوظ بتفاصيله، ولما كان بيان سوء حال الكفرة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ﴾... إلخ<sup>٢</sup> مما يستدعي بيان حسن حال المؤمنين ليتكافأ الترهيب والترغيب، بين مآلهم من حسن الحال بطريق الإجمال، فقيل: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ بالإيمان، أي:

مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ عَظِيمَةُ الشَّانِ ﴿وَنَهْرٍ﴾ أَي: أَنهَارٌ كَذَلِكَ.  
وَالْأَفْرَادُ لِلْاِكْتِفَاءِ بِاسْمِ الْجِنْسِ مِرَاعَاةً لِلْفَوَاصِلِ، وَقُرئ: "نَهْرٌ" جَمْعُ "نَهْرٍ"  
كـ "أَسَدٌ" و"أَسَدٌ".

﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ فِي مَكَانٍ مَرْضِيٍّ. وَقُرئ: "فِي مَقَاعِدٍ صِدْقٍ".<sup>٢</sup> ﴿عِنْدَ  
مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ أَي: مَقْرُبِينَ عِنْدَ مَلِكٍ لَا يُقَادَرُ قَدْرُ مُلْكِهِ وَسُلْطَانِهِ، فَلَا شَيْءَ إِلَّا  
وَهُوَ تَحْتَ مَلَكُوتِهِ، سُبْحَانَهُ سُبْحَانَهُ مَا أَعْظَمَ شَأْنَهُ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقَمَرِ فِي كُلِّ غَيْبٍ بَعَثَهُ  
اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَوَجْهُهُ مِثْلُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ».<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنْ زَهِيرِ الْقُرْقَبِيِّ وَالزَّعْفَرَانِيِّ  
وَأَبِي الشَّخَالِ، وَزَائِدَةٌ عَنْ الْأَعْمَشِ. شَوَادُّ  
الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٤٥٧؛ الْمَغْنِيِّ فِي  
الْقِرَاءَاتِ لِلنُّوْزَوَائِي، ص ١٧٣٦.  
<sup>٢</sup> قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنْ عَثْمَانَ التِّيمِيِّ. شَوَادُّ  
الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٤٥٧.

<sup>٣</sup> الْكُشْفُ وَالْبَيَانُ لِلثَّعْلَبِيِّ، ١٩٢/٢٥ (الْقَمَرُ،  
١/٥٤)؛ التَّفْسِيرُ الْوَسِيطُ لِلوَاحِدِيِّ، ٢٠٦/٤  
(الْقَمَرُ، ١/٥٤)؛ الْكُشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٣٣٢/٤.  
وَهُوَ جُزْءٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ فِي فَضَائِلِ  
السُّورِ. انْظُرْ: الْمَوْضُوعَاتُ لِابْنِ الْجَوْزِيِّ،  
٢٤٠/١.

## سورة الرحمن

مَكِّيَّة، وقيل: مدنية، وقيل: ١ مَكِّيَّة ٢ ومدنية، ٣ وهي ست وسبعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمَّا عُذِّدَ فِي السُّورَةِ السَّابِقَةِ مَا نَزَلَ بِالْأَمَمِ السَّالِفَةِ مِنْ ضُرُوبِ نِقَمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَبَيَّنَّ عَقِيبَ كُلِّ ضَرْبٍ مِنْهَا أَنَّ الْقُرْآنَ قَدْ يُسَّرُ لِحَمْلِ النَّاسِ عَلَى التَّذَكُّرِ وَالِاتِّعَازِ، وَنُعِيَ عَلَيْهِمْ إِعْرَاضُهُمْ عَنْ ذَلِكَ، عُذِّدَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ مَا فَاضَ عَلَى كَافَّةِ الْأَنَامِ مِنْ فَنُونِ نِعَمِهِ الدِّينِيَّةِ وَالْدُنْيَوِيَّةِ الْإِنْفُسِيَّةِ وَالْآفَاقِيَّةِ، وَأُنْكِرَ عَلَيْهِمْ إِثْرَ كُلِّ فَنٍّ مِنْهَا إِخْلَالَهُمْ بِمَوَاجِبِ شُكْرِهَا، وَبُذِّئَ بِتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ فَقِيلَ:

﴿الرَّحْمَنُ ١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٤﴾

/ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ لِأَنَّهُ أَعْظَمُ النِّعَمِ شَأْنًا وَأَرْفَعُهَا مَكَانًا، كَيْفَ لَا، [١٥٠] وَهُوَ مَدَارٌ لِلسَّعَادَةِ الدِّينِيَّةِ وَالْدُنْيَوِيَّةِ عِبَارًا عَلَى سَائِرِ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ، مَا مِنْ مَرْصِدٍ يَزْنُو إِلَيْهِ أَحَدًا قُ الْأَمَمِ إِلَّا وَهُوَ مَنْشُؤُهُ وَمَنَاطُهُ، وَلَا مَقْصِدَ يَمْتَدُّ إِلَيْهِ أَعْنَاقُ الْهَمَمِ إِلَّا وَهُوَ مَنْهَجُهُ وَصِرَاطُهُ. وَإِسْنَادُ تَعْلِيمِهِ إِلَى اسْمِ الرَّحْمَنِ لِلإِذْنِ بِأَنَّهُ مِنْ آثَارِ الرَّحْمَةِ الْوَاسِعَةِ وَأَحْكَامِهَا، وَقَدْ اقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِهِ تَنْبِيْهَا عَلَى أَصَالَتِهِ وَجَلَالَةِ قُدْرِهِ.

ثُمَّ قِيلَ: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ ٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ٤﴾ تَعْيِينًا لِلْمَعْلَمِ وَتَبْيِينًا لِكَيْفِيَّةِ التَّعْلِيمِ، وَالْمُرَادُ بِخَلْقِ الْإِنْسَانِ إِنْشَاؤُهُ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْقُوَى الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ، وَالْبَيَانُ: هُوَ التَّعْبِيرُ عَمَّا فِي الضَّمِيرِ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِتَعْلِيمِهِ مَجْرَدَ تَمْكِينِ الْإِنْسَانِ مِنْ بَيَانِ نَفْسِهِ؛ بَلْ مِنْهُ وَمِنْ فَهْمِ بَيَانٍ غَيْرِهِ أَيْضًا؛ إِذْ هُوَ الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهِ تَعْلِيمُ الْقُرْآنِ.

١ س + فيها.

٢ س: مدني.

٣ س: مكِّي.

٤ السياق: لَمَّا عُذِّدَ... عُذِّدَ...

والجمل الثلاث أخبارٌ مترادفةٌ لـ ﴿الرَّحْمَنُ﴾، وإخلاء الأخيرتين عن العاطف لورودها على منهاج التعديد.

﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ٥ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ٦﴾

﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ أي: يجريان بحساب مقدّر في بروجهما ومنازلهما بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات السفليّة وتختلف الفصول والأوقات ويُعلم السّنون والحساب.

﴿وَالنَّجْمُ﴾ أي: النبات الذي ينجم، أي: يطلع من الأرض ولا ساق له ﴿وَالشَّجَرُ﴾<sup>١</sup> الذي له ساق ﴿يَسْجُدَانِ﴾ أي: ينقادان له تعالى فيما يريد بهما طبقاً انقياد الساجدين من المكلفين طوعاً. والجملتان خبران آخران لـ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ جُرداً عن الرابط اللفظي تعويلاً على كمال قوّة الارتباط المعنوي؛<sup>٢</sup> إذ لا يتوهم ذهاب الوهم إلى كون حال الشمس والقمر بتسخير غيره تعالى، ولا إلى كون سجود النجم والشجر لما سواه تعالى، كأنه قيل: الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له، وإخلاء الجملة الأولى عن العاطف لما ذكر من قبل، وتوسيط العاطف بينها وبين الثانية لتناسبهما من حيث التقابل / لما أنّ الشمس والقمر علويّان والنجم والشجر سفليّان، ومن حيث إنّ كلّاً من حال العلويّين وحال السفليّين من باب الانقياد لأمر الله عزّ وجلّ.

[١٥٠ظ]

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ٧ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ٨ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ

وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ٩﴾

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ أي: خلّقتها مرفوعةً محلاً ورتبةً حيث جعلها منشأ أحكامه وقضاياه ومنتزلاً أوامره ومحلاً ملائكته، وفيه من التنبيه على كبرياء شأنه وعظم ملكه وسلطانه ما لا يخفى. وقُرئ بالرفع<sup>٢</sup> على الابتداء. ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ أي:

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن أبي السّمّال. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٤٩.

<sup>١</sup> س + أي.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: أي: بأن يقال: أجرى الشمس

والقمر. «منه».

شَرَعَ العدل وأمر به بأن وقر كل مستحق ما استحقه ووفى كل ذي حق حقه حتى انتظم به أمر العالم واستقام، كما قال عليه السلام: «بالعدل قامت السماوات والأرض»<sup>١</sup>. قيل: فعلى هذا الميزان: القرآن، وهو قول الحسين بن الفضل،<sup>٢</sup> كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الحديد، ٢٥/٥٧]. وقيل: هو ما يُعرف به مقادير الأشياء من ميزان ومكيال ونحوهما، وهو قول الحسن وقتادة والضحاك،<sup>٣</sup> فالمعنى خلقه موضوعاً مخفوضاً على الأرض حيث علق به أحكام عبادته وقضاياهم وما تعبدهم به من التسوية والتعديل في أخذهم وإعطائهم.

﴿أَلَا تَطْغَوْنَ فِي الْمِيزَانِ﴾ أي: لئلا تطغوا فيه على أن ﴿أَنْ﴾ ناصبة و﴿لَا﴾ نافية ولام العلة مقدرة متعلقة بقوله تعالى: ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾، أو أي: لا تطغوا على أنها مفسرة لما في الشرع من معنى القول و﴿لَا﴾ ناهية، أي: لا تعتدوا أو لا تجاوزوا الإنصاف. وقرئ: «لَا تَطْغَوْا» على إرادة القول.

﴿وَأَقِيمُوا الزُّنْنَ بِالْقِسْطِ﴾ قوموا وزنكم بالعدل، وقيل: أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل،<sup>٤</sup> وقيل: الإقامة باليد والقسط بالقلب.<sup>٥</sup> ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ أي: لا تُنقصوه، أمر أولاً بالتسوية، ثم نهي عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة، ثم عن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان، وكُرِّرَ لفظ ﴿الْمِيزَانَ﴾ تشديداً للتوصية به وتأكيذاً للأمر باستعماله والحث عليه.

<sup>١</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٥٢.

للزركلي، ٢/٢٥١.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٨/٣٠٠. | هو الحسين بن الفضل بن غمير البجلي، أبو علي.

<sup>٣</sup> مروي عنهم في معالم التنزيل للبغوي، ٤٤٢/٧.

(ت. ٢٨٢هـ/٨٩٥م). العلامة المفسر الإمام اللغوي المحدث، عالم عصره، كان رأساً في معاني القرآن، أصله من الكوفة، انتقل إلى نيسابور وأنزله إليها عبد الله بن طاهر في دار اشتراها له فأقام يعلم الناس خمساً وستين سنة. وكان قبره بها معروفاً. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٣/٤١٤-٤١٥ والأعلام

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في القراءات للنُّزَازِوي، ص ١٧٣٩.

<sup>٥</sup> مروي عن أبي الدرداء وعطاء في معالم التنزيل للبغوي، ٧/٤٤٢ واللباب لابن عادل، ١٨/٣٠٢.

<sup>٦</sup> مروي عن ابن غينة في معالم التنزيل للبغوي، ٧/٤٤٢ واللباب لابن عادل، ١٨/٣٠٢.

[١٥١و]

وَقُرئ: "وَلَا تَخْسُرُوا" بفتح "التاء" وضم "السين" وكسرهما،<sup>١</sup> يقال: "خَسِرَ الميزانُ يَخْسِرُهُ وَيَخْسِرُهُ"، وبتفتح "السين"<sup>٢</sup> أيضًا على أَنَّ الأصل "وَلَا تَخْسُرُوا فِي الميزان" فحُذِفَ الجارُّ وأُوصِلَ الفعل.

﴿وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ<sup>٣</sup> فِيهَا فَكَيْهَةٌ<sup>٤</sup> وَالتَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ<sup>٥</sup> وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ<sup>٦</sup> وَالرَّيْحَانُ<sup>٧</sup> فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ<sup>٨</sup>﴾

﴿وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا﴾ أي: خَفَضَهَا مدحوةً على الماء ﴿لِلْأَنَامِ﴾ أي: الخلق. قيل: المراد به كلُّ ذي روح.<sup>٣</sup> وقيل: كلُّ ما على ظَهَرِ الأرضِ مِنْ دَابَّةٍ. وقيل: الثقلان.<sup>٤</sup> وقوله تعالى: ﴿فِيهَا فَكَيْهَةٌ﴾... إلخ استئناف مسوق لتقرير ما أفاده الجملة السابقة مِنْ كون الأرض موضوعةً لمَنافعِ الأنامِ وتفصيلِ المنافعِ العائدة إلى البشر، وقيل: حال مقدرة مِنْ ﴿الْأَرْضُ﴾،<sup>٥</sup> فالأحسنُ حيثُ أن يكون الحال هو الجارُّ والمجرور، و﴿فَكَيْهَةٌ﴾ رفع على الفاعلية، أي: فيها ضروب كثيرة ممَّا يَنْفَكُ به. ﴿وَالتَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ هي أوعية الثمر، جمع "كِمَّ"، أو كلُّ ما يُكَمُّ، أي: يغطى مِنْ ليف وسَعَف وكَفَرَى، فإنه ممَّا يَنْتَفِعُ به كالمكموم مِنْ تمره وجمَّازه وجذوعه.

﴿وَالْحَبُّ﴾ هو ما يَتَغَذَّى به كالحِنطة والشعير ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ هو ورق الزرع. وقيل: اللَّيْنُ.<sup>٦</sup> ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ قيل: هو الرزق، أريدَ به اللب،<sup>٧</sup> أي: فيها ما يَتَلَذَّذُ به مِنَ الفواكه، والجامع بين التلذذ والتغذي وهو ثمر النخل وما يَتَغَذَّى به وهو الحب الذي له عصف هو علف الأنعام وريحان هو مطعم الناس. وقُرئ: "وَالْحَبُّ ذَا الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ"،<sup>٨</sup> أي: خَلَقَ الحبَّ والريحان، أو "أَخْصَصَ"، ويجوز أن يراد "وذا الريحان" فحُذِفَ المضاف وأقيمَ المضاف إليه مُقامه.

<sup>١</sup> قراءتان شاذتان، مرويتان عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤٥٧.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن بلال بن أبي بردة. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤٥٧.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٥٢.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٣٨٠.

<sup>٥</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٨/٣٠٤.

<sup>٦</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٣٤.

<sup>٧</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٣٤.



و﴿الرَّيْحَانُ﴾ إمّا "فَيْعَلَان" مِنْ "رُوح" فَقُلِبَتِ الواو ياءً وَأُدْغِمَ ثَمَّ حُفَفَ، أَوْ "فَعْلَان" قُلِبَتِ واوه ياءً للتخفيف، أَوْ للفرق بينه وبين الرُّوحَان وهو ما له رُوحٌ، قاله القرطبي.<sup>١</sup>

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ الْخِطَابُ لِلثَّقَلَيْنِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِمَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِلْأَنَامِ﴾، وَسَيَنْطِقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾،<sup>٢</sup> وَ"الْفَاءُ" / لِتَرْتِيبِ [١٥١ظ] الْإِنْكَارِ وَالتَّوْبِيخِ عَلَى مَا فَضِّلَ مِنْ فَنُونِ النِّعْمَاءِ وَصُنُوفِ الْآلَاءِ الْمَوْجِبَةِ لِلْإِيمَانِ وَالشُّكْرِ حَتْمًا.

والتعرّض لعنوان الربوبية المنبثّة عن المالكية الكليّة والتربية مع الإضافة إلى ضميرهم لتأكيد النكير وتشديد التوبيخ، ومعنى تكذيبهم بآلائه تعالى كفرهم بها: إمّا بإنكار كونه نعمةً في نفسه كتعليم القرآن وما يستند إليه من النعم الدينية، وإمّا بإنكار كونه من الله تعالى، مع الاعتراف بكونه نعمةً في نفسه كالنعم الدنيوية الواصلة إليهم بإسناده إلى غيره تعالى استقلالاً أو اشتراكاً صريحاً أو دلالةً، فإنّ إشراكهم لآلهتهم به تعالى في العبادة من دواعي إشراكهم لها به تعالى فيما يُوجبها.

والتعبير عن كفرهم المذكور بالتكذيب إمّا أنّ دلالة "الآلاء" المذكورة على وجوب الإيمان والشكر شهادة منها بذلك، فكفرهم بها تكذيب بها لا محالة، أي: فإذا كان الأمر كما فَضِّلَ فبأيّ فرد من أفراد آلاء مالكمما ومرييكمما بتلك الآلاء تكذبان، مع أنّ كلّاً منها ناطق بالحقّ شاهدٌ بالصدق.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ۝ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ تمهيد للتوبيخ على إخلالهم بمواجب شكر النعمة المتعلقة بذاتي كلّ واحد من الثقلين. والصلصال: الطين اليابس

<sup>١</sup> انظر: تفسير القرطبي، ١٥٧/١٧ ونقله عنه ابن

<sup>٢</sup> في الآية الحادية والثلاثين من هذه السورة.

عادل في اللباب، ٣٠٩/١٨.

الذي له صلصلة، والفخار: الخزف. وقد خلق الله تعالى آدم عليه السلام من تراب جعله طيناً، ثم حمأً مسنوناً، ثم صلصالاً، فلا تنافي بين الآية الناطقة بأحدها وبين ما نطق بأحد الآخرين.

﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ أي: الجن أو أبا الجن ﴿مِنْ مَّارِجٍ﴾ من لهب صافٍ ﴿مِنْ نَّارٍ﴾ بيان لـ ﴿مَّارِجٍ﴾ فإنه في الأصل للمضطرب، من "مَرَج" إذا اضطرب. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ممّا أفاض عليكما في تضاعيف خلقكما من سوانح النعم.

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٨﴾

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ بالرفع على خبرية مبتدأ محذوف، أي: الذي فعل ما ذكر من الأفاعيل البديعة / رب مشرقَي الصيف والشتاء ومغربيهما، ومن قضيته أن يكون رب ما بينهما من الموجودات قاطبة. وقيل: على الابتداء، والخبر قوله تعالى: ﴿مَرَجٍ﴾... إلخ. <sup>٢</sup> وقرئ بالجزر <sup>٣</sup> على أنه بدل من ﴿رَبِّكُمَا﴾.

[١٥٢و]

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ممّا في ذلك من فوائد لا تحصى من اعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل في وقته إلى غير ذلك.

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٩﴾

﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أي: أرسلهما من "مرجئ الدابة" إذا أرسلتها، والمعنى أرسل البحر المالح والبحر العذب ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ أي: يتجاوران ويتماس سطوحهما لا فصل بينهما في مَرَأى العين، وقيل: أرسل بحري فارس والروم يلتقيان في المحيط؛ لأنهما خليجان يتشعبان منه. <sup>٤</sup>

<sup>١</sup> وفي هامش م: وقيل: مختلط بسواد النار. «منه».

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثرة وشريح بن عبيد وأبي الزهسم وابن أبي عبله. شواذ

| القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٥/٤.

القراءات للكرمانى، ص ٤٥٨.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣١٥/١٨.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٥٤/٣.

﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ أي: حاجز من قدرة الله عز وجل، أو من الأرض ﴿لَا يَنْفِيَانِ﴾ أي: لا يبغي أحدهما على الآخر بالمازجة وإبطال الخاصية، أو لا يتجاوزان حديهما بإغراق ما بينهما.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ وليس منها شيء يقبل التكذيب.

﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾

﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ ﴿الْلَوْلُؤُ﴾: الدرّ، و﴿الْمَرْجَانُ﴾: الخرز الأحمر المشهور، وقيل: ﴿الْلَوْلُؤُ﴾ كبار الدرّ، و﴿الْمَرْجَانُ﴾ صغاره،<sup>١</sup> فنسبة خروجهما حينئذ إلى البحرين مع أنهما إنما يخرجان من الملح على ما قالوا، لما قيل: إنهما لا يخرجان إلا من ملتقى الملح والعذب، أو لأنهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد ساغ أن يقال: يخرجان منهما كما يقال: يخرجان من البحر مع أنهما لا يخرجان من جميع البحر، ولكن من بعضه، وهو الأظهر.

وقرئ: "يُخْرِجُ" مبنياً للمفعول من "الإخراج"، ومبنيًا للفاعل بنصب ﴿الْلَوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ وبنون العظمة.<sup>٢</sup>

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ أي: السفن / جمع "جارية". [١٥٢ظ]  
وقرئ برفع "الراء" بحذف "الياء"، كقول من قال:

لَهَا ثَنِيَا أَرْبَعُ حِسَانٌ وَأَرْبَعُ فِكْلُهُ ثَمَانٌ<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> كلاهما عن أبي عمرو وابن أبي عبله والحسن

وابن يعمر وخالد والقصي عن عبد الوارث.

شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٨، المغني في

القراءات للنؤزوازي، ص ١٧٤٢.

<sup>٥</sup> ما عرفت قائله. وهو بلا عزو في الكشف

للمخشري، ٣٣٥/٤ وشرح الرضي على

الكافية، ٢٩٩/٣. وانظر تفصيل كلام النحاة عليه

في خزنة الأدب للبغدادي، ٣٦٥/٧-٣٦٧.

<sup>١</sup> القول في الكشف للمخشري، ٣٣٥/٤.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب.

النشر لابن الجزري، ٣٨٠/٢-٣٨١.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن قتادة، والملطي والعنبري

والبصري كلهم عن أبي بكر. شواذّ القراءات

للكرمانى، ص ٤٥٨، المغني في القراءات

للنؤزوازي، ص ١٧٤١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن عبد الوارث وعدي

﴿الْمُنَشَّاتُ﴾ المرفوعات الشُّرْع،<sup>١</sup> أو المصنوعات. وقرئ بكسر "الشين"،<sup>٢</sup> أي: الرافعات الشُّرْع، أو اللاتي يُنْشِئْنَ الأمواج بجريهنَّ. ﴿فِي الْبَحْرِ كَأَلَّا عَلِيمَ﴾ كالجبال الشاهقة جمع "عَلِم"، وهو الجبل الطويل. ﴿فَبِأَيِّ ءَالٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ مِن خَلْقِ مَوَادِّ الشُّفْن والإرشاد إلى أخذها وكيفية تركيبها وإجرائها في البحر بأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها وترتيبها غيره سبحانه.

﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۖ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۖ﴾ ﴿فَبِأَيِّ ءَالٍ رَّبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ۖ﴾

﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا﴾ أي: على الأرض من الحيوانات أو المركبات، و﴿مَنْ﴾ للتغليب، أو من الثقلين ﴿فَانٍ﴾ هالك لا محالة.

﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي: ذاته عز وجل ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ أي: ذو الاستغناء المطلق والفضل التام. وقيل: الذي عنده الجلال والإكرام للمخلصين من عباده،<sup>٣</sup> وهذه من عظام صفاته تعالى، ولقد قال صلى الله عليه وسلم: «إِظْهَرُوا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»،<sup>٤</sup> وعنه عليه السلام: «أَنَّهُ مَرَّ بِرَجُلٍ وَهُوَ يَصَلِّي وَيَقُولُ: يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، فَقَالَ: قَدْ اسْتَجِيبَ لَكَ».<sup>٥</sup> وقرئ: «ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»<sup>٦</sup> على أنه صفة ﴿رَبِّكَ﴾، وأيا ما كان ففي وصفه تعالى بذلك بعد ذكر فناء الخلق وبقائه تعالى إيدان بأنه تعالى<sup>٧</sup> يفيض عليهم بعد فنائهم أيضًا آثار لطفه وكرمه

<sup>١</sup> وفي هامش م: جمع شُرَاع. بادبان. | وفي

المُغْرِبَ لِلْمُطَرِّزِي، «شُرْع»: «وشُرَاعُ الشَّفِينَةِ بالفارسية: بادبان».

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة وأبو بكر بخلف عنه. النشر لابن الجزري، ٣٨١/٢.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٦/٤.

<sup>٤</sup> مستند أحمد، ١٣٨/٢٩ (١٧٥٩٦)؛ سنن الترمذي، ٥٣٩/٥ (٣٥٢٤)؛ الكشف للزمخشري،

٣٣٦/٤.

<sup>٥</sup> بلفظ قريب في مستند أحمد، ٣٤٧/٣٦

(٢٢٠١٧)؛ وسنن الترمذي، ٥٤١/٥ (٣٥٢٧)؛

والكشف للزمخشري، ٣٣٦/٤.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي بن كعب وكرداب وابن أبي عتبة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٥٨؛ المعني في القراءات

للنوروازي، ص ١٧٤٢.

<sup>٧</sup> س - إيدان بأنه تعالى.

حسبما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾، فإن إحياءهم بالحياة الأبدية وإثابتهم بالنعيم المقيم أجل النعماء وأعظم الآلاء.

﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قاطبة ما يحتاجون إليه في ذواتهم ووجوداتهم حدوثاً وبقاءً وسائر أحوالهم سؤالاً مستمراً بلسان المقال أو بلسان الحال، فإنهم كافة من حيث حقائقهم الممكنة بمعزل من استحقاق الوجود وما يتفرع عليه من الكمالات بالمرّة، بحيث / لو انقطع ما بينهم وبين العناية الإلهية من العلاقة لم يشموا رائحة الوجود أصلاً، فهم في كل آن مستمرّون على الاستدعاء والسؤال، وقد مرّ في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [إبراهيم، ٣٤/١٤] من سورة إبراهيم عليه السلام.<sup>١</sup>

﴿كُلَّ يَوْمٍ﴾ أي: كل وقت من الأوقات. ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ من الشئون التي من جملتها إعطاء ما سألوا، فإنه تعالى لا يزال ينشئ أشخاصاً ويفني آخرين ويأتي بأحوال ويذهب بأحوال حسبما تقتضيه مشيئته المبينة على الحكيم البالغة،<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> م - عليه السلام.

<sup>٢</sup> في هامش م: هذا بحسب جليل النظر الظاهر للأفهام، وأما بحسب دقيقه اللائح لأولي البصائر النافذة في مضائق الملك والملكوت فهو سبحانه وتعالى في كل آن من آتات الزمان في شئون غير متناهية، فإن جميع الموجودات الممكنة من المجزئات والماديات محتاجة في كل آن من آتات وجودها إليه تعالى، فإن كل فرد من أفراد الموجودات كما لا يستحق الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء، وإنما ذلك من جناب المبدئ الأول عزّ وعلا، فكما لا يتصور وجوده ابتداء ما لم يبدُ عليه جميع أنحاء عدمه الأصلي لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحقّقه بعلته ما لم ينسُدّ عليه جميع أنحاء عدمه الطارئ؛ لأنّ الدوام والاستمرار من خواص الوجود الواجبي، ولا ريب في أنّ ما يتوقّف عليه وجوده مسبب

ابتداء وبقاء من الأمور الوجودية التي هي علّله وشرائطه، وإن وجب تنهاؤها لقيام البرهان على تنهاها ما يجب في الوجود الخارجي، لكنّ الأمور العدمية التي لها مدخل في وجوده ليست كذلك؛ إذ لا استحالة في أن يكون لوجود شيء موانع غير متناهية، وإنما الاستحالة في دخولها تحت الوجود، فارتفاع تلك الموانع التي لا تنتهي، أعني بقاءها على العدم مع إمكان وجودها في أنفسها في كل آن من آتات وجوده، شئون غير متناهية مستندة إليه تعالى، وكذا الحال في وجودات علّله وشرائطه القريبة والبعيدة ابتداء وبقاء، وكذا في كمالاته التابعة لوجوده ابتداء وبقاء وحصولاً وانتفاءً، فأنضح أنّه تعالى في شئون غير متناهية في شأن موجود من الموجودات، فما ظنك بجميع الموجودات الممكنة من المجزئات والماديات؟

وفي الحديث: «من شأنه أن يغفر ذنبًا، ويُفْرِجَ كربًا، ويرفع قومًا، ويضع آخرين»<sup>١</sup>. قيل: وفيه ردٌّ على اليهود حيث يقولون: إن الله لا يقضي يوم السبت شيئًا<sup>٢</sup>. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مع مشاهدتكم لما ذكر من إحسانه.

﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ الثَّقَلَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾

﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ أي: ستجُرد لحسابكم وجزائكم، وذلك يوم القيامة عند انتهاء شئون الخلق المشار إليها بقوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾، فلا يبقى حينئذ إلا شأن واحد هو الجزاء، فعُبر عنه بالفراغ لهم بطريق التمثيل. وقيل: هو مستعار من قول المتهدد لصاحبه: "سأفزع لك"، أي: سأتجرد للإيقاع بك من كل ما يشغلني عنه، والمراد التوفر على النكاية فيه والانتقام منه<sup>٣</sup>. وقرئ: "سيفزع" مبيئًا للفاعل، وللمفعول<sup>٤</sup>. وقرئ: "سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ" أي: سنقصد إليكم. ﴿أَيَّةَ الثَّقَلَانِ﴾ هما الإنس والجنّ سُميا بذلك لثقلهما على الأرض، أو لوزانة آرائهما، أو لأنهما مثقلان بالتكليف.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا﴾ التي من جملتها التنبية على ما سيلقونه يوم القيامة للتحذير عما يؤدي إلى سوء الحساب. ﴿تُكَذِّبَانِ﴾ بأقوالكما أو أعمالكما.

﴿يَمَعَشَرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾

﴿يَمَعَشَرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ هما الثقلان خوطبا باسم جنسهما لزيادة التقرير، ولأنّ الجنّ مشهورون بالقدرة على الأفاعيل الشاقة فخطبوا بما ينبئ عن ذلك لبيان أن قدرتهم لا تفي بما كُلفوه.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن الجعفي عن أبي عمرو، ابن أبي إسحاق وابن أبي عبله وأبي البرهمس. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٥٩ المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٤٣.  
<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٤٣.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ١٤٤/٦ (٤٨٧٧)؛ وشعب الإيمان لليهقي، ٣٦١/٢ والكشاف للزمخشري، ٣٣٦/٤.  
<sup>٢</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٣٧/٤.  
<sup>٣</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٣٧/٤.  
<sup>٤</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٨١/٢.

﴿إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ﴾ إن قدرتم على ﴿أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: أن تهربوا / من قضائي وتخرجوا من ملكوتي ومن أقطار سماواتي وأرضي ﴿فَأَنْفُذُوا﴾ منها وخلصوا أنفسكم من عقابي. ﴿لَا تَنْفُذُونَ﴾ لا تقدرُونَ على النفوذ ﴿إِلَّا بِسُلْطَنٍ﴾ أي: بقوة وقهر، وأنتم من ذلك بمعزل بعيد. روي أَنَّ الملائكة تنزل فتحيط بجميع الخلائق فإذا رآهم الجن والإنس هربوا، فلا يأتون وجهًا إلا وجدوا الملائكة أحاطت به.<sup>١</sup>

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي: من التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة على العقوبة.

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ﴾<sup>٢</sup> فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ<sup>٣</sup> ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ﴾ قيل: هو اللهب الخالص، وقيل: المختلط بالدخان، وقيل: اللهب الأحمر. وقيل: اللهب الأخضر المنقطع من النار، وقيل: هو الدخان الخارج من اللهب، وقيل: هو النار والدخان جميعًا.<sup>٤</sup> وقُرئ: «شَوَاظٌ»<sup>٥</sup> بكسر «الشين». ﴿مِنْ نَّارٍ﴾ متعلق بـ﴿يُرْسَلُ﴾ أو بمضممر هو صفة لـ﴿شَوَاظٌ﴾، أي: كائن من نار، والتنوين للتفخيم. ﴿وَنُحَاسٌ﴾ أي: دخان، وقيل: صفر مذاب يصب على رءوسهم. وقُرئ بكسر «النون»،<sup>٦</sup> وقُرئ بالجره عطفاً على ﴿نَّارٍ﴾، وقُرئ: «نُزِيلٌ» بنون العظمة، ونصب «شَوَاظًا» و«نُحَاسًا»،<sup>٧</sup> وقُرئ: «نُحُسٌ» جمع «نَحَاسٌ» مثل «لِحَافٌ» و«لُحَفٌ»، وقُرئ: «وَنُحُسٌ»،<sup>٨</sup> أي: نقتل بالعذاب. ﴿فَلَا تَنْتَصِرَانِ﴾ أي: لا تمتنعان. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ فإن بيان عاقبة ما هم عليه من الكفر والمعاصي لطف وأي لطف ونعمة وأي نعمة.

١ الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٣٨/٤.  
٢ هذه الأقوال في الباب لابن عادل، ٣٣٢/١٨.  
٣ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٣٨١/٢.  
٤ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد وطلحة والكلبي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٩.  
٥ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وروح. النشر لابن الجزري، ٣٨١/٢.  
٦ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٩.  
٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي إسحاق وعبد الرحمن بن أبي بكرة. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٥٩. | وفي هامش م: يقال: حُسّه، أي: أزال حُسّه. «منه».

﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾<sup>١</sup>  
 ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي: انصدعت يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ كوردة حمراء.  
 وقرئ: "وَرْدَةً" بالرفع على أن "كان" تامة، أي: حصلت سماء وردة، فيكون من  
 باب التجريد، كقول من قال:

ولئن بقيت لأرحلن بغزوة تحوي الغنائم أو يموت كريم<sup>٢</sup>  
 / ﴿كَالدِّهَانِ﴾ خبر ثانٍ لـ ﴿كَانَتْ﴾، أو نعت لـ ﴿وَرْدَةً﴾، أو حال من اسم ﴿كَانَتْ﴾،  
 أي: كدهن الزيت، وهو إما جمع "دهن"، أو اسم لما يدهن به كـ "الحزام"  
 و"الإدام"، وقيل: هو الأديم الأحمر.<sup>٣</sup> وجواب ﴿إِذَا﴾ محذوف، أي: يكون من  
 الأحوال والأهوال ما لا تحيط به دائرة المقال.  
 ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مع عظم شأنها.

[١٥٤]

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾<sup>٤</sup>  
 ﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم إذ تنشق السماء حسبا ذكر ﴿لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا  
 جَانٌّ﴾ لأنهم يعرفون بسيماهم، وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون  
 إلى الموقف ذودا ذودا على اختلاف مراتبهم، وأما قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ  
 لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر، ٩٢/١٥] ونحوه ففي موقف المناقشة والحساب.  
 وضمير ﴿ذَنْبِهِ﴾ لـ "الإنس" لتقدمه رتبة، وإفراذه لما أن المراد فرد من الإنس،  
 كأنه قيل: لا يسأل عن ذنبه إنسي ولا جني.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مع كثرة منافعها، فإن الإخبار بما ذكر مما  
 يجركم عن الشر المؤذي إليه، وأما ما قيل: مما أنعم الله على عباده المؤمنين  
 في هذا اليوم فلا تعلق له بالمقام.

١ لابن آيدمر، ٣٦٩/٨؛ وهو بلا عزو في الإيضاح  
 للقرويني، ص ٥١٣.

٢ قراءة شاذة، مروية عن عبيد بن عمير. المغني في  
 القراءات للنزواني، ص ١٧٤٥.

٣ القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٨/٤.

٤ البيت لقتادة بن مسلمة الحنفي في شرح  
 الحماسة للمرزوقي، ص ٧٧٠؛ والدر الفريد



﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ١١﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ١٢﴾

وقوله تعالى: ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَتِهِمْ﴾ استئناف يجري مجرى التعليل لعدم السؤال، قيل: يُعْرِفُونَ بسواد الوجوه وزُرقة العيون،<sup>١</sup> وقيل: بما يعلوهم من الكآبة والحزن.<sup>٢</sup> ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ الجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل، يقال: "أخذه" إذا كان المأخوذ مقصودًا بالأخذ، ومنه قوله تعالى: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء، ٧١/٤] ونحوه. و"أَخَذَ بِهِ" إذا كان المأخوذ شيئًا من ملابس المقصود بالأخذ، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾ [طه، ٩٤/٢٠]، وقول المستغيث: "خُذْ بِيَدِي أَخَذَ اللَّهُ بِيَدِكَ"، أي: يُجَمِّع بين نواصيهم وأقدامهم في سلسلة من وراء ظهورهم، وقيل: تسحبهم الملائكة، تارة تأخذ بالنواصي وتارة بالأقدام.<sup>٣</sup> ﴿فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ١٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ١٤﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ١٥﴾

وقوله تعالى: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ على إرادة القول، [١٥٤ظ] أي: يقال لهم ذلك بطريق التوبيخ على أن الجملة إما استئناف وقع جوابًا عن سؤال ناشئ من حكاية الأخذ بالنواصي والأقدام، كأنه قيل: فماذا يفعل بهم عند ذلك؟ فقيل: يقال... إلخ. أو حال من أصحاب النواصي والأقدام، لأن "الألف" و"اللام" عوض من المضاف إليه وما بينهما اعتراض.

﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا﴾ أي: بين النار يحرقون بها ﴿وَبَيْنَ حَمِيمٍ ١٤﴾ ماء بالغ من الحرارة أقصاها يُصَبَّ عليهم أو يُسَقَّون منه. وقيل: إذا استغاثوا من النار أغيثوا بالحميم.<sup>٤</sup> ﴿فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ وقد أُشير إلى سر كون بيان أمثال هذه الأمور من قبيل الآلاء مرارًا.

٣ القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٨/٤-٣٣٩.

٤ القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٩/٤.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٨/٤.

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٥٦/٣.

﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ۖ فِيهَا ۖ الْآلَاءُ رِبِّكُمْ تُكْذَّبَانِ ۖ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ۝﴾  
 ﴿فِيهَا ۖ الْآلَاءُ رِبِّكُمْ تُكْذَّبَانِ ۝﴾

﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ شروع في تعداد الآلاء الفائضة عليهم في الآخرة بعد تعداد ما وصل إليهم في الدنيا من الآلاء الدينية والدنيوية.

واعلم أن ما عُدّد فيما بين هذه الآية وبين خاتمة السورة الكريمة من فنون الكرامات، كما أن أنفسها آلاء جليلة واصله إليهم في الآخرة، كذلك حكاياتها الواصلة إليهم في الدنيا آلاء عظيمة لكونها داعية لهم إلى السعي في تحصيل ما يؤدي إلى نيلها من الإيمان والطاعة، وأن ما فُصل من فاتحة السورة الكريمة إلى قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ من النعم الدينية والدنيوية الأنفسية والآفاقية آلاء جليلة واصله إليهم في الدنيا، وكذلك حكاياتها من حيث إيجابها للشكر والمثابرة على ما يؤدي إلى استدامتها، وأما ما عُدّد فيما بين قوله تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾<sup>١</sup> وبين هذه الآية من الأحوال الهائلة التي ستقع في الآخرة، فليست هي من قبيل الآلاء، وإنما الآلاء حكاياتها الموجبة للانزجار عما يؤدي إلى الابتلاء بها من الكفر والمعاصي، كما أشير إليه في تضاعيف تعدادها.

ومقامه تعالى: موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين، أو قيامه تعالى على أحواله من "قام عليه" إذا راقبه، أو مقام الخائف عند ربه للحساب / بأحد المعنيين. وإضافته إلى الرب للتفخيم والتهويل، أو هو مقحّم للتعظيم.

[١٥٥و]

﴿جَنَّاتٍ﴾ جنّة للخائف الإنسي وجنّة للخائف الجنّي، فإنّ الخطاب للفريقين، والمعنى لكلّ خائفين منكما، أو لكلّ واحد جنّة لعقيدته وأخرى لعمله، أو جنّة لفعل الطاعات وأخرى لترك المعاصي، أو جنّة يثاب بها وأخرى يتفضّل بها عليه، أو روحانية وجسمانية، وكذا ما جاء مثني بعدد. ﴿فِيهَا ۖ الْآلَاءُ رِبِّكُمْ تُكْذَّبَانِ﴾

وقوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ صفة لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾ وما بينهما اعتراضٌ وَسِطٌ بينهما تنبيهًا على أن تكذيب كلٍّ مِنَ الموصوف والصفة موجب للإنكار والتوبيخ. و"الأفنان" إما جمع "فَنٍّ"، أي: ذواتا أنواعٍ مِنَ الأشجار والثمار، أو جمع "فَنَنْ"، أي: ذواتا أغصانٍ متشعبةٍ مِنَ فروع الشجر. وتخصيُصُها بالذكر لأنها التي تُورِق وتُثمر وتمدّ الظل.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ وليس فيها شيء يقبل التكذيب.

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٣٣﴾

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ صفة أخرى لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾، أي: في كل واحدة منهما عين تجري كيف يشاء صاحبها في الأعالي والأسافل. وقيل: تجريان من جبل من مسك،<sup>١</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما<sup>٢</sup> والحسن: تجريان بالماء الزلال إحداهما التسنيم والأخرى السلسيل.<sup>٣</sup> وقيل: إحداهما من ماء غير آسن والأخرى من خمر لذة للشاربين.<sup>٤</sup> قال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل.<sup>٥</sup> ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾. وقوله تعالى: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ أي: صنفان معروف وغريب، أو رطب وبابس، صفة أخرى لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾. وتوسيطُ الاعتراض بين الصفات لما مرّ آنفاً. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٣٤﴾

وقوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ حال من الخائفين؛ لأنَّ مَنْ خاف / في معنى الجمع، أو نصب على المدح. ﴿عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ من ديباج ثخين،

١ القول في الكشف للزمخشري، ٣٣٩/٤.

للزمخشري، ٣٣٩/٤.

٢ م - رضي الله عنهما.

٤ معالم التنزيل للبغوي، ٤٥٢/٧.

٣ معالم التنزيل للبغوي، ٤٥٢/٧؛ الكشف

٥ نقله عنه ابن عادل في الباب، ٣٤٤/١٨.

وحيث كانت بطائنها كذلك فما ظنك بظواهرها؟ وقيل: ظواهرها من سندس. وقيل: من نور.<sup>١</sup>

﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ أي: ما يُجتنى من أشجارها من الثمار قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع. قال ابن عباس رضي الله عنهما: تدنو الشجرة حتى يجتنى ولي الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجعا. وقرأ: "جَنَى" بكسر "الجيم". ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿فِيهِنَّ قَلِيلٌ مِّنَ الْغَرْفِ لَمْ يَبْنِيَهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾

وقوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ﴾ أي: في الجنان المدلول عليها بقوله تعالى: ﴿جَنَّتَانِ﴾ لما عرفت أنهما لكل خائفين من الثقلين أو لكل خائف حسب تعدد عمله، وقد اعتُبر الجمعية في قوله تعالى: ﴿مُتَكِّيْنَ﴾. وقيل: فيما فيهما من الأماكن والقصور، وقيل: في الآلاء المعدودة من الجنتين والعينين والفاكهة والفرش.<sup>٢</sup> ﴿قَلِيلٌ مِّنَ الْغَرْفِ﴾ نساء يقصرون أبصارهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم. ﴿لَمْ يَبْنِيَهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ أي: لم يمس الإنسيات أحد من الإنس ولا الجنيات أحد من الجن قبل أزواجهن المدلول عليهم بـ ﴿قَلِيلٌ مِّنَ الْغَرْفِ﴾، وقيل: بقوله تعالى ﴿مُتَكِّيْنَ﴾، وفيه دليل على أن الجن يطمشون. وقرأ: "يَطْمُشُهُنَّ" بضم "الميم". والجملة صفة لـ ﴿قَلِيلٌ مِّنَ الْغَرْفِ﴾، لأن إضافتها لفظية، أو حال منها لتخصيصها بالإضافة. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ إما صفة لـ ﴿قَلِيلٌ مِّنَ الْغَرْفِ﴾، أو حال منها كالتي قبلها، أي: مشبهات بالياقوت في حُمره الوجه، و﴿الْمَرْجَانُ﴾

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٣٩.

٢ انظر: الكشف للزمخشري، ٤/٣٤٠.

٣ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

٤ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر وطلحة.

القراءات للكرمانى، ص ٤٦٠.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦٠.

أي: صغار الدُرّ في بياض البشرة وصفائها، فإنّ صغار الدُرّ أنصع بياضاً من كباره. قيل: إنّ الحوراء تلبس سبعين حلة فيرى مُخّ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء.<sup>١</sup> ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ استئناف مقرر لمضمون ما فُصِّل قبله، أي: ما جزاء الإحسان في العمل إلا الإحسان في الثواب. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ مُدْهَمَّتَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ مبتدأ وخبر، أي: ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقرّبين جنتان أخريان لمن دونهم من أصحاب اليمين. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿مُدْهَمَّتَانِ﴾ صفة لـ ﴿جَنَّتَانِ﴾ وُسِّطَ بينهما الاعتراض لما ذكر من التنبيه على أنّ تكذيب كلّ من الموصوف والصفة حقيق بالإنكار والتوبيخ، أي: خضراوان تضربان إلى السواد من شدة الخضرة، وفيه إشعار بأنّ الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الأرض وعلى الأوليين الأشجار والفواكه. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ أي: فوارتان بالماء، و"النضخ" أكثر من "النضح" بـ"الحاء" المهملة، وهو الرش. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ﴾ عطف الأخيران على "الفاكهة" عطف ﴿جَنَّتَانِ﴾ على "الملائكة" بياناً لفضلهما، فإنّ ثمرة النخل فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء، وعن هذا قال أبو حنيفة رحمه الله: «من حلف لا يأكل فاكهة فأكل رماناً أو رطباً لم يحنث».<sup>٢</sup> ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

٢ الكشاف للزمخشري، ٤/٣٤٠.

١ القول في الكشاف للزمخشري، ٤/٣٤٠.

﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ﴾ صفة أخرى لـ ﴿جَنَّتَانِ﴾ كالجملة التي قبلها. والكلام في جميع الضمير كالذي مرّ فيما مرّ. و﴿خَيْرَاتٌ﴾ مخففة من "خيرات"؛ لأنّ خيرًا الذي بمعنى أخير لا يُجمع. وقد قرئ على الأصل. <sup>١</sup> ﴿حَسَنَاتٌ﴾ أي: حسان الخلق والخلق. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿حُورٌ﴾ بدل من ﴿خَيْرَاتٌ﴾ ﴿مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ تُصِرْنَ في خدورهنّ، يقال: "امرأة قصيرة وقصورة"، أي: مُخدّرة، أو مقصورات الطرف على أزواجهنّ، وقيل: إنّ الخيمة من خيامهنّ درّة مجوّفة. <sup>٢</sup> ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

وقوله تعالى: / ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ كالذي مرّ من نظيره في جميع الوجوه. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾

[١٥٦ظ]

﴿مُتَكَيِّنَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حَسَنِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝﴾  
وقوله تعالى: ﴿مُتَكَيِّنَ﴾ نصب على الاختصاص ﴿عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ﴾ "الرّفرف" إمّا اسم جنس أو اسم جمع واحده "رَفْرَفَة". قيل: هو ما تدلّى من الأسرّة من عالي الثياب. وقيل: هو ضرب من البُسط، أو البُسط. وقيل: الوسائد. وقيل: النمارق. وقيل: كلّ ثوب عريض رَفْرَف، <sup>٢</sup> ويقال: لأطراف البُسط وفضول الفسّاط رِفَارِف. ورَفْرَفُ السحاب: هَيْدَبُهُ. <sup>٤</sup>

﴿وَعَبْقَرِيٍّ حَسَنِ﴾ العبقرى منسوب إلى عَبَقَر، تزعم العرب أنّه اسم بلد الجنّ، فينسبون إليه كلّ شيء عجيب، والمراد الجنس، ولذلك وُصِف بالجمع

<sup>٢</sup> القول في الكشّاف للزمخشري، ٣٤١/٤.

<sup>٢</sup> هذه الأقوال في الكشّاف للزمخشري، ٣٤١/٤.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: الهَيْدَب: المتدلّي أو ذيله. «منه».

<sup>١</sup> قراءة شاذّة، مروية عن عبد الله بن بكر بن حبيب

السهمي عن أبيه والزّهري عن يعقوب. شواذّ

القراءات للكرمانى، ص ٤٦٠.

حملاً على المعنى، كما في ﴿رَفَرِي﴾ على أحد الوجهين. وقرئ: "عَلَى رَفَارٍ خُضِرٍ" بضمّتين، و"عَبَاقِرِي" <sup>١</sup> كـ "مدائني" نسبة إلى "عَبَاقِر" في اسم البلد. ﴿قَبَائِيءَ الْآلِ رَبِّكُمْ أَتَكْذِبَانِ﴾.

### ﴿تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾

وقوله تعالى: ﴿تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ تنزيه وتقديس له تعالى، فيه تقرير لما ذكر في السورة الكريمة من آلائه الفائضة على الأنام، أي: تعالى اسمه الجليل الذي من جملته ما صُدِّرت به السورة من اسم الرحمن المنبئ عن إفاضته الآلاء المفصلة، وارتفع ممّا لا يليق بشأنه من الأمور التي من جملتها جحود نعمائه وتكذيبها، وإذا كان حال اسمه بملاسة دلالة عليه فما ظنك بذاته الأقدس الأعلى؟ وقيل: الاسم بمعنى الصفة، وقيل: مُقَحَّم، <sup>٢</sup> كما في قول من قال: إلى الحَوْل ثم اسم السلام عليهما <sup>٣</sup>

﴿ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ وُصف به الربّ تكميلاً لما ذكر من التنزيه والتقرير. وقرئ: "ذُو الْجَلَالِ" على أنه نعت للاسم.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الرحمن أَدَّى شُكْرَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ» <sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> قراءتان شاذتان، مرويتان عن النبي صلى الله

عليه وسلم وعثمان بن عفان ونصر بن عاصم والجحدري ومالك بن دينار وابن محيصن وزهير القرقي والحسن وابن مقسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦١ المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٤٩.

<sup>٢</sup> القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٥٩.

<sup>٣</sup> صدر بيت للبيد بن ربيعة في ديوانه، ص ٢١٤.

وتمامه:

وَمَنْ يَلِكْ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٣٨٢.

<sup>٥</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٥/٢٨٦ (الرحمن،

١/٥٥) التفسير الوسيط للواحدي، ٤/٢١٧.

(الرحمن، ١/٥٥) الكشف للزمخشري، ٤/٣٤١.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب في فضائل

السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.





## سورة الواقعة

مَكِّيَّة، وهي سبع وتسعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۝﴾

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي: إذا قامت القيامة، وذلك عند النفخة الثانية. والتعبير عنها بـ﴿الْوَاقِعَةُ﴾ / للإيدان بتحقيق وقوعها لا محالة، كأنها واقعة في نفسها مع قطع النظر عن الوقوع الواقع في حيز الشرط، كأنه قيل: كانت الكائنة وحدثت الحادثة. وانتصاب ﴿إِذَا﴾ بمضمر ينبئ عن الهول والفظاعة، كأنه قيل: إذا وقعت الواقعة يكون من الأحوال ما لا يفني به المقال.

وقيل: بالنفي المفهوم من قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾ أي: لا يكون عند وقوعها نفس تكذب على الله تعالى، أو تكذب في نفيها، كما تكذب اليوم<sup>١</sup>. و"اللام" كهي في قوله تعالى: ﴿يَلَيَّتَنِي قَدَمْتُ لِحَيَاتِي﴾ [الفجر، ٢٤/٨٩]. وهذه الجملة على الوجه الأول اعتراض مقرر لمضمون الشرط على أن "الكاذبة" مصدر كـ"العافية"، أي: ليس لأجل وقعها وفي حقها كذب أصلاً؛ بل كل ما ورد في شأنها من الأخبار حق صادق لا ريب فيه.

وقوله تعالى: ﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هي خافضة لأقوام رافعة لآخرين، وهو تقرير لعظمتها وتهويل لأمرها، فإن الوقائع العظام شأنها كذلك، أو بيان لما يكون يومئذ من حط الأشقياء إلى الدركات ورفع السعداء إلى الدرجات، ومن زلزلة الأشياء وإزالة الأجرام عن مقارها بنثر الكواكب وإسقاط السماء كسفاً وتسيير الجبال في الجوّ كالسحاب. وتقديم الخفض على الرفع للتشديد في التهويل.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٤٢/٤.

وَقُرئ: «خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ»<sup>١</sup> بالنصب على الحال من الواقعة.

﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا ۖ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُثْبَتًا ۖ﴾

وقوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا﴾ أي: زُلزِلت زلزلاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل، متعلق بـ ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾<sup>٢</sup> أي: تخفيض وترفع وقت رج الأرض؛ إذ عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض، أو بدل من ﴿إِذَا وَقَعَتْ﴾<sup>٣</sup>.

﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾ أي: فُتَّتْ حتى صارت مثل السويق الملتوت من «بس» السويق «إذا لته»<sup>٤</sup> أو سِيقَتْ وَسُيِّرَتْ من أماكنها من «بس الغنم» إذا ساقها، كقوله تعالى: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ [النبا، ٢٠/٧٨]. وقُرئ: «رَجَّتْ» و«بُسَّتْ»<sup>٥</sup> أي: ارتجعت وذهبت.

﴿فَكَانَتْ﴾ أي: فصارت بسبب ذلك «هَبَاءً» غباراً «مُثْبَتًا» منتشرًا.

﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَبُ الْمِئْمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الْمِئْمَنَةِ ۗ وَأَصْحَبُ الْمَشْأَةِ مَا أَصْحَبُ الْمَشْأَةِ ۗ وَالسَّيِّقُونَ وَالسَّيْقُوتُونَ ۖ أُولَئِكَ الْمَقَرَّبُونَ ۖ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۗ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَىٰ ۖ وَبَقِيَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ۗ﴾

﴿وَكُنْتُمْ﴾ إما خطاب للأمة الحاضرة والأمم السالفة تغليبا، أو للحاضرة فقط ﴿أَزْوَاجًا﴾ أي: أصنافا «ثَلَاثَةً» فكل صنف يكون مع صنف آخر في الوجود / أو في الذكر فهو زوج.

[١٥٧ظ]

وقوله تعالى: ﴿فَأَصْحَبُ الْمِئْمَنَةِ مَا أَصْحَبُ الْمِئْمَنَةِ ۗ وَأَصْحَبُ الْمَشْأَةِ مَا أَصْحَبُ الْمَشْأَةِ ۗ﴾ تقسيم وتنوع للأزواج الثلاثة مع الإشارة الإجمالية إلى أحوالهم

<sup>٢</sup> الواقعة، ١/٥٦.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن واليزيدي وعيسى

<sup>٤</sup> السويق: طعام يتخذ من الحنطة والشعير، ولته: بله

بن عمر وابن مقسم وأبي خيثرة وابن أبي عبله

بالماء. لسان العرب لابن منظور، «سوق»، «لت».

والزعراني. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦١

<sup>٥</sup> قراءتان شاذتان، مرويتان عن عبيد بن عمير وزيد

المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٧٥١.

بن علي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٢.

<sup>٢</sup> في الآية السالفة.

قبل تفصيلها. فقوله تعالى: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ خبره، على أن ﴿مَا﴾ الاستفهامية مبتدأ ثانٍ ما بعده خبره والجملة خبرٌ للأول، والأصل "ما هم"، أي: أي شيء هم في حالهم وصفتهم، فإن "ما" و"إن" شاعت في طلب مفهوم الاسم والحقيقة لكنها قد يُطلب بها الصفة والحال، تقول: "ما زيد؟" فيقال: "عالمٌ" أو "طيبٌ". فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه أدخل في التفعيم، وكذا الكلام في قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾.

والمراد تعجيب السامع من شأن الفريقين في الفخامة والفضاعة، كأنه قيل: فأصحاب الميمنة في غاية حسن الحال، وأصحاب المشأمة في نهاية سوء الحال. وتكلموا في الفريقين، فقيل: أصحاب الميمنة أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المشأمة أصحاب المنزلة الدنية أخذاً من تيمُّنهم باليمين وتشاؤمهم بالشمال.

وقيل: الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم والذين يؤتونها بشمائلهم. وقيل: الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة والذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار. وقيل: أصحاب اليمين وأصحاب الشؤم، فإن السعداء يمينون على أنفسهم بطاعاتهم والأشقياء مشائيم عليها بمعاصيهم.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ هو القسم الثالث من الأزواج الثلاثة، ولعل تأخير ذكرهم مع كونهم أسبق الأقسام وأقدمهم في الفضل ليقترن ذكرهم ببيان محاسن أحوالهم، على أن إيرادهم بعنوان السبق مطلقاً مُعرب عن إحرازهم لقصب السبق من جميع الوجوه.

وتكلموا فيهم أيضاً، فقيل: هم الذين سبقوا إلى الإيمان والطاعة عند ظهور الحق من غير تلثم وتوان. وقيل: الذين سبقوا في حيازة الفضائل والكمالات.<sup>٢</sup> وقيل: هم الذين صلُّوا إلى القبلتين، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾.

١ الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري، ٣٤٣/٤. ٢ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦١/٣.

[١٥٨] مِنْ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ [التوبة، ١٠٠/٩].<sup>١</sup> وقيل: هم السابقون إلى الصلوات الخمس.<sup>٢</sup> وقيل: المسارعون في الخيرات.<sup>٣</sup>

وأياً ما كان فالجملة مبتدأ وخبر. والمعنى: والسابقون هم الذين اشتهرت أحوالهم وعُرفت محاسنهم، كقول أبي النجم:  
وَشِعْعَرِي شِعْعَرِي<sup>٤</sup>

وفيه من تفخيم شأنهم والإيذان بشيوع فضلهم واستغنائهم عن الوصف بالجميل ما لا يخفى. وقيل: والسابقون إلى طاعة الله تعالى السابقون إلى رحمته، أو السابقون إلى الخير السابقون إلى الجنة.<sup>٥</sup>

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى السابقين، وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيذان ببعد منزلتهم في الفضل، ومحله الرفع على الابتداء، خبره ما بعده، أي: أولئك الموصوفون بذلك النعت الجليل ﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي: الذين قُرِبَتْ إلى العرش العظيم درجاتهم، وأُعْلِيَتْ مراتبهم ورُقِيَتْ إلى حظائر القدس نفوسهم الزكية. هذا أظهر ما ذكر في إعراب هذه الجملة وأشهره. والذي يقتضيه جزالة التنزيل أن قوله تعالى: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾<sup>٦</sup> خبر مبتدأ محذوف، وكذا قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾<sup>٧</sup> وقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ﴾، فإن المترقب عند بيان انقسام الناس إلى الأقسام الثلاثة بيان أنفس الأقسام، وأما أوصافها وأحوالها فحقها أن تُبين بعد ذلك بإسنادها إليها. والتقدير فأحدها أصحاب الميمنة والآخر أصحاب المشأمة والثالث السابقون،

وهو في ديوان أبي النجم المعجلي، ص ١١٩٨ وهو له في الخصائص لابن جني، ٣٣٧/٣، والكشاف للزمخشري، ٣٤٤/٤ وشرح التسهيل لابن مالك ٣٠٤/١ وبلا نسبة في شرح الرضي على الكافية ٣٢٥، ٢٥٥/١.

<sup>٥</sup> انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦١/٣.

<sup>٦</sup> في الآية الثامنة من هذه السورة.

<sup>٧</sup> في الآية التاسعة من هذه السورة.

<sup>١</sup> مروى عن محمد بن سيرين في جامع البيان للطبري، ٢٢٠/٢٢ ومعالم التنزيل للبغوي، ٨-٨/٩ واللباب لابن عادل، ٣٧٩/١٨.

<sup>٢</sup> مروى عن علي رضي الله عنه في معالم التنزيل للبغوي، ٨/٩ واللباب لابن عادل، ٣٧٩/١٨.

<sup>٣</sup> مروى عن سعيد بن جبيرة رضي الله عنه في معالم التنزيل للبغوي، ٨/٩ واللباب لابن عادل، ٣٧٩/١٨.

<sup>٤</sup> الرجز بتمامه:

أنا أبو النجم وشِعْعَرِي شِعْعَرِي

خلا أنه لما أُخِر بيان أحوال القسمين الأولين عُقِبَ كُلُّ منهما بجملة معترضة بين القسمين منبثة عن ترامي أحوالهما في الخير والشر إنباءً إجمالياً مشعراً بأن لأحوال كلٍّ منهما تفصيلاً مترقّباً، لكن لا على أن ﴿مَا﴾ الاستفهامية مبتدأ وما بعدها خبرٌ على ما رآه سيبويه في أمثاله؛<sup>١</sup> بل على أنها خبرٌ لما بعدها، فإن مناط الإفادة بيان أن أصحاب الميمنة أمرٌ بديع، كما يفيد كونه ﴿مَا﴾ خبراً، لا بيان أن أمراً بديعاً أصحاب الميمنة، كما يفيد كونها مبتدأ، وكذا الحال في ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾.<sup>٢</sup> وأما القسم الأخير فحيث قرن بيان محاسن أحواله بذكره لم يُحْتَج فيه إلى تقديم النموذج، فقوله تعالى: ﴿السَّالِقُونَ﴾ مبتدأ. والإظهار في مقام الإضمار للتفخيم، و﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ثانٍ أو بدلٌ من الأول، وما بعده خبرٌ له أو للثاني، والجملة خبرٌ للأول.

وقوله تعالى: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ متعلق بـ﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾ أو بمضمرة هو حال من ضميره، أي: كائنين في جنات النعيم. وقيل: خبرٌ ثانٍ لاسم الإشارة.<sup>٣</sup> وفيه أن الإخبار بكونهم فيها بعد الإخبار بكونهم مقربين ليس فيه مزيد مزية. وقُري: ﴿فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾.<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: هم أمة جمّة من الأولين، وهم الأمم السالفة من لدن آدم إلى نبينا عليهما السلام وعلى من بينهما من الأنبياء العظام.

﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ أي: من هذه الأمة ولا يخالفه قوله عليه السلام: «إِنَّ أمتي يكثرون سائر الأمم»،<sup>٥</sup> فإن أكثرية سابقى الأمم السالفة من سابقي هذه الأمة، لا تمنع أكثرية تابعي هؤلاء من تابعي أولئك، ولا يردّه قوله تعالى: في أصحاب اليمين: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۝ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾؛ لأن كثرة كلٍّ من الفريقين

<sup>١</sup> انظر: كتاب سيبويه، ١٣٤/١.

<sup>٢</sup> في الآية التاسعة من هذه السورة.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٨٠/١٨.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٦٢.

<sup>٥</sup> ما وقف عليه بهذا اللفظ في مظانه. وهو

بلفظه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٢/٣؛

وفي مستند أحمد، ٣٨/١٥ (٩٠٨٠): «أنتم

ثلث أهل الجنة، بل أنتم نصف أهل الجنة،

وثقاسمونني النصف الثاني».

[١٥٨ظ] في أنفسهما لا تُنافي أكثرية أحدهما من الآخر / وسيأتي أن الثنتين من هذه الأمة، وقد روي مرفوعاً أن الأولين والآخرين ههنا أيضاً متقدمو هذه الأمة ومتأخروهم،<sup>١</sup> واشتقاق الثلة من "الثَل" وهو الكسر.

﴿عَلَى سُرْرٍ مَوْضُونَةٍ ١٥ مُتَكِّينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ ١٦ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدُنُّ مُخَلَّدُونَ ١٧ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ١٨ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ ١٩ وَفَكِهَةٌ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ٢٠ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ٢١ وَحُورٌ عِينٌ ٢٢ كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ الْمَكْنُونِ ٢٣ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٤ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ٢٥ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ٢٦﴾  
﴿عَلَى سُرْرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ حال أخرى من "المقربين" أو من ضميرهم في الحال الأولى. وقيل: خبر آخر للضمير. والموضونة: المنسوجة بالذهب مشبكة بالدُر والياقوت، أو المتواصلة من "الوضن" وهو النسج.

﴿مُتَكِّينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ﴾ حالان من الضمير المستكن فيما تعلق به ﴿عَلَى سُرْرٍ﴾، أي: مستقرين على سُرر متكئين عليها متقابلين، لا ينظر بعضهم من أقاء بعض، وهو وصف لهم بخسن العشرة وتهذيب الأخلاق والآداب.

﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ حال أخرى أو استئناف، أي: يدور حولهم للخدمة ﴿وَلَدُنُّ مُخَلَّدُونَ﴾ أي: مُنْبَقُونَ أبداً على شكل الولدان وطراوتهم لا يتحولون عنها. وقيل: مقرطون، والخلد: القُرط. قيل: هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيُعاقبوا عليها، روي ذلك عن علي رضي الله تعالى عنه وعن الحسن رحمه الله،<sup>٢</sup> وفي الحديث: «أولادُ الكفار خدام أهل الجنة».<sup>٣</sup>  
﴿بِأَكْوَابٍ﴾ بآنية لا عرى لها ولا خراطيم ﴿وَأَبَارِيقَ﴾ أي: آنية ذات عرى وخراطيم ﴿وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ أي: خمر جارية من العيون. قيل: إنما أفرد الكأس؛ لأنها لا تُسمى كأساً إلا إذا كانت مملوءة.

<sup>١</sup> الحديث في مسند الطيالسي، ٢٠٩/٢ (٩٢٧) ما وقفْتُ عليه في ملاحظته. وهو بلفظه في

الكشاف للزمخشري، ٣٤٥/٤.

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٢/٣.

<sup>٢</sup> القولان في الكشاف للزمخشري، ٣٤٥/٤.

﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ أي: بسببها، وحقيقته: لا يصدر صداغهم عنها.  
 وقرئ: "لَا يُصَدَّعُونَ"،<sup>١</sup> أي: لا يتصدعون ولا يتفرقون، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ  
 يُصَدَّعُونَ﴾ [الروم، ٤٣/٣٠]. وقرئ: "لَا يُصَدَّعُونَ"،<sup>٢</sup> أي: لا يفرق بعضهم بعضاً.  
 ﴿وَلَا يَنْزِفُونَ﴾ أي: لا يسكرون من "أنزف الشارب" إذا نفذ عقله أو شرابه.  
 ﴿وَفَكَهَمَ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ أي: يختارونه ويأخذون خيره وأفضله.

﴿وَلَحِطَ طَيْرٌ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أي: يتمنون. وقرئ: "وَلَحِطَ طَيْرٌ".<sup>٣</sup>

﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ بالرفع عطف على ﴿وَلَدَنٌ﴾، أو مبتدأ محذوف الخبر، أي:  
 وفيها أو لهم حور. وقرئ بالجر عطفًا على ﴿جَنَّتِ اللَّعِيمُ﴾،<sup>٤</sup> كأنه قيل: هم في  
 جنات وفاكهة ولحم ومصاحبة حور، أو على أكواب؛ لأن معنى ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ  
 وَلَدَنٌ مُخَلَّدُونَ بِأَكْوَابٍ﴾: ينعمون بأكواب، وبالنصب،<sup>٥</sup> أي: ويؤتون حورًا.

[١٥٩و]

﴿كَأَمْثِلِ اللَّوْلُؤِ الْمَكْنُونِ﴾ / صفة لـ (حور) أو حال.

﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مفعول له، أي: يفعل بهم ذلك كله جزاءً بأعمالهم،  
 أو مصدر مؤكّد، أي: يُجزون جزاءً.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ أي: باطلاً ﴿وَلَا تَأْثِيمًا﴾ أي: ولا نسبةً إلى الإثم،  
 أي: لا لغو فيها ولا تأثيم ولا سماع، كقوله:

ولا ترى الضبُّ بها ينججر<sup>٦</sup>

<sup>٧</sup> في الآيتين السابعة عشرة والثامنة عشرة من هذه  
 السورة.

<sup>٨</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ  
 القرآن لابن خالويه، ص ١٥١.

<sup>٩</sup> وفي هامش م: وصدره:

لا يُفزع الأرنب أهوالها

والبيت لابن أحرر في ديوانه، ص ٦٧ وهو له

في شرح المفضليات للأنباري، ص ٥٩، ٨٧٩

والتكملة والذيل والصلة للضغاني، «فلت»

وخزانة الأدب للبغداد، ١٠/١٩٢، وهو بلا

عزو في شرح الرضي على الكافية، ٤/٣٢٦.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. المغني في

القراءات للثوري، ص ١٧٥٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. شواذ القراءات  
 للكرماني، ص ٤٦٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبل. شواذ  
 القراءات للكرماني، ص ٤٦٢.

<sup>٤</sup> في الآية السابعة عشرة من هذه السورة.

<sup>٥</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وأبو جعفر. النشر لابن  
 الجزري، ٢/٣٨٣.

<sup>٦</sup> في الآية الثانية عشرة من هذه السورة.

﴿إِلَّا قِيلًا﴾ أي: قولاً ﴿سَلَامًا سَلَامًا﴾ بدل من ﴿قِيلًا﴾، كقوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾ [مريم، ٦٢/١٩]، أو صفته، أو مفعوله بمعنى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا: سلاماً سلاماً، والمعنى أنهم يَفْشون السلام فيسَلِّمون سلاماً بعد سلام، أو لا يسمع كل من المسلم والمسلم عليه إلا سلام الآخر بدءاً أو رداً. وقرئ: "سَلَامٌ سَلَامٌ" على الحكاية.

﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۖ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ۖ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ۖ وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ۖ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ۖ وَفُكَيْهٍ كَثِيرَةٍ ۖ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۖ وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ۖ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ۖ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۖ غُرُبًا أَتْرَابًا ۖ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ۖ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۖ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۖ﴾

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ شروع في تفصيل ما أجمل عند التقسيم من شئونهم الفاضلة إثر تفصيل شئون السابقين، وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ جملة استفهامية مسوقة لتفخيمهم والتعجيب من حالهم، وقد عرفت كيفية سبكها، محلها إما الرفع على أنها خبر للمبتدأ أو معترضة لا محل لها.

والخبر قوله تعالى: ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ وهو على الأول خبر ثانٍ للمبتدأ أو خبر لمبتدأ محذوف، والجملة استئناف لبيان ما أبهم في قوله: ﴿مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ من علو الشأن، أي: هم في سدر غير ذي شوك لا كسدر الدنيا، وهو شجر النبق كأنه خضد شوكه، أي: قُطِع. وقيل: مخضود، أي: مثني أغصانه لكثرة حمله من "خَضَدَ الغصن" إذا ثناه وهو رطب.

﴿وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ﴾ قد نُضِدَ حمله من أسفله إلى أعلاه، ليست له ساق بارزة، وهو شجر الموز أو أم غيلان، وله أنوار كثيرة منتظمة طيبة الرائحة، وعن السدي: شجر يشبه طلح الدنيا، ولكن له ثمراً أحلى من العسل.<sup>٢</sup> وعن علي رضي الله عنه

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات <sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٩٧/١٨.



أنه قرأ: "وَطَلَعَ"،<sup>١</sup> وما شأن الطلح،<sup>٢</sup> وقرأ قوله تعالى: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾ [ق، ١٠/٥٠]، ف قيل: أَوُتَحَوَّلَهَا؟ قال: آيُ الْقُرْآنَ لَا تُهَاجُ وَلَا تُحَوَّلُ،<sup>٣</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنه نحوه.<sup>٤</sup>

﴿وَوَظِلٌّ مَّذُودٌ﴾ ممتدّ منبسط لا يتقلّص / ولا يتفاوت كظلّ ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس.

﴿وَمَاءٌ مَّسْكُوبٌ﴾ يُسَكَّبُ لَهُمْ أَيْنَمَا شَاءُوا وَكَيْفَمَا أَرَادُوا بَلَا تَعْبُ، أَوْ مَصْبُوبٌ سَائِلٌ يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ فِي غَيْرِ أَخْدُودٍ، كَأَنَّهُ مُثَلِّ حَالِ السَّابِقِينَ بِأَقْصَى مَا يَتَصَوَّرُ لِأَهْلِ الْمَدَنِ، وَحَالُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ بِأَكْمَلِ مَا يَتَصَوَّرُ لِأَهْلِ الْبُوَادِي إِذَا نَا بِالْتَفَاوُتِ بَيْنَ الْحَالِينَ.

﴿وَفَلَكِيَّةٌ كَثِيرَةٌ﴾ بِحَسَبِ الْأَنْوَاعِ وَالْأَجْنَاسِ.

﴿لَا مَقْطُوعَةٍ﴾ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ كَفَوَاكِهِ الدُّنْيَا ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ عَنْ مَتَابِلِهَا بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ، لَا يُحْظَرُ عَلَيْهَا كَمَا يُحْظَرُ عَلَى بَسَاتِينِ الدُّنْيَا. وَقُرئ: "فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ"<sup>٥</sup> بِالرَّفْعِ عَلَى "وَهَنَّاكَ فَاكِهَةٌ" ... إلخ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾.<sup>٦</sup> ﴿وَقُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ أَي: رَفِيعَةِ الْقَدْرِ، أَوْ مَنْصُودَةٍ مَرْتَفَعَةٍ، أَوْ مَرْفُوعَةٍ عَلَى الْأَسْرَةِ. وَقِيلَ: الْفُرُشُ النِّسَاءُ، حَيْثُ يُكْنَى بِالْفَرَاشِ عَنِ الْمَرْأَةِ، وَارْتِفَاعُهَا كَوْنَهُنَّ عَلَى الْأَرَائِكِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِئُونَ﴾ [يس، ٥٦/٣٦].<sup>٧</sup> وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً﴾. وَعَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ أَضْمِرُ "لَهُنَّ" لِدَلَالَةِ ذِكْرِ "الْفُرُشِ" الَّتِي هِيَ الْمَضَاجِعُ عَلَيْهِنَّ دَلَالَةً بَيِّنَةً، وَالْمَعْنَى ابْتَدَأْنَا خَلْقَهُنَّ ابْتِدَاءً جَدِيدًا، أَوْ أَبْدَعْنَاهُنَّ مِنْ غَيْرِ وِلَادٍ إِبْدَاءً أَوْ إِعَادَةً.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٥١.

<sup>٢</sup> أي: أنه قال له: وما شأن الطلح.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١١٥١، وجامع البيان للطبري، ٢٢/٣٠٩-٣١٠

ومعالم التنزيل للبغوي، ٨/١٢.

<sup>٤</sup> اللباب لابن عادل، ١٨/٣٩٧.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤٦٢.

<sup>٦</sup> في الآية الثانية والعشرين من هذه السورة.

<sup>٧</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٤٦.

وفي الحديث: هُنَّ اللواتي قُبِضْنَ فِي دار الدنيا عجائزٌ شُفَطًا رُمُصًا جعلهنَّ الله تعالى بعد الكِبَرِ أترابًا على ميلاد واحد في الاستواء، كلما أتاها هنَّ أزواجهنَّ وجدوهنَّ أبكارًا<sup>١</sup>، وذلك قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾. وقوله تعالى: ﴿عُرُبًا﴾ جمع "عروب" وهي المتحبيّة إلى زوجها الحسنه التبعل. وقُرئ: "عُرُبًا"<sup>٢</sup> بسكون "راء" ﴿أَتْرَابًا﴾ مستويات في السنّ بنات ثلاث وثلاثين سنة، وكذا أزواجهنَّ.

و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ متعلّقة بـ ﴿أَنْشَأْنَا﴾ أو ﴿جَعَلْنَا﴾ أو بـ ﴿أَتْرَابًا﴾، كقولك: "هذا تزوّج لهذا"، أي: مساوٍ له في السنّ. وقيل: بمحذوف هو صفة لـ ﴿أَبْكَارًا﴾، أي: كائنات لأصحاب اليمين أو خبرٌ مبتدأ محذوف، / أي: هُنَّ لأصحاب اليمين. وقيل: خبر لقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾<sup>٣</sup>. وهو بعيد؛ بل هو خبر مبتدأ محذوف خُتِمت به قصّة أصحاب اليمين، أي: هم أمة من الأولين وأمة من الآخرين، وقد مرّ الكلام فيهما. وعن أبي العالية ومجاهد وعطاء والضحاك: ثلثة من الأولين، أي: من سابقي هذه الأمة، وثلثة من الآخرين من هذه الأمة في آخر الزمان<sup>٤</sup>. وعن سعيد بن جبّير عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هم جميعًا من أمتي»<sup>٥</sup>.

[١٦٠]

﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۖ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۖ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْتُمِرِ ۖ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۖ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ۚ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۚ أَوَآبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۚ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۖ﴾

﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾ شروع في تفصيل أحوالهم التي أشير عند التنويع إلى هولها وفظاعتها بعد تفصيل حُسن حال أصحاب اليمين. والكلام في قوله تعالى:

<sup>١</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٣٢٠/٢٢ - <sup>٢</sup> القولان في الباب لابن عادل، ٤٠٤/١٨.

<sup>٣</sup> ٣٢١ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤/٨. <sup>٤</sup> وفي هامش م: ثعلبي. | وهو في الكشف والبيان

للثعلبي، ٤٨٤/٢٥ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٨/٨. <sup>٥</sup> قرأ بها حمزة وخلف وأبو بكر. النشر لابن

الجزري، ٢١٦/٢، ٣٨٣. <sup>٥</sup> الحديث في مسند الطيالسي، ٢٠٩/٢ (٩٢٧).

﴿مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ﴾ عَيْنُ مَا فُصِّلَ فِي نظيره. وكذا في قوله تعالى: ﴿فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ﴾ والسَّمُوم: حُرٌّ نار ينفذ في المسام، والحميم: الماء المتناهي في الحرارة. ﴿وَوَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ﴾ مِن دخان أسود بهيم.

﴿لَا بَارِدٍ﴾ كسائر الظلال ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ فيه خيرٌ ما في الجملة سُمِّي ذلك ظلاً، ثم نُفي عنه وَضْفاه البُزْد والكَرَم الذي عُتِر به عن دفع أذى الحرِّ لتحقيق أنه ليس بظِل. وُقِرئ: "لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ" بالرفع، أي: لا هو بارد ولا كريم. وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ تعليل لابتلائهم بما ذُكر مِن العذاب، أي: إنهم كانوا قبل ما ذُكر مِن سوء العذاب في الدنيا منعمين بأنواع النِّعم مِن المأكَل والمشارب والمساكن الطيبة والمقامات الكريمة منهمكين في الشهوات، فلا جرم عَذَّبُوا بنقائضها.

﴿وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ﴾ أي: الذنب العظيم الذي هو الشِّرك، ومنه قولهم: "بلغ الغلامُ الحنث"، أي: الحُلم ووقت المؤاخظة بالذنب.

﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ﴾ لغاية عُتْوِهِم وعِنادِهِم ﴿أَيِّدَا مِثْنًا وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظْمًا﴾ أي: كان بعض أجزائنا مِن اللحم والجلد ترابًا وبعضُها عظامًا نخرة. وتقديم "التراب" لعراقته في الاستبعاد / وانقلابه مِن الأجزاء البادية. و"إذا" متمخضة للظرفية، والعامل فيها ما دَلَّ عليه قوله تعالى: ﴿أَيُّدَا نَالِ الْمَبْعُوثُونَ﴾، لا نفسه؛ لأنَّ ما بعد "أَنَّ" و"اللام" و"الهمزة" لا يعمل فيما قبلها، وهو "تُبْعَثُ"، وهو المرجع للإنكار.

وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيص إنكاره به، فإنهم منكرون للإحياء بعد الموت وإن كان البدن على حاله؛ بل لتقوية الإنكار للبعث بتوجيهه إليه في حالة منافية له بالكليّة. وتكرير "الهمزة" لتأكيد النكير.

وتحلية الجملة بـ"أَنَّ" لتأكيد الإنكار لا لإنكار التأكيد كما عسى يتوهم من ظاهر النظم، فإنَّ تقديم "الهمزة" لاقتضاها الصدارة، كما في مثل قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة، ٤٤/٢] على رأي الجمهور، فإنَّ المعنى عندهم تعقيب الإنكار

١ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٣.

لا إنكار التعقيب كما هو المشهور، وليس مدارُ إنكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم ترابًا وعظامًا؛ بل كونهم بعرضية ذلك واستعدادهم له، ومرجعُه إلى إنكار البعث بعد تلك الحالة، وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الضلال ما لا مزيد عليه.

وتكرير الهمزة في قوله تعالى: ﴿أَوَّابًا وَأُنَّا الْأَوَّلُونَ﴾ لتأكيد النكير، و"الواو" للعطف على المستكن في ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾، وحسن ذلك للفصل بـ"الهمزة"، يعنون أن بغث آبائهم الأولين أبعد من الوقوع. وقرئ: "أو آباؤنا".<sup>١</sup>

﴿قُلْ﴾ ردًا لإنكارهم وتحقيقًا للحق ﴿إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ﴾ من الأمم الذين من جملتهم أنتم وآباؤكم، وفي تقديم الأولين مبالغة في الرد حيث كان إنكارهم لبعث آبائهم أشد من إنكارهم لبعثهم مع مراعاة الترتيب الوجودي. ﴿لَمَجْمُوعُونَ﴾ بعد البعث. وقرئ: "لَمَجْمُوعُونَ"<sup>٢</sup> ﴿إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ إلى ما وُقيت به الدنيا من يوم معلوم، والإضافة بمعنى "من" كـ"خاتم فضة".

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَتِيهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾<sup>٣</sup> لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ<sup>٤</sup> فَمَالِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ<sup>٥</sup> فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ<sup>٦</sup> فَشَرِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ<sup>٧</sup> هَذَا نُزِّلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ<sup>٨</sup> ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَتِيهَا الضَّالُّونَ﴾ عطف على ﴿إِنَّ الْأَوَّلِينَ﴾<sup>٩</sup> داخل تحت القول، و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي زمانًا أو رتبة. ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾ أي: بالبعث، والخطاب لأهل مكة وأضرابهم. ﴿لَا يَكُونُ﴾ بعد البعث / والجمع ودخول جهنم ﴿مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ﴾ (من) الأولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر، وتفسيره، أي: مبتدئون الأكل من شجر هو زقوم. وقيل: (من) الثانية متعلقة بمضمر هو وصف لشجر، أي: كائن من زقوم.<sup>٤</sup>

[١٦١]

﴿فَمَالِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ أي: بطونكم من شدة الجوع.

٣٤٧/٤.

١ قرأ بها ابن عامر وأبو جعفر وقالون. النشر لابن

٢ في الآية التاسعة والأربعين من هذه السورة.

الجزري، ٣٥٧/٢.

٤ القول في اللباب لابن عادل، ١٨/١١٠.

٢ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

﴿فَشْرَبُونَ عَلَيْهِ﴾ عَقِيبَ ذَلِكَ بلا رَيْث ﴿مِنَ الْحَمِيمِ﴾ أي: الماء الحار في الغاية. وتَأْنِيثُ ضَمِيرِ "الشجر" أَوَّلًا وتذكيره ثَانِيًا باعتبار المعنى واللفظ. وُقُرئ: "مِنْ شَجَرَةٍ"،<sup>١</sup> فضمير ﴿عَلَيْهِ﴾ حِينَئِذٍ لِلزُّقُومِ، وقيل: لِلأَكْلِ.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿فَشْرَبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ كالتفسير لما قبله على طريقة قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ [القمر، ٩/٥٤] أي: لا يكون شُرْبُكُمْ شُرْبًا مَعْتَادًا؛ بل يكون مِثْلَ شُرْبِ الْهَيْمِ وهي الإبل التي بها الْهَيْامُ، وهو داء يُصِيبُهَا فتشرب ولا تروى، جمع "أهيم وهيماء"، وقيل: الْهَيْمُ: الرمال، على أَنَّهُ جمع الْهَيْامِ بفتح الهاء، وهو الرمل الذي لا يَتَماسك جمع على "فُعَل" كـ "سَحَاب" و "سُحُب"، ثُمَّ خَفَّفَ وفُعِلَ به ما فُعِلَ بجمع "أبيض"،<sup>٣</sup> والمعنى أَنَّهُ يُسَلِّطُ عَلَيْهِمِ مِنَ الْجُوعِ وَالتَّهَابِ النَّارِ فِي أَحْشَائِهِمْ ما يَضْطَرُّهُمْ إِلَى أَكْلِ الزُّقُومِ الذي هو كَالْمُهْلِ، فإذا ملأوا منه بطونهم وهو في غاية المرارة والحرارة سَلِّطَ عَلَيْهِمِ مِنَ الْعَطَشِ ما يَضْطَرُّهُمْ إِلَى شُرْبِ الْحَمِيمِ الذي يَقْطَعُ أَمْعَاءَهُمْ فيشربونه شُرْبَ الْهَيْمِ.

وُقُرئ: "شَرْبَ الْهَيْمِ" بالفتح وهو أيضًا مصدر، وُقُرئ بالكسر على أَنَّهُ اسم المشروب.

﴿هَذَا﴾ الذي ذُكِرَ مِنَ ألوانِ الْعَذَابِ ﴿نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي: يومَ الجزاء فإذا كان ذلك نُزُلُهُمْ، وهو ما يُعَدُّ لِلنَّازِلِ مِمَّا خَضَرَ، فما ظَنُّكَ بما لهم بعد ما استقرَّ لهم القرار واطمأنت بهم الدار في النار؟ وفيه مِنَ التَّهَكُّمِ بهم ما لا يخفى. وُقُرئ: "نُزُلُهُمْ"<sup>٤</sup> بسكون "الزاء" تخفيفًا. والجملةُ مَسْوَقةٌ مِنْ جِهَتِهِ تعالى بطريقِ الْفَذْلِكةِ مَقَرَّرةٌ لمضمون الكلامِ الْمَلْقَنِ غَيْرُ دَاخِلَةٍ تحت القول.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في

القراءات للثَّوْرَاوَاذِي، ص ١٧٥٧.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٤١٠/١٨.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٤٨/٤.

<sup>٤</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والكسائي وأبو جعفر ويعقوب وخلف. النشر

لابن الجزري، ٣٨٣/٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة ومجاهد. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤٦٣.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن عباس عن أبي عمرو،

والأعمش، وابن مُحَيْصِن، وخارجة عن نافع.

المغني في القراءات للثَّوْرَاوَاذِي، ص ١٧٥٧.

﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾<sup>١</sup> أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ<sup>٢</sup> ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ وَأَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾<sup>٣</sup> نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ<sup>٤</sup> عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ<sup>٥</sup> وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ<sup>٦</sup>﴾

وقوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى الكفرة بطريق الإلزام والتبكيت. و"الفاء" لترتيب التحضيض على ما قبلها، أي: فهلاً تصدِّقون بالخلق، فإنّ ما لا يحقّقه العمل ولا يساعده بل ينبئ عن خلافه ليس من التصديق في شيء. وقيل: بالبعث / استدلالاً عليه بالإنشاء، فإنّ مَنْ قَدَر عليه قَدَر على الإعادة حتماً<sup>١</sup>. والأول هو الوجه كما سَتُحِيط به خُبْراً.

[١٦١ظ]

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ أي: تقذِّفون في الأرحام من النطف. وقُرى بفتح "التاء"<sup>٢</sup> من "مَنَى النطفة" بمعنى أمانها.

﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ أي: تُقَدِّرُونَهُ وتُصَوِّرُونَهُ بشراً سِوَا ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ له من غير دَخل شيء فيه. و﴿أَمْ﴾ قيل: منقطعة لأنّ ما بعدها جملة، فالمعنى: بل أنحن الخالقون؟ على أنّ الاستفهام للتقرير، وقيل: متصلة،<sup>٣</sup> ومجيء ﴿الْخَالِقُونَ﴾ بعد ﴿نَحْنُ﴾ بطريق التأكيد لا بطريق الخبريّة أصالة.

﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ أي: قسمناه عليكم ووقّنا موت كلّ أحد بوقت معيّن حسبما يقتضيه مشيئتنا المبنية على الحِكم البالغة. وقُرى: "قَدَرْنَا" مخففاً. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ أي: إنا قادرون ﴿عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾ لا يغلبنا أحدٌ على أن نذهبكم ونأتي مكانكم أشباهكم من الخلق ﴿وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من الخلق والأطوار ولا تعهدون بمثلها، قال الحسن رحمه الله: أي: نجعلكم قردةً وخنازير.<sup>٤</sup> وقيل: المعنى: وننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا، فمنّ هذا شأنه كيف يعجز عن إعادتكم.<sup>٥</sup> وقيل: المعنى: وما يسبقنا أحد فيهرب من الموت أو يغيّر وقته.<sup>٦</sup> و﴿عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ﴾... إلخ، إمّا حال من فاعل ﴿قَدَرْنَا﴾،

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٣٨٣/٢.

<sup>٥</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٢٠/٨.

<sup>٦</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٤٨/٤.

<sup>٧</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٦/٣.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٤٨/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي السّمال. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٦٣.

<sup>٣</sup> الوجهان في اللباب لابن عادل، ٤١٦/١٨.

أو علة التقدير، و﴿عَلَى﴾ بمعنى "اللام" وما بينهما اعتراض.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ هي خلقهم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة. وقيل: هي فطرة آدم عليه السلام من التراب.<sup>١</sup> ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فهلا تذكرون أن من قدر عليها قدر على النشأة الأخرى حتمًا، فإنه أقل صنعًا لحصول المواد وتخصيص الأجزاء وسبق المثال، وفيه دليل على صحة القياس. وقرئ: "فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ"<sup>٢</sup> من الثلاثي.

وفي الخبر: «عجبًا كل العجب للمكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الأولى، وعجبًا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو يسعى لدار الغرور».<sup>٣</sup>

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾<sup>١٣</sup> ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ وَأَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿١٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ﴿١٦﴾ بَلْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ ﴿١٧﴾

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ أي: تبتدون حبه وتعملون في أرضه ﴿ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ تبتونه وتردونه نباتًا / يرَفَ ﴿أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ أي: المنبتون لا أنتم، والكلام في ﴿أَمْ﴾ كما مرَّ آنفًا.

﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾ هشيما متكسرا متفتتا بعد ما أنبتناه وصار بحيث طمعتم في حيازة غلاله ﴿فَظَلْتُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿تَفَكَّهُونَ﴾ تتعجبون من سوء حاله إثر ما شاهدتموه على أحسن ما يكون من الحال، أو تندمون على ما تعبتم فيه وأنفقتم عليه، أو على ما اقترفتُم لأجله من المعاصي فتحدثون فيه. والتفكّه: التنقل بصنوف الفاكهة، وقد استعير للتنقل بالحديث.

وُقرئ: "تَفَكَّهُونَ"،<sup>٤</sup> أي: تتندمون، وُقرئ: "فَظَلْتُمْ" بالكسرو "فَظَلِلْتُمْ"<sup>٥</sup> على الأصل.

<sup>١</sup> مروي عن قتادة والضحاك في جامع البيان للطبري، ٣٤٧/٢٢-٣٤٨؛ واللباب لابن عادل، ٤١٨/١٨.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة. اللباب لابن عادل، ٤١٨/١٨.

<sup>٣</sup> اللباب لابن عادل، ٤١٨/١٨.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن حزام الغكلي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٥٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله وأبي خيثمة، والحسن عن أبي بكر عن عاصم. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٣.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والأعمش. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٣.

﴿إِنَّا لَمَغْرُمُونَ﴾ أي: لملزَمون غرامة ما أنفقنا أو مُهلَكون بهلاك رزقنا من "الغرام" وهو الهلاك. وقرئ: "أُنْثَا" على الاستفهام، والجملة على القراءتين مقدرة بقول هو في حيزِ النصب على الحالِية من فاعل ﴿تَفَكَّهُونَ﴾، أي: قائلين أو تقولون: إِنَّا لمغرمون.

﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ﴾ حُرِمنا رزقنا أو محارِفون محدودون لا حظُّ لنا ولا بَحْتٌ لا مجدودون.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ ١ ﴿أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ ٢ ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ ٣

﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ عذبا فرائا، وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافعه لأنَّ الشرب أهمُّ المقاصد المنوطة به.

﴿أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ أي: من السحاب، واحده "مُزْنَة"، وقيل: هو السحاب الأبيض، وماؤه أعذب. ٢ ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ له بقدرتنا.

﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ ملحا زعاقا لا يمكن شربه. وحذف "اللام" ههنا مع إثباتها في الشرطية الأولى للتعويل على علم السامع أو الفرق بين المطعوم والمشروب في الأهمية وصعوبة الفقد، والشرطيتان مستأنفتان مسوقتان لبيان أنَّ عصمته تعالى للزرع والماء عما يُخل بالتمتع بهما نعمة أخرى بعد نعمة الإنبات والإنزال مستوجبة للشكر، فقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ تحضيض على شكر الكل.

﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ ٤ ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ ٥ ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾ ٦ ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ٧

﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ أي: تقدحونها وتستخرجونها من الزناد.

﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ / التي منها الزناد وهي المَرْخ والعَفار ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ لها بقدرتنا. والتعبير عن خلقها بالإنشاء المنبئ عن بديع الصنع

[١٦٢ظ]



المُعَرَّبِ عن كمال القدرة والحكمة لما فيه من الغرابة الفارقة بينها وبين سائر الأشجار التي لا تخلو عن النار، حتى قيل: «في كل شجر نار، واستمجد المَرْخ والعَفَار»<sup>١</sup>، كما أن التعبير عن نفخ الروح بالإنشاء في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون، ١٤/٢٣] لذلك.

وقوله تعالى: ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً﴾ استئناف مبيِّن لمنافعها، أي: جعلناها تذكيرًا لنار جهنم حيث علّقنا بها أسباب المعاش لينظروا إليها ويذكروا ما أوعدوا به من نار جهنم أو تذكرة وأنموذجًا من نار جهنم، لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ناركم هذه التي يوقدها بنو آدم جزء من سبعين جزءًا من حر جهنم»<sup>٢</sup>. وقيل: تبصرة في أمر البعث، فإنه ليس بأبدع من إخراج النار من الشيء الرطب.

﴿وَمَتَنَعًا﴾ ومنفعة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ للذين ينزلون القواء وهي القفر، وتخصيصهم بذلك لأنهم أحوج إليها، فإن المقيمين أو النازلين بقرب منهم ليسوا بمضطرين إلى الاقتداح بالزناد. وقد جُوِّز أن يراد بالمتقين الذين خلّت بطونهم ومزادهم من الطعام<sup>٣</sup>. وهو بعيد لعدم انحصار ما يهتمهم ويسدّ خللهم فيما لا يؤكل إلا بالطبخ. وتأخير هذه المنفعة للتنبيه على أن الأهم هو النفع الأخروي.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ لترتيب ما بعدها على عدد من بدائع صنعه تعالى وروائع نعمه الموجبة لتسبيحه تعالى، إما تنزيها له تعالى عما يقوله الجاحدون بوحدانيته تعالى الكافرون بنعمته مع عظمها وكثرتها، أو تعجبًا من أمرهم في غمط تلك النعم الباهرة مع جلالة قدرها وظهور أمرها، / أو شكرًا على تلك النعم السابغة، أي: فأحدث التسبيح بذكر اسمه تعالى أو بذكره، فإن إطلاق الاسم للشيء ذكر له. و﴿الْعَظِيمِ﴾ صفة لـ"الاسم" أو "الرب".

<sup>٢</sup> صحيح البخاري، ١٢١/٤ (٣٢٦٥)؛ صحيح مسلم،

٢١٨٤/٤ (٢٨٤٣)؛ الكشف للزمخشري، ٣٥٠/٤.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٧/٣.

<sup>٥</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٣٥٠/٤.

<sup>١</sup> انظر: مجمع الأمثال للميداني، ٧٤/٢؛ وأوردته

في هذا الموضع ابن عادل في اللباب،

٤٢٥/١٨.

<sup>٣</sup> س ي - نار.

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾<sup>(٧٧)</sup> وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ<sup>(٧٨)</sup> إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ  
﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾<sup>(٧٩)</sup> لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ<sup>(٨٠)</sup> تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ<sup>(٨١)</sup>

﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ أي: فأقسم، و﴿لَا﴾ مزيدة للتأكيد، كما في قوله تعالى: ﴿لَئَلَّا يَعْلَمَ﴾ [الحديد، ٢٩/٥٧]، أو "فَلَأَنَا أَقْسِمُ"، فحذف المبتدأ وأشبع فتحة لام الابتداء، ويعضده قراءة من قرأ: "فَلَأُقْسِمُ"،<sup>١</sup> أو ﴿فَلَا﴾ ردُّ لكلام يخالف المقسم عليه. وأما ما قيل: من أن المعنى: فلا أقسم؛ إذ الأمر أوضح من أن يحتاج إلى قسم،<sup>٢</sup> فيأباه تعيين المقسم به وتفخيم شأن القسم به.

﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ أي: بمساقطها وهي مغاربها، وتخصيضا بالقسم لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود مؤثر دائم لا يتغير، أو لأن ذلك وقت قيام المتهجدين والمبتهلين إليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم، أو بمنازلها ومجاريها، فإن له تعالى في ذلك من الدليل على عظم قدرته وكمال حكمته ما لا يحيط به البيان. وقيل: النجوم نجوم القرآن ومواقعها أوقات نزولها.<sup>٣</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ اعتراض في اعتراض قصد به المبالغة في تحقيق مضمون الجملة القسمية وتأكيده، حيث اعترض بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ﴾ بين القسم وجوابه الذي هو قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾ أي: كثير النفع لاشتماله على أصول العلوم المهمة في صلاح المعاش والمعاد، أو حسن مرضي، أو كريم عند الله تعالى؛ وبقوله تعالى: ﴿لَوَتَّعْلَمُونَ﴾ بين الموصوف وصفته، وجواب ﴿لَوْ﴾ إمّا متروك أريد به نفى علمهم، أو محذوف ثقة بظهوره، أي: لعظمتهم أو لعلمتهم بموجبه.

﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾ أي: مَصُون من غير المقرئين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم وهو اللوح.

<sup>٢</sup> هذا القول في الكشف للزمخشري، ٣٥١/٤.

<sup>٤</sup> م - تعالى.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن والثقفى. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٦٣.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٧/٣.

﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾<sup>١</sup> إما صفة أخرى لـ ﴿كِتَابٍ﴾، فالمراد بالمُطَهَّرِينَ الملائكة المنزهون عن الكدورات الجسمانية وأوضاع الأوزار، أو للقرآن، فالمراد هم المطهرون من الأحداث، فيكون نفياً بمعنى النهي، أي: لا ينبغي أن يمسّه إلا مَنْ كان على طهارة من الناس، على طريقة قوله صلى الله عليه وسلم: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يُسلمه»،<sup>٢</sup> أي: لا ينبغي / له أن يظلمه أو يسلمه إلى مَنْ يظلمه. وقيل: لا يطلبه إلا المطهرون من الكفر.<sup>٣</sup>

وُقرئ: «الْمُتَطَهَّرُونَ»،<sup>٤</sup> و«الْمُطَهَّرُونَ» بالإدغام، و«الْمُطَهَّرُونَ» من «أطهره» بمعنى «طهره»، و«الْمُطَهَّرُونَ»،<sup>٥</sup> أي: أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار أو غيره.

﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ صفة أخرى لـ ﴿قُرْآنٌ﴾، وهو مصدر نُعت به حتى جرى مجرى اسمه. وُقرئ: «تَنْزِيلًا».<sup>٦</sup>

﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ﴾<sup>٧</sup> وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ<sup>٨</sup> فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ<sup>٩</sup> وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ<sup>١٠</sup> وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ<sup>١١</sup> ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ الذي ذكرت نعوته الجليلة الموجبة لإعظامه وإجلاله وهو القرآن الكريم ﴿أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ﴾ أي: متهاونون به كمن يدهن في الأمر، أي: يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاوناً به.

﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ أي: شكر رزقكم ﴿أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ أي: تضعون التكذيب موضع الشكر. وُقرئ: «وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ»،<sup>١٢</sup> أي: تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به. وقيل: الرزق المطر،<sup>١٣</sup> والمعنى:

<sup>١</sup> صحيح البخاري، ١٢٨/٣ (٢٤٤٢)؛ صحيح مسلم،

١٩٩٦/٤ (٢٥٨٠)؛ الكشف للزمخشري، ٣٥١/٤.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٨/٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن سلمان الفارسي وابن

مسعود. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٣.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤٦٤.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٣٥١/٤.

<sup>٧</sup> قراءة شاذة، مروية عن عباس عن ابن مسعود وزر بن حبيش. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٥٩.

<sup>٨</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب وابن عباس. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٤.

<sup>٩</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٥١/٤.

وتجعلون شكر ما يرزقكم الله تعالى من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله، حيث تنسبونه إلى الأنواء.

والأول هو الأوفق لسباق النظم الكريم وسياقه، فإن قوله عز وجل: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾... إلى آخره، تبيكت مبني على تكذيبهم بالقرآن فيما نطق به قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ﴾ إلى هنا من القوارع الدالة على كونهم تحت ملكوته تعالى من حيث ذواتهم ومن حيث طعامهم وشرابهم وسائر أسباب معاشهم، كما ستقف عليه. و﴿لَوْلَا﴾ للتحضيض لإظهار عجزهم، و﴿إِذَا﴾ ظرفية، أي: فهلاً إذا بلغت النفس، أي: الروح. وقيل: نفس أحدكم الحلقوم وتداغت إلى الخروج. ﴿وَأَنْتُمْ حِينِيذٌ﴾ أيها الحاضرون حول صاحبها / ﴿تَنْظُرُونَ﴾ إلى ما هو فيه من الغمرات.

[١٦٤]

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ علماً وقدرة وتصرفاً ﴿مِنْكُمْ﴾، حيث لا تعرفون من حاله إلا ما تُشاهدونه من آثار الشدة من غير أن تقفوا على كُنْهها وكيفيتها وأسبابها، ولا أن تقدروا على دفع أدنى شيء منها، ونحن المتولون لتفاصيل أحواله بعلمنا وقدرتنا، أو بملائكة الموت. ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ لا تدركون ذلك لجهلكم بشئونا.

﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٨﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ أي: غير مربوبين من "دان السلطان رعيته" إذا ساسهم واستعبدتهم ناظرًا إلى قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾،<sup>١</sup> فإن التحضيض يستدعي عدم المحضض عليه حتمًا.

وقوله تعالى: ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ أي: النفس إلى مقرها، هو العامل في ﴿إِذَا﴾ والمحضض عليه بـ﴿لَوْلَا﴾ الأولى، والثانية مكررة للتأكيد، وهي مع ما في حيزها دليل جواب الشرط، والمعنى إن كنتم غير مربوبين كما ينبئ عنه عدم تصديقكم بخلقنا إياكم فهلاً ترجعون النفس إلى مقرها عند بلوغها الحلقوم

<sup>١</sup> في الآية السابعة والخمسين من هذه السورة.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في اعتقادكم، فإن عدم تصديقهم بخالقيته تعالى لهم عبارة عن تصديقهم بعدم خالقيته تعالى بموجب مذهبهم.

﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ٨٨﴾ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتٌ نَعِيمٌ ٨٩﴾

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾... إلخ شروع في بيان حال المتوفى بعد الممات إثر بيان حاله عند الوفاة، أي: فأما إن كان الذي بين حاله من السابقين من الأزواج الثلاثة عُتِرَ عنهم بأجل أوصافهم.

﴿فَرُوحٌ﴾ أي: فله استراحة. وُقِرَى: "فَرُوحٌ" بضم "راء"، وفُسِرَ بالرحمة؛ لأنها سبب لحياة المرحوم وبالحياة الدائمة. ﴿وَرِيحَانٌ﴾ ورزق ﴿وَجَنَّتٌ نَعِيمٌ﴾ أي: ذات تنعم.

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ٩٠﴾ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ٩١﴾

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ / عُتِرَ عنهم بالعنوان السابق؛ إذ لم يُذكر لهم فيما سبق وصف واحد ينبئ عن شأنهم سواء، كما ذكر للفريقين الآخرين. وقوله تعالى: ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ إخبار من جهته تعالى بتسليم بعضهم على بعض، كما يفصح عنه "اللام"، لا حكاية إنشاء سلام بعضهم على بعض، وإلا لَقِيلَ: "عليك". والالتفات إلى خطاب كل واحد منهم للتشريف.

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ٩٢﴾ فَتَرُزُّ مِنْ حَمِيمٍ ٩٣ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ٩٤﴾

﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ وهم أصحاب الشمال عُتِرَ عنهم بذلك حسبما وُصفوا به عند بيان أحوالهم بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَتِهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾<sup>٢</sup> دُما لهم بذلك وإشعارًا بسبب ما ابتلوا به من العذاب.

﴿فَتَرُزُّ﴾ أي: فله نزل كائن ﴿مِنْ حَمِيمٍ﴾ يُشْرَب بعد أكل الزقوم، كما فُصِّل

فيما قبل.

١ قرأ بها رؤيس. النشر لابن الجزري، ٣٨٣/١. ٢ في الآية الحادية والخمسين من هذه السورة.

﴿وَنُصْلِيَهُ جَحِيمًا﴾ أي: إدخال في النار. وقيل: إقامة فيها ومقاساة لألوان عذابها.<sup>١</sup> وقيل: ذلك ما يجده في القبر من سموم النار ودخانها.<sup>٢</sup>

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ٥٠ فَسَبِّحْ بِسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ٥١﴾

﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي: الذي ذكر في السورة الكريمة ﴿لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ أي: حق الخبر اليقين. وقيل: الحق الثابت من اليقين.<sup>٣</sup>

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ لترتيب التسبيح أو الأمر به على ما قبلها، فإنَّ حَقِّيَّةَ ما فُصِّلَ في تضاعيف السورة الكريمة ممَّا يوجب تنزيهه تعالى عمَّا لا يليق بشأنه الجليل من الأمور التي من جملتها الإشراف به والتكذيب بآياته الناطقة بالحق.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تُصِبْه فاقة أبدًا».<sup>٤</sup>

١ القول في الباب لابن عادل، ٤٤٨/١٨.

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٦٩/٣.

٣ الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٥٢/٤.

٤ بلفظ قريب في فضائل الصحابة لأحمد بن

حنبل، ٧٢٦/٢ (١٢٤٧)؛ وشعب الإيمان

للبیهقي، ١١٩/٤ (٢٢٦٨)؛ ويلفظه في الكشف

والبيان للثعلبي، ٤٠١/٢٥ (الواقعة، ١/٥٦)؛

والكشف للزمخشري، ٣٥٣/٤.

## سورة الحديد

مَكِّيَّة، وهي تسع وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ  
وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝﴾

[١٦٥و] ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ التسبيح تنزيه الله تعالى اعتقادًا / وقولًا وعملاً عما لا يليق بجنابه سبحانه من "سَبَّحَ في الأرض والماء" إذا ذهب وأبعد فيهما، وحيث أسند ههنا إلى غير العقلاء أيضًا فإنَّ ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعتم جميع ما فيهما سواء كان مستقرًا فيهما أو جزءًا منهما، كما مرَّ في آية الكرسي. أريد به معنى عام مجازي شامل لما نطق به لسان المقال كتسبيح الملائكة والمؤمنين من الثقلين ولسان الحال كتسبيح غيرهم، فإنَّ كلَّ فرد من أفراد الموجودات يدلُّ بإمكانه وحدوثه على الصانع القديم الواجب الوجود المتَّصف بالكمال المنزه عن النقصان، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لَا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء، ١٧/٤٤]، وهو متعدِّ بنفسه، كما في قوله تعالى: ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ [الفتح، ٤٨/٩].

و"اللام" إمَّا مزيدة للتأكيد، كما في "نصحتُ له وشكرتُ له" أو للتعليل، أي: فَعَلَّ التسبيح لأجل الله تعالى وخالصًا لوجهه. ومجيئه في بعض الفواتح ماضيًا وفي البعض مضارعًا للإيذان بتحقيقه في جميع الأوقات. وفيه تنبيه على أنَّ حقَّ مَنْ مِنْ شأنه التسبيح الاختياري أن يسبِّحه تعالى في جميع أوقاته، كما عليه الملائكة الأعلى، حيث يسبحون الليل والنهار لا يفترون.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ القادر الغالب الذي لا يُمانعه ولا يَنازعه شيء ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلا ما يقتضيه الحكمة والمصلحة. والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله مشعر بعلّة الحكم، وكذا قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: التصرف الكلي فيهما وفيما فيهما من الموجودات، من حيث الإيجاد والإعدام وسائر التصرفات ممّا نعلمه وما لا نعلمه.

وقوله تعالى: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ استئناف مبين لبعض أحكام الملك. وجعله حالاً من ضمير ﴿لَهُ﴾<sup>١</sup> ليس كما ينبغي. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الأشياء التي من جملتها ما ذكر من الإحياء والإماتة ﴿قَدِيرٌ﴾ مبالغ في القدرة.

﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ السابق على سائر الموجودات / لما أنه مُبدئها ومُبدعها ﴿وَالْآخِرُ﴾ الباقي بعد فنائها حقيقة أو نظراً إلى ذاتها مع قطع النظر عن مُبقيها، فإن جميع الموجودات الممكنة إذا قُطع النظر عن علّتها فهي فانية.

﴿وَالظَّاهِرُ﴾ وجوداً لكثرة دلائله الواضحة ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ حقيقة فلا تحوم حولها العقول. و"الواو" الأولى والأخيرة للجمع بين الوصفين المكتنفين بهما، والوسطى للجمع بين المجموعين فهو متّصف باستمرار الوجود في جميع الأوقات والظهور والخفاء.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا يعزب عن علمه شيء من الظاهر والخفي.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾<sup>٢</sup> لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ<sup>٣</sup> يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ<sup>٤</sup>

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ<sup>٢</sup> ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ بيان لبعض أحكام ملكهما، وقد مرّ تفسيره مراراً. ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ مرّ بيانه في سورة سبأ.<sup>٤</sup>

<sup>٢</sup> م س - في ستة أيام.

<sup>٤</sup> في الآية الثانية منها.

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: في الإشعار بها. «منه».

<sup>٢</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٣٥٤/٤.



﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ تمثيل لإحاطة علمه تعالى بهم وتصوير لعدم خروجهم عنه أينما داروا. وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ عبارة عن إحاطته بأعمالهم، فتأخيرُهُ عن الخلق لِمَا أَنَّ المراد به ما يدور عليه الجزاء من العلم التابع للمعلوم، لا لِمَا قِيلَ: مِنْ أَنَّهُ دَلِيلٌ عَلَيْهِ.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تكرير للتأكيد وتمهيد لقوله تعالى: ﴿وَالَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي: إليه وحده لا إلى غيره استقلالاً أو اشتراكاً ترجع جميع الأمور، على البناء للمفعول مِنْ "رَجَعَ رَجْعًا". وقرئ على البناء للفاعل<sup>٢</sup> مِنْ "رَجَعَ رُجُوعًا".

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ مرّ تفسيره مراراً. وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ﴾ أي: مبالغ في العلم ﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بمكنوناتها اللازمة لها، بيان لإحاطة علمه تعالى بما يُضْمِرُونَهُ مِنْ نِيَّاتِهِمْ بعد بيان إحاطته بأعمالهم التي يُظْهِرُونَهَا.

﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ قَالَتِ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفِقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾<sup>٣</sup> وَمَالَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ<sup>٤</sup> هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ<sup>٥</sup>﴾

﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ أي: جعلكم خلفاء في التصرف فيه من غير أن تملكوه حقيقة، غُيِّرَ عَمَّا بأيديهم مِنَ الأموال والأرزاق بذلك تحقيقاً للحق وترغيباً لهم في الإنفاق، / فَإِنَّ مَنْ عَلِمَ أَنَّهَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنَّمَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ الْوَكِيلِ يَصْرِفُهَا إِلَى مَا عَيْنَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْمَصَارِفِ هَانَ عَلَيْهِ الْإِنْفَاقُ؛ أَوْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِمَّنْ قَبْلَكُمْ فِيمَا كَانَ بِأَيْدِيهِمْ بِتَوْرِيثِهِ إِيَّاكُمْ، فَاعْتَبِرُوا بِحَالِهِمْ حَيْثُ انْتَقَلَ مِنْهُمْ إِلَيْكُمْ وَسَيَنْتَقِلُ مِنْكُمْ إِلَى مَنْ بَعْدَكُمْ، فَلَا تَبْخُلُوا بِهِ.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي ويعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٢٠٩/٢.

<sup>١</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٧١.

﴿قَالِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنفَقُوا﴾ حسبما أمروا به ﴿لَهُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾. وفيه من المبالغات ما لا يخفى، حيث جعل الجملة اسمية، وأعيد ذكر الإيمان والإنفاق وكثر الإسناد وفخم الأجر بالتنكير ووصف بالكبير.

وقوله عز وجل: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ استئناف مسوق لتوبيخهم على ترك الإيمان حسبما أمروا به بإنكار أن يكون لهم في ذلك عذر ما في الجملة، على أن ﴿لَا تُؤْمِنُونَ﴾ حال من الضمير في ﴿لَكُمْ﴾، والعامل ما فيه من معنى الاستقرار، أي: أي سبب حصل لكم غير مؤمنين، على توجيه الإنكار والنفي إلى السبب فقط، مع تحقق المسبب لا إلى السبب والمسبب جميعاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس، ٢٢/٣٦].

فإن همزة الاستفهام كما تكون تارة لإنكار الواقع كما في "أتضرب أباك؟" وأخرى لإنكار الوقوع كما في "أأضرب أبي؟"، كذلك "ما" الاستفهامية قد تكون لإنكار سبب الوقوع ونفيه فقط، كما فيما نحن فيه، وفي قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح، ١٣/٧١]، فيكون مضمون الجملة الحالية محققاً، فإن كلاً من عدم الإيمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكر ونفي سببه، وقد تكون لإنكار سبب الوقوع ونفيه فيسريان إلى المسبب أيضاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ﴾... إلخ [يس، ٢٢/٣٦]، فيكون مضمون الجملة الحالية مفروضاً قطعاً، فإن عدم العبادة أمر مفروض حتماً قد أنكر ونفي سببه فانتفى نفسه أيضاً.

وقوله تعالى: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾ حال من ضمير ﴿لَا تُؤْمِنُونَ﴾ مفيدة لتوبيخهم على الكفر مع تحقق ما يوجب عدمه بعد توبيخهم عليه مع عدم ما يوجب، أي: وأي / عذر في ترك الإيمان، والرسول يدعوكم إليه ويتبهمكم عليه.

[١٦٦ظ]

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ حال من مفعول ﴿يَدْعُوكُمْ﴾، أي: وقد أخذ الله تعالى ميثاقكم بالإيمان من قبل، وذلك بنصب الأدلة والتمكين من النظر.

وَقُرِئَ: "وَقَدْ أَخَذَ" مَبْنِياً للمفعول برفع "مِثَافُكُمْ". ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لموجب ما، فإن هذا موجب لا موجب وراءه.

﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ﴾ حسبما يعن لكم من المصالح ﴿ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات ﴿لِيُخْرِجَكُمْ﴾ أي: الله تعالى أو العبد بها ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث يهديكم إلى سعادة الدارين بإرسال الرسول وتنزيل الآيات بعد نضب الحُجج العقلية.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ توبيخ لهم على ترك الإنفاق المأمور به بعد توبيخهم على ترك الإيمان بإنكار أن يكون لهم في ذلك أيضاً عُذْرٌ مِنَ الأعذار. وحذف المفعول لظهور أنه الذي بين حاله فيما سبق وتعيين المُنفَقِ فيه لتشديد التوبيخ، أي: وأي شيء لكم في ألا تنفقوا فيما هو قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ تعالى ما هو له في الحقيقة، وإنما أنتم خلفاؤه في صَرْفِهِ إِلَى ما عَيْنُهُ مِنَ المصارف.

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حال من فاعل ﴿لَا تُنْفِقُوا﴾ ومفعوله مؤكدة للتوبيخ، فإن ترك الإنفاق بغير سبب قبيح منكراً، ومع تحقق ما يوجب الإنفاق أشد في القبح وأدخل في الإنكار، فإن بيان بقاء جميع ما في السماوات والأرض من الأموال بالآخرة لله عز وجل من غير أن يبقى من أصحابها أحد أقوى في إيجاب الإنفاق عليهم من بيان أنها لله تعالى في الحقيقة، وهم خلفاؤه في التصرف فيها، كأنه قيل: وما لكم في ترك إنفاقها في سبيل الله / والحال أنه لا يبقى لكم منها شيء؛ بل تبقى كلها لله تعالى. وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لزيادة التقرير وتربية المهابة.

[١٦٧و]

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتَّلَ﴾ بيان لتفاوت درجات المنفقين حسب تفاوت أحوالهم في الإنفاق بعد بيان أن لهم أجراً كبيراً على الإطلاق حتّى لهم على تحريّ الأفضل. وعطف القتال على الإنفاق للإيدان بأنّه من أهمّ موادّ الإنفاق مع كونه في نفسه من أفضل العبادات، وأنّه لا يخلو من الإنفاق أصلاً. وقسيم ﴿مَنْ أَنْفَقَ﴾ محذوف لظهوره ودلالة ما بعده عليه. وقُري: "قَبْلَ الْفَتْحِ" بغير ﴿مِنْ﴾، والفتح فتح مكة.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿مَنْ أَنْفَقَ﴾، والجمع بالنظر إلى معنى ﴿مَنْ﴾، كما أن أفراد الضميرين السابقين بالنظر إلى لفظها. وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإشعار ببعد منزلتهم وعلو طبقاتهم في الفضل، ومحله الرفع على الابتداء، أي: أولئك المنعوتون بدينك النعتين الجميلين ﴿أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾ وأرفع منزلة ﴿مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَّلُوا﴾؛ لأنهم إنما فعلوا ما فعلوا من الإنفاق والقتال قبل عزة الإسلام وقوة أهله عند كمال الحاجة إلى النصرة بالنفس والمال، وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم: «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدكم ولا نصيفه»<sup>١</sup>، وهؤلاء فعلوا ما فعلوا بعد ظهور الدين ودخول الناس فيه أفواجا وقلّة الحاجة إلى الإنفاق والقتال.

﴿وَكُلًّا﴾ أي: كلّ واحد من الفريقين ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنِ﴾ أي: المثوبة الحسنى، وهي الجنة لا الأولين فقط. وقُري: "وَكُلُّ" بالرفع على الابتداء، أي: وكلّ وعده الله تعالى... إلخ.

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ بظواهره وبواطنه فيجازيكم بحسبه. وقيل: نزلت الآية في أبي بكر رضي الله عنه، فإنه أول من آمن، وأول من أنفق في سبيل الله، وخاصم الكفار حتّى ضرب ضرباً أشرف به على الهلاك.<sup>٢</sup>

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٣٨٤/٢.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٣٣/٨.

والكشف للزمخشري، ٣٥٦/٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. المغني في

القراءات للثّوّازي، ص ١٧٦٢.

<sup>٢</sup> صحيح البخاري، ٨/٥ (٣٦٧٣)؛ صحيح مسلم،

١٩٦٧/٤ (٢٥٤٠)؛ الكشف للزمخشري، ٣٥٦/٤.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَدُّهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ / ندب بليغ من الله تعالى إلى الإنفاق في سبيله بعد الأمر به والتوبيخ على تركه وبيان درجات المنفقين، أي: مَنْ ذَا الذي ينفق ماله في سبيله تعالى رجاء أن يُعَوِّضَهُ، فإنه كَمَنْ يُقْرِضُهُ. وحُسْنُ الإنفاق بالإخلاص فيه وتحزِّي أكرم المال وأفضل الجهات.

﴿فَيُضْعِفُهُ لَدُّهُ﴾ بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى، كأنه قيل: أيقرض الله أحدًا فيضاعفه له؟ أي: فيعطيه أجره أضعافًا. ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ أي: وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريم في نفسه حقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون وإن لم يُضاعف، فكيف وقد ضُوعِفَ أضعافًا كثيرة. وقرئ بالرفع<sup>٢</sup> عطفاً على ﴿يُقْرِضُ﴾، أو حملاً على تقدير مبتدأ، أي: فهو يُضاعفه. وقرئ: "يُضْعِفُهُ" بالرفع<sup>٣</sup> وبالنصب<sup>٤</sup>.

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ أَلْيَوْمَ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>٥</sup>

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ظرف لقوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾،<sup>٦</sup> أو لقوله تعالى: ﴿فَيُضْعِفُهُ﴾، أو منصوب بإضمار "اذكُرْ" تفخيماً لذلك اليوم، وقوله تعالى: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ﴾ حال من مفعول ﴿تَرَى﴾. قيل: نورهم الضياء الذي يرى ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾.<sup>٧</sup> وقيل: هو هداهم و﴿بِأَيْمَانِهِمْ﴾ كتبهم، أي: يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم، وفي أيمانهم كتب أعمالهم.<sup>٨</sup> وقيل: هو القرآن.<sup>٩</sup>

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وحزمة

والكسائي وأبو جعفر وخلف. النشر لابن

الجزري، ٢٢٨/٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٢٢٨/٢.

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن عامر ويعقوب. النشر لابن الجزري،

٢٢٨/٢.

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

<sup>٥</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٤٦٨/١٨.

<sup>٦</sup> مروى عن الضحاك في جامع البيان للطبري،

٣٩٨/٢٢، ومعالن التنزيل للبغوي، ٣٥/٨.

<sup>٧</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٤٦٩/١٨.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه: «يؤتون نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة، ومنهم من يؤتى كالرجل القائم، وأدناهم نورًا من نوره على إبهام رجله ينطفئ تارة ويلمع أخرى»<sup>١</sup>. قال الحسن: يستضيئون به على الصراط. وقال مقاتل: يكون لهم دليلًا إلى الجنة<sup>٢</sup>.

﴿بُشِّرْكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٍ﴾ مقدر بقول هو حال أو استئناف، أي: يقال لهم: بشراكم، أي: ما تبشرون به جنات، أو بشراكم دخول جنات. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من النور والبشرى بالجنات المخلدة ﴿هُوَ أَفْزَرُ الْعَظِيمِ﴾ الذي لا غاية وراءه. وقرئ: «ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ»<sup>٣</sup>.

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضَرَبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ دَبَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ١٣﴾

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انْظُرُونَا﴾ أي: انتظرونا، يقولون ذلك لما أن المؤمنين يسرع بهم إلى الجنة كالبروق الخاطفة على ركاب تزف بهم وهؤلاء مشاة، أو انظروا إلينا فإنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بالنور الذي بين أيديهم. وقرئ: «انْظُرُونَا» من «النظرة» وهي الإمهال، جعل اتئادهم في المضى إلى أن يلحقوا بهم إنظارًا لهم. ﴿نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ أي: نستضيئ منه، وأصله اتخاذ القبس.

﴿قِيلَ﴾ طردًا لهم وتهكمًا بهم من جهة المؤمنين أو جهة الملائكة ﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ أي: إلى الموقف ﴿فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ فإنه من ثمة يقتبس، أو إلى الدنيا فالتمسوا النور بتحصيل مبادئه من الإيمان والأعمال الصالحة، أو ارجعوا خائبين خاسئين فالتمسوا نورًا آخر، وقد علموا ألا نور وراءهم وإنما قالوه تخييبًا لهم، أو أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة الكثيفة تهكمًا بهم.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

٣٥٦/٤.

<sup>١</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٣٥/٨.

<sup>٢</sup> القولان في الباب لابن عادل، ٤٦٩/١٨.

<sup>٤</sup> قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٣٨٤/٢.

﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُم﴾ بين الفريقين ﴿يُسُور﴾ أي: حائط، و"الباء" زائدة ﴿لَهُدَبَاتٌ﴾  
باطنهُ: أي: باطن السور أو الباب: وهو الجانب الذي يلي الجنة. ﴿فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾  
وظهيرُهُ: وهو الطرف الذي يلي النار ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ من جهته ﴿الْعَذَابُ﴾. / وقرئ: [١٦٨ ظ]  
﴿فَضْرِبَ﴾<sup>١</sup> على البناء للفاعل.

﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ  
وَعَرَّيْتُمْ الْأُمَانِيَّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَرَّيْتُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾<sup>١١</sup>

﴿يُنَادُونَهُمْ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا يفعلون بعد  
ضَرْبِ السور ومشاهدة العذاب فقيل: يُنادونهم: ﴿أَلَمْ نَكُنْ﴾ في الدنيا  
﴿مَعَكُمْ﴾ يريدون به موافقتهم لهم في الظاهر. ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ كنتم معنا بحسب  
الظاهر ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ محتتموها بالنفاق وأهلكتموها ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾  
بالمؤمنين الدوائر ﴿وَارْتَبْتُمْ﴾ في أمر الدين ﴿وَعَرَّيْتُمْ الْأُمَانِيَّ﴾ الفارغة التي  
من جملتها الطمع في انتكاس أمر الإسلام ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي: الموت  
﴿وَعَرَّيْتُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ الكريم ﴿الْغُرُورُ﴾ أي: غرَّكم الشيطان بأن الله عفو كريم لا  
يعذبكم. وقرئ: "الغُرُورُ"<sup>٢</sup> بالضم.

﴿قَالِيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ  
وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾<sup>١٢</sup>

﴿قَالِيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ﴾ فداء، وقرئ: "تُؤْخَذُ"<sup>٣</sup> ب"التاء"، ﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا﴾ أي: ظاهراً وباطناً ﴿مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ﴾ لا تبرحونها أبداً ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾  
أي: أولى بكم، وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه: "هو أولى بكم"، كما يقال:  
"هو مِثْنَةُ الكرم"، أي: مكان لقول القائل: "إنه لكريم"، أو مكانكم عن قريب  
من "الولي" وهو القرب، أو ناصركم على طريقة قوله:

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير وزيد بن علي.

القراءات للكرماني، ص ٤٦٥.

شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٥.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن عامر وأبو جعفر ويعقوب. النشر

لابن الجزري، ٣٨٤/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن سيماء بن حرب. شواذ

تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ<sup>١</sup>

أو متوليككم، تتولاكم كما توليتُم موجباتها. ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي: النار.

﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ استئناف ناعٍ عليهم تثاقلهم في أمور الدين ورخاوة عقدهم فيها واستبطاء لانتدابهم لما نُدبوا إليه بالترغيب والترهيب. وزوي أنَّ المؤمنين كانوا مُجديين بمكة، فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة وفتروا عما كانوا عليه، فنزلت.<sup>٣</sup> وعن ابن مسعود رضي الله عنه: ما كان بين إسلامنا وبين أن عُوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين.<sup>٤</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما: إنَّ الله تعالى استبطأ / قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن،<sup>٥</sup> أي: ألم يجئ وقت أن تخشع قلوبهم لذكره تعالى وتطمئن به ويُسارعوا إلى طاعته بالامثال بأوامره والانهاء عما نُهوا عنه من غير توانٍ ولا فتور، من "أنى الأمر" إذا جاء إناءه، أي: وقته.

[١٦٩و]

وُقرئ: "أَلَمْ يَنْ" من "أَنْ يَنْ" بمعنى "أنى"، وُقرئ: "أَلَمَّا يَأْنِ"،<sup>٦</sup> وفيه دلالة على أنَّ المنفي مُتوقع.

<sup>١</sup> عَجَزَ بَيْتُ أَوَّلِهِ:

سيبويه، ١٥٠/١ والنوادر لأبي زيد، ص ٤٢٨.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في الكشف للزمخشري، ٣٥٧/٤.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في صحيح مسلم، ٢٣١٩/٤.

(٣٠٢٧) ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٧/٨.

والكشف للزمخشري، ٣٥٧/٤.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٧/٨.

والكشف للزمخشري، ٣٥٨/٤.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي السَّمال. المغني في

القراءات للثَّوْزَاوَاي، ص ١٧٦٤.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن إسماعيل بن الحسن.

المغني في القراءات للثَّوْزَاوَاي، ص ١٧٦٤.

وخيل قد دلفث لها بخيل  
والبيت لعمر بن مَعْدِيكَرِب الزُّبَيْدِي فِي دِيْوَانِهِ،  
ص ١٤٩، وَلَمْ حَقِّقْهُ تَفْصِيلٌ فِي تَخْرِيجِهِ وَنَسْبَتِهِ.  
وَقَالَ الْبَغْدَادِي فِيهِ: «وَهَذَا الْبَيْتُ نَسَبُهُ شُرَاحُ  
أَبْيَاتِ الْكِتَابِ وَغَيْرِهِمْ إِلَى عَمْرِو بْنِ مَعْدِيكَرِبِ  
الصَّحَابِيِّ، وَلَمْ أَرَهُ فِي شِعْرِهِ. وَالْعَجَبُ مِنْ  
شَيْخِنَا الشَّهَابِ الْخَفَاجِيِّ أَنَّهُ نَسَبَهُ إِلَيْهِ فِي حَاشِيَةِ  
الْبِيْهَاوِيِّ. وَقَالَ: "هُوَ مِنْ قَصِيدَةِ مَسْطُورَةٍ لَهُ  
فِي الْمُفْضَلِيَّاتِ"، مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ مَوْجُودٍ شِعْرُهُ فِي  
الْمُفْضَلِيَّاتِ لَا مِنْ كَثِيرِهِ وَلَا مِنْ قَلِيلِهِ». خَزَانَةُ  
الْأَدَبِ، ٢٦٥/٩. وَالْبَيْتُ مَعْرُوفٌ لِعَمْرِو فِي كِتَابِ



﴿وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي: القرآن، وهو عطف على ﴿ذِكْرِ اللَّهِ﴾ فإن كان هو المراد به أيضاً فالعطف لتغاير العنوانين، فإنه ذكر وموعظة كما أنه حق نازل من السماء، وإلا فالعطف كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال، ٢/٨]، ومعنى الخشوع له الانقياد التام لأوامره ونواهيه والعكوف على العمل بما فيه من الأحكام التي من جملتها ما سبق وما لحق من الإنفاق في سبيل الله تعالى. وقُرى: "نَزَلَ" من "التنزيل" مبنياً للمفعول<sup>١</sup> ومبنياً للفاعل<sup>٢</sup>، و"أَنْزَلَ"<sup>٣</sup>.

﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾ عطف على ﴿تَخْشَعُ﴾. وقُرى بـ"الناء" على الالتفات؛ للاعتناء بالتحذير. وقيل: هو نهْي عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وُبحوا، وذلك أن بني إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم، وإذا سمعوا التوراة والإنجيل خشعوا لله تعالى ورقت قلوبهم،<sup>٥</sup> ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ أي: الأجل - وقُرى: "الأمَد" بتشديد "الدال"، أي: الوقت الأطول - وغلبهم الجفاء وزالت عنهم الروعة التي كانت تأتيمهم<sup>٦</sup> من الكتابين، ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ فهي كالحجارة أو أشد قسوة. ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَاسِقُونَ﴾ أي: خارجون عن حدود دينهم رافضون لما في كتابهم بالكلية.

﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾<sup>٧</sup>  
 ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ تمثيل لإحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة بإحياء الأرض الميتة بالغيث للترغيب في الخشوع والتحذير عن القساوة.  
 ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ التي من جملتها هذه الآيات ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ كي تعقلوا ما فيها وتعملوا / بموجبها فتفوزوا بسعادة الدارين.

[١٦٩ظ]

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن عباس ويونس عن أبي عمرو. والأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦٥.  
 المغني في القراءات للنُّزَازِوازي، ص ١٧٦٥.  
<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والكسائي وحمزة وأبو جعفر وخلف وزوح، وزويس  
 بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٣٨٤/٢.  
<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والحسن  
 والأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦٥.  
 المغني في القراءات للنُّزَازِوازي، ص ١٧٦٥.  
<sup>٤</sup> قرأ بها زويس. النشر لابن الجزري، ٣٨٤/٢.  
<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٥٨/٤.  
<sup>٦</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٣٥٨/٤.  
<sup>٧</sup> س: تعترهم.

﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَعَّفَ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ﴾ أي: المتصدقين والمتصدقات، وقد قرئ كذلك،<sup>٢</sup> وقرئ بتخفيف "الصاد"<sup>٣</sup> من التصديق، أي: الذين صدقوا الله ورسوله ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ قيل: هو عطف على ما في ﴿الْمُصَّدِّقِينَ﴾ من معنى الفعل، فإنه في حكم الذين اصدقوا أو صدقوا على القراءتين.<sup>٤</sup> وعقب بأن فيه فصلاً بين أجزاء الصلة بأجنبي وهو ﴿الْمُصَّدِّقَاتِ﴾. وأجيب بأن المعنى: إن الناس الذين تصدقوا وتصدقن وأقرضوا، فهو عطف على الصلة من حيث المعنى من غير فصل.<sup>٥</sup>

وقيل: إن ﴿الْمُصَّدِّقَاتِ﴾ ليس بعطف على ﴿الْمُصَّدِّقِينَ﴾ بل هو منصوب على الاختصاص،<sup>٦</sup> كأنه قيل: إن المتصدقين على العموم تغليباً وأخص المتصدقات من بينهم، كما تقول: إن الذين آمنوا ولا سيما العلماء منهم وعملوا الصالحات لهم كذا، لكن لا على أن مدار التخصيص مزيد استحقاقهن لمضاعفة الأجر كما في المثال المذكور؛ بل زيادة احتياجهن إلى التصديق الداعية إلى الاعتناء بحثهن على التصديق، لما روي أنه عليه السلام قال: «يا معشر النساء تصدقن، فإني أرىكن أكثر أهل النار».<sup>٧</sup>

وقيل: هو صلة لموصول محذوف معطوف على ﴿الْمُصَّدِّقِينَ﴾، كأنه قيل: والذين أقرضوا.<sup>٨</sup>

والقرض الحسن عبارة عن التصديق من الطيب عن طيبة النفس وخلوص النية على المستحق للصدقة.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٦٥.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٨٤/٢.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٥٨/٤.

<sup>٤</sup> التعقيب والجواب للفالي في التقريب في التفسير ١٨٨ ظ، ونقلهما عنه الطيبي في فتوح

الغيب، ٢٤٧/١٥.

<sup>٥</sup> ما وقف على هذا القول فيما بين يدي من المظان.

<sup>٦</sup> صحيح البخاري، ٦٨/١ (٣٠٤)، صحيح مسلم،

٨٦/١ (٧٩).

<sup>٧</sup> القول في الباب لابن عادل، ٤٨٤/١٨.

﴿يُضَعَّفُ لَهُمْ﴾ على البناء للمفعول مسندًا إلى ما بعده من الجار والمجرور. وقيل: إلى مصدر ما في حيز الصلة على حذف مضاف، أي: ثواب التصديق.<sup>١</sup> وقرئ على البناء للفاعل،<sup>٢</sup> أي: يُضَاعِفُ الله تعالى. وقرئ: "يُضَعَّفُ"<sup>٣</sup> بتشديد العين وفتحها.<sup>٤</sup> ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ مر ما فيه من الكلام.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ ۖ وَالشَّٰهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝﴾

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ كافة، وقد مر بيان كيفية الإيمان بهم في خاتمة سورة البقرة.<sup>٥</sup> ﴿أُولَٰئِكَ﴾ / إشارة إلى الموصول الذي هو مبتدأ، وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه قد مر سره مرارًا، وهو مبتدأ ثانٍ، وقوله تعالى: ﴿هُمْ﴾ مبتدأ ثالث خبره ﴿الصَّٰدِقُونَ وَالشَّٰهَدَاءُ﴾، وهو مع خبره خبرٌ للثاني، وهو مع خبره خبرٌ للأول، أو ﴿هُمْ﴾ ضمير الفصل، وما بعده خبرٌ لـ ﴿أُولَٰئِكَ﴾، والجملة خبرٌ للموصول، أي: أولئك ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو الرتبة ورفعة المحل، وهم الذين سبقوا إلى التصديق واستشهدوا في سبيل الله تعالى، أو هم المبالغون في الصدق حيث آمنوا وصدقوا جميع أخباره تعالى ورسله، والقائمون بالشهادة لله تعالى بالوحدانية، ولهم بالإيمان أو على الأمم يوم القيامة.

وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ بيان لثمرات ما وُصفوا به من نُعوت الكمال، على أنه جملة من مبتدأ وخبر، محلها الرفع على أنه خبر ثانٍ للموصول، أو الخبر هو الجار وما بعده مرتفع به على الفاعلية، والضمير الأول على الوجه الأول للموصول والأخيران للصديقين والشهداء، أي: لهم مثل أجرهم ونورهم المعروفين بغاية الكمال وعزة المنال.

١ القول في اللباب لابن عادل، ٤٨٤/١٨.

النشر لابن الجزري، ٢٢٨/٢.

٢ قراءة شاذة، مروية عن الحسن والأعمش. شواذ

٤ وفي هامش م: لباب. | انظر: اللباب لابن

القراءات للكرمانى، ص ٤٦٥.

عادل، ٤٨٤/١٨.

٣ قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب.

٥ في تفسير البقرة، ٢٨٥/٢.

وقد حُذِفَ أداة التشبيه تنبيهًا على قوّة المماثلة وبلوغها حدَّ الاتحاد، كما فعل ذلك حيث قيل: هم الصّديقون والشهداء، وليست المماثلة بين ما للفريق الأوّل من الأجر والنور وبين تمام ما للفريقين الآخرين؛ بل بين تمام ما للأوّل من الأصل والأضعاف وبين ما للآخرين من الأصل بدون الأضعاف، وأمّا على الوجه الثاني فمرجع الكلّ واحد، والمعنى لهم الأجر والنور الموعودان لهم. هذا هو الذي يقتضيه جزالة النظم الكريم. وقد قيل: «وَالشَّهَدَاءُ» مبتدأ و«عِنْدَ رَبِّهِمْ» خبره، وقيل: الخبر «لَهُمْ أَجْرُهُمْ»... إلخ.<sup>١</sup>

«وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ» الموصوفون بتلك الصفة القبيحة «أَصْحَابُ الْحَجِيمِ» بحيث لا يفارقونها / أبدًا. [١٧٠ظ]

«أَعْلَمُوا أَنَّهَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمْتَعٌ الْغُرُورِ ﴿٥٠﴾»

«أَعْلَمُوا أَنَّهَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ» بعد ما بيّن حال الفريقين في الآخرة، شرح حال الحياة الدنيا<sup>٢</sup> التي اطمأنّ بها الفريق الثاني، وأشير إلى أنّها من محقّرات الأمور التي لا يركن إليها العقلاء فضلًا عن الاطمئنان بها، وأنّها مع ذلك سريعة الزوال وشيكة الاضمحلال حيث قيل: «كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ» أي: الحُرّاث «نَبَاتُهُ» أي: النبات الحاصل به.

«ثُمَّ يَهِيجُ» أي: يجف بعد خضرته ونضارته «فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا» بعد ما رأيتَه ناضرًا مونقًا. وقُرئ: «مُضْفَرًّا»<sup>٣</sup>، وإنّما لم يقل: «فيصفر» إيدانًا بأنّ اصفراره مقارن لجفافه، وإنّما المترتب عليه رؤيته كذلك. «ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا» هشيما متكسرًا. ومحلّ «الكاف» قيل: النصب على الحالّية من الضمير في «لَعِبٍ»؛

<sup>١</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٣٥٨/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن الحسن والضحاك.

<sup>٣</sup> س - الدنيا.

شواذّ القراءات للكرماني، ص ٤٦٥، المغني في القراءات للنوّزوازي، ص ١٧٦٦.

لأنه في معنى الوصف، وقيل: الرفع على أنه خبر بعد خبر لـ ﴿الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ بتقدير المضاف، أي: مثل الحياة الدنيا كمثل... إلخ.<sup>١</sup>

وبعد ما بين حقارة أمر الدنيا تزهيداً فيها وتنفيراً عن العكوف عليها أشير إلى فخامة شأن الآخرة وعظم ما فيها من اللذات والآلام ترغيباً في تحصيل نعيمها المقيم وتحذيراً من عذابها الأليم، وقُدِّم ذكر العذاب فقليل: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ لأنه من نتائج الانهماك فيما فُضِّل من أحوال الحياة الدنيا، ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ عظيمة ﴿مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ عظيم لا يُقَادَر قَدْرُه.

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ أي: لمن اطمأن بها ولم يجعلها ذريعة إلى الآخرة. عن سعيد بن جبير: متاع الغرور إن ألَهْتَكَ عن طلب الآخرة، فأما إذا دَعَتْكَ إلى طلب رضوان الله تعالى<sup>٢</sup> فَنِعَمَ المتاع ونِعَمَ الوسيلة.<sup>٣</sup>

﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٧١﴾ ﴿سَابِقُوا﴾ أي: سارعوا مسارعة المسابقين لأقرانهم في المضمار ﴿إِلَى مَغْفِرَةٍ﴾ عظيمة كائنة ﴿مِن رَّبِّكُمْ﴾ أي: إلى موجباتها من الأعمال الصالحة ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: كعرضهما جميعاً، وإذا كان عرضها / كذلك فما ظنُّك بطولها؟ وقيل: المراد بالعرض البسطة. وتقديم المغفرة على الجنة لتقدم التخلية على التحلية. ﴿أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ فيه دليل على أَنَّ الجنة مخلوقة بالفعل وأن الإيمان وحده كافٍ في استحقاقها.

﴿ذَلِكَ﴾ الذي وُعد من المغفرة والجنة ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾ عطاؤه ﴿يُؤْتِيهِ﴾ تفضلاً وإحساناً ﴿مَن يَشَاءُ﴾ إتياءه إياه من غير إيجاب. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ولذلك يُؤْتِي مَن يشاء مثل ذلك الفضل الذي لا غاية وراءه.

١ القولان في الباب لابن عادل، ٤٨٨/١٨.

٢ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٣٩/٨.

٣ م - تعالى.

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾<sup>(٣١)</sup> لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ<sup>(٣٢)</sup> الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ<sup>(٣٣)</sup>

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ كجذب وعاهة في الزروع والثمار ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ كمرض وآفة ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ أي: إلا مكتوبة مثبتة في علم الله تعالى، أو في اللوح ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ أي: نخلق الأنفس، أو المصائب، أو الأرض. ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: إثباتها في كتاب ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لاستغنائه فيه عن العدة والمدة. ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾ أي: أخبرناكم بذلك لئلا تحزنوا ﴿عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ من نعم الدنيا ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ أي: أعطاكم الله تعالى منها، فإن من علم أن الكل مقدر يفوت ما قُدر فواته ويأتي ما قُدر إتيانه لا محالة، لا يعظم جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو آت.

وَقُرئ: "بِمَا آتَاكُمْ" من الإتيان. وفي القراءة الأولى إشعار بأن فوات النعم يلحقها إذا خُلِيت وطباعها، وأما حصولها وبقاؤها فلا بدّ لهما من سبب يوجدها ويُبقيها. وَقُرئ: "بِمَا أُوتِيتُمْ"، والمراد به نفي الأسى المانع عن التسليم لأمر الله تعالى والفرح الموجب للبطر والاختيال، ولذلك عَقِبَ بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ فإن من فرح بالحظوظ الدنيوية وعظمت في نفسه اختال وافتخر بها لا محالة. وفي تخصيص التذليل بالنهي عن الفرح المذكور إيذاناً بأنه أقبح من الأسى.

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ بدل من ﴿كُلِّ مُخْتَالٍ﴾، فإن المختال بالمال يضمن به غالباً ويأمر غيره به. أو مبتدأ خبره محذوف يدلّ عليه قوله تعالى: / ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾، فإن معناه ومن يعرض عن الإنفاق فإن الله غني عنه وعن إنفاقه محمود في ذاته لا يضره الإعراض عن شكره

[١٧١ظ]

<sup>١</sup> قرأ بها أبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٣٨٤/٢. <sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٥٣.

بالتقرب إليه بشيء من نعمه، وفيه تهديد وإشعار بأن الأمر بالإتفاق لمصلحة المنفق. وقرأ: "فإن الله الغني".<sup>١</sup>

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا التَّوْبَةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٦﴾

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ أي: الملائكة إلى الأنبياء، أو الأنبياء إلى الأمم، وهو الأظهر، ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: الحجج والمعجزات ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي: جنس الكتاب الشامل للكل، ﴿وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل. روي أن جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه إلى نوح عليه السلام وقال: موز قومك يزنوا به.<sup>٢</sup> وقيل: أريد به العدل ليقام به السياسة ويدفع به العدوان.<sup>٣</sup>

﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ قيل: نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد: السندان والكلبتان والميعة والمطرقة والإبرة. وروي ومعه المَرْ والمِسْحَاة. وعن الحسن: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾: خلقناه، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ [الزمر، ٦/٣٩]، وذلك أن أوامره تعالى وقضاياه وأحكامه تنزل من السماء. وقوله تعالى: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ لأن آلات الحروب إنما تتخذ منه، ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ إذ ما من صناعة إلا والحديد أو ما يعمل بالحديد آلتها. والجملة حال من ﴿الْحَدِيدِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ﴾ عطف على محذوف يدل عليه ما قبله، فإنه حال متضمنة للتعليل، كأنه قيل: ليستعملوه، وليعلم الله علماً يتعلق به الجزاء من ينصره ورسله باستعمال السيوف والرماح وسائر الأسلحة في مجاهدة أعدائه، أو متعلق بمحذوف مؤخر، و"الواو" اعتراضية، أي: وليعلم الله من ينصره

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٧٦.

<sup>٣</sup> الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري،

٤/٣٦٠.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٦٠.

ورسله أنزله. وقيل: عطف على قوله تعالى: ﴿لَيَقُومَنَّ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾<sup>١</sup>. وقوله تعالى: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من فاعل ﴿يَنْصُرُ﴾، أو مفعوله، أي: غائباً منهم، أو غائبين منه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ اعتراض تذييلي جيء به تحقيقاً للحق وتنبهها على أن تكليفهم الجهاد وتعريضهم للقتال ليس لحاجته في إعلاء كلمته وإظهار دينه إلى نصرته؛ بل إنما هو لينتفعوا به ويصلوا بامثال الأمر فيه إلى الثواب، وإلا فهو غني بقدرته وعزته عنهم في كل ما يريده.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾ نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾... إلخ،<sup>٢</sup> وتكرير القسم لإظهار مزيد الاعتناء بالأمر، أي: وبالله لقد / أرسلناهما ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ بأن استنبأناهم وأوحينا إليهم الكتب. وقيل: المراد بالكتاب الخط بالقلم.<sup>٣</sup>

[١٧٢و]

﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي: من الذرية أو من المرسل إليهم المدلول عليهم بذكر الإرسال والمرسلين ﴿مُهْتَدٍ﴾ إلى الحق، ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِيقُونَ﴾ خارجون عن الطريق المستقيم. والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الذم والإيذان بغلبة الضلال وكثرتهم.

﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانٍ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِيقُونَ ﴿٧﴾﴾<sup>٤</sup> ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِرُسُلِنَا﴾ أي: ثم أرسلنا بعدهم رسلنا ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أي: أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى إلى عيسى عليه السلام. والضمير لنوح وإبراهيم ومن أرسل إليهم، أو من عاصراهم من الرسل لا للذرية، فإن الرسل المقفَى بهم من الذرية. ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾ وقرأ بفتح "الهمزة"،<sup>٥</sup> فإنه أعجمي لا يلزم فيه مراعاة أبنية العرب.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. المغني في

القراءات للثناواري، ص ١٧٦٧.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٨/٥٠٠.

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٦٠.



﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً﴾ وقرئ: "رَأْفَةً" على "فَعَالَةٍ" ﴿وَرَحْمَةً﴾

أي: وفقناهم للتراحم والتعاطف بينهم، ونحوه في شأن أصحاب النبي عليه السلام ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح، ٢٩/٤٨]. ﴿وَرَهَبَانِيَّةً﴾ منصوب إمّا بفعل مضمر يفسيّر الظاهر، أي: وابتدعوا رهبانية ﴿أَبْتَدَعُوهَا﴾، وإمّا بالعطف على ما قبلها و﴿أَبْتَدَعُوهَا﴾ صفة لها، أي: وجعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم، أي: وفقناهم للتراحم بينهم ولابتداع الرهبانية واستحداثها، وهي المبالغة في العبادة بالرياضة والانقطاع عن الناس، ومعناها الفعلة المنسوبة إلى "الرهبان" وهو الخائف "فغلان" من رهب كـ "خشيان" من "خشي". وقرئ بضم "الراء"،<sup>٢</sup> كأنها نسبة إلى "الرهبان" وهو جمع "راهب" كـ "راكب" و"ركبان".

وسبب ابتداعهم إياها أن الجابرة ظهوروا على المؤمنين بعد رفع عيسى عليه السلام فقاتلوهم ثلاث مرّات، فقتلوا حتى لم يبق منهم إلا قليل، فخافوا أن يفتنوا / في دينهم فاختاروا الرهبانية في قُلل الجبال فارّين بدينهم مخلصين أنفسهم للعبادة. [١٧٣ظ]

وقوله تعالى: ﴿مَا كَتَبْنَا عَلَيْهَا﴾ جملة مستأنفة. وقيل: صفة أخرى لـ ﴿رَهْبَانِيَّةً﴾.<sup>٣</sup> والنفي على الوجه الأول متوجّه إلى أصل الفعل. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ استثناء منقطع، أي: ما فرضناها نحن عليهم رأساً، ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله، فذمهم حيثذ بقوله تعالى: ﴿فَمَارَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ من حيث أن النذر عهد مع الله تعالى<sup>٤</sup> لا يحلّ نكته، لا سيما إذا قصد به رضاه تعالى، وعلى الوجه الثاني<sup>٥</sup> متوجّه إلى قيده لا إلى نفسه، والاستثناء متصل من أعَمّ العلل، أي: ما كتبناها عليهم بأن وفقناهم لابتداعها لشيء من الأشياء إلا لابتغوا بها رضوان الله ويستحقّوا بها الثواب، ومن ضرورة ذلك أن يحافظوا عليها ويراعوها<sup>٦</sup> حقّ رعايتها، فما رعاها كلّهم؛ بل بعضهم.

<sup>١</sup> قرأ بها قبل بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٢/٣٣٠.

بمضمر يفسيّر الظاهر. «منه».

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن مبشر بن عبيد. شواذ

<sup>٥</sup> م - تعالى.

القراءات للكرماني، ص ٤٦٥.

<sup>٦</sup> وفي هامش م: وهو أن يكون انتصاب ﴿رَهْبَانِيَّةً﴾

بالعطف على ﴿رَأْفَةً﴾. «منه».

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٨/٥٠٤.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: وهو أن يكون انتصاب ﴿رَهْبَانِيَّةً﴾

<sup>٧</sup> س: ويراعوا.

﴿فَاتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ﴾ إيماناً صحيحاً، وهو الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رعاية رهبانيتهم لا مجرد رعايتها، فإنها بعد البعثة لغو محض وكفر بحث، وأنى لها استتباع الأجر. ﴿أَجْرُهُمْ﴾ أي: ما يُخصّ بهم من الأجر. ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ خارجون عن حدّ الاتّباع. وحملُ الفريقين على مَنْ مضى مِنَ المراعين لحقوق الرهبانية قبل النسخ والمخْلِين بها إذ ذاك بالتثليث، والقول بالاتّحاد وقصدِ الشُّمعة مِنْ غير تعرّض لإيمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرهم به، ممّا لا يُساعده المقام.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بالرسول المتقدّمة ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما نهاكم عنه ﴿وَأَمِنُوا بِرُسُولِهِ﴾ أي: بمحمّد صلى الله عليه وسلم، وفي إطلاقه إيذاناً بأنّه علّم فرد في الرسالة لا يذهب الوهم إلى غيره.

﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ﴾ نصيبين ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ لإيمانكم بالرسول وبمَنْ قبله مِنَ الرسل عليهم السلام، لكن لا على معنى أنّ شريعتهم باقية بعد البعثة؛ بل على أنّها كانت حقّة قبل النسخ. ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يوم القيامة حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [الحديد، ١٢/٥٧]. ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ما أسلفتم مِنَ الكفر والمعاصي، ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ / أي: مبالغ في المغفرة والرحمة.

[١٧٣و]

﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٩﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ متعلّق بمضمون الجملة الطلبية المتضمّنة لمعنى الشرط؛ إذ التقدير إن تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا لئلا يعلم الذين لم يُسلموا مِنْ أهل الكتاب، أي: ليعلموا، و﴿لَا﴾ مزيدة

كما ينبئ عنه قراءة: "لِيَعْلَمَ"،<sup>١</sup> و"لِكَيْ يَعْلَمَ"،<sup>٢</sup> و"لِأَن يَعْلَمَ"<sup>٣</sup> بإدغام "النون" في "الياء".

و"أن" في قوله تعالى: ﴿أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف، والجملة في حيز النصب على أنها مفعول ﴿يَعْلَمَ﴾، أي: ليعلموا أنه لا ينالون شيئاً مما ذكر من فضله من الكفيلين والنور والمغفرة، ولا يتمكنون من نيله حيث لم يأتوا بشرطه الذي هو الإيمان برسوله.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ عطف على ﴿أَلَا يَقْدِرُونَ﴾. وقوله تعالى: ﴿يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ خبر ثانٍ لـ ﴿أَنَّ﴾، وقيل: هو الخبر والجار حال لازمة.<sup>٥</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله، وقد جُوز أن يكون الأمر بالتقوى والإيمان لغير أهل الكتاب، فالمعنى اتقوا الله واثبتوا على إيمانكم برسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكفيلين في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصاص، ٥٤/٢٨]، ولا ينقصكم من مثل أجرهم لأنكم مثلهم في الإيمانين لا تفرقون بين أحد من رسله.

وروي أن مؤمني أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم، فنزلت.<sup>٦</sup> وقرئ: "لَيْلًا"<sup>٧</sup> بقلب الهمزة ياء لانفتاحها بعد كسرة، وقرئ بسكون "الياء" وفتح "اللام"<sup>٨</sup> كاسم المرأة، وبكسر "اللام" مع سكون "الياء".<sup>٩</sup> وقرئ: "أَلَا يَقْدِرُوا".<sup>١٠</sup>

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٦.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٦؛ المغني في القراءات للنزأوازي، ص ١٧٦٧.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٦.

<sup>٤</sup> س - تعالى.

<sup>٥</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٥١١/١٨.

<sup>٦</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٦٢/٤.

<sup>٧</sup> قرأ بها ورش عن نافع. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/١.

<sup>٨</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٦.

<sup>٩</sup> قراءة شاذة، مروية عن قطرب. الكشف للزمخشري، ٣٦٢/٤.

<sup>١٠</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٦.

هذا، وقد قيل: ﴿لَا﴾ غيرُ مُزِيْدَةٍ، وضمير ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾ للنبيِّ عليه السلام وأصحابه، والمعنى لئلاَّ يعتقد أهل الكتاب أنه لا يقدر النبيُّ عليه السلام والمؤمنون به على شيءٍ من فضل الله الذي هو عبارة عما أوتوه من سعادة الدارين، على أنَّ عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه، فيكون قوله تعالى: ﴿أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾... إلخ، / عطفًا على ﴿لِئَلَّا يَعْلَمَ﴾. [١٧٣ظ]

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الحديد كُتِبَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ ورسوله»<sup>١</sup>.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ الكشاف والبيان للثعلبي، ١٠/٢٦ (الحديد، ١/٥٧)؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٢٤٤/٤ (الحديد، ١/٥٧)؛ الكشاف للزمخشري، ٣٦٣/٤.

## سورة المجادلة

مدنية، وقيل: ما عدا العشر الأول، وقيل: ما عدا قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ الآية [المجادلة، ٧/٥٨].<sup>١</sup> وهي ثنتان وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝١﴾

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ بإظهار "الدال"، وقرأ بـادغامها في "السين".<sup>٢</sup> ﴿قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ أي: تراجعك الكلام في شأنه وفيما صدر عنه في حقها من الظهار، وقرأ: "تَحَاوُرُكَ"<sup>٣</sup> و"تَحَاوُلُكَ"،<sup>٤</sup> أي: تُسائلُكَ. ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ عطف على ﴿تُجَدِّلُكَ﴾، أي: تتضرع إليه تعالى. وقيل: حال من فاعله، أي: تُجادلك وهي متضرعة إليه تعالى.<sup>٥</sup>

وهي خولة بنت ثعلبة بن مالك بن حرام الخزرجية،<sup>٦</sup> ظاهر عنها زوجها

<sup>١</sup> بنت مالك بن ثعلبة، وقيل: خولة أو خويلة بنت الدليلج، وقيل: خولة أو خويلة بنت الصامت، وقيل: خويلة بنت خويلد الأنصارية. انظر: جامع البيان للطبري، ٤٤٦/٢٢، وتهذيب الكمال للميزي، ١٦٣/٣٥. وفي مطبوع الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٠/٢٦: «قال المقاتلان: هي خولة بنت ثعلبة بن مالك بن حرام الخزرجية من بني عمرو بن عوف»، وفي بعض أصوله «خزامة» مكان «حرام». أسلمت وبايعت النبي صلى الله عليه وسلم، وكانت تحت أوس بن الصامت. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٣٥٣/١٠ والاستيعاب لابن عبد البر، ١٨٣٠/٤.

<sup>٢</sup> س ي - وقيل: ما عدا العشر الأول، وقيل: ما عدا قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ الآية.  
<sup>٣</sup> قرأ بها أبو عمرو وحمة والكسائي وخلف وهشام. النشر لابن الجزري، ٣/٢.  
<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود واليماني. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦٦.  
<sup>٥</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٣٦٤/٤.  
<sup>٦</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٥١٧/١٨.  
<sup>٧</sup> اختلف في اسمها على جملة من الأقوال: فقيل: خولة بنت ثعلبة بن أصرم بن فهر، وقيل: خولة بنت ثعلبة بن مالك بن الدخشم، وقيل: خولة

أوس بن الصامت<sup>١</sup> أخو عبادة ثم ندم على ما قال، فقال لها: «ما أظنك إلا قد حُرمت علي»، فشق عليها ذاك، فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «حُرمت عليه»، فقالت: «يا رسول الله ما ذكر طلاقاً»، فقال: «حُرمت عليه». وفي رواية: «ما أراك إلا قد حُرمت عليه»، في المِرار كلِّها، فقالت: «أشكو إلى الله فاقني ووجدي»، وجعلت تُراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكلَّما قال عليه الصلاة والسلام: «حُرمت عليه» هتفت وشكت إلى الله تعالى،<sup>٢</sup> فنزلت.<sup>٣</sup>

وفي كلمة ﴿قَدْ﴾ إشعار بأن الرسول عليه السلام والمجادلة كانا يتوقعان أن يُنزل الله تعالى حُكم الحادثة ويفرِّج عنها كربها كما يلوح به ما روي أنه عليه السلام قال لها عند استفتائها: «ما عندي في أمرك شيء»،<sup>٤</sup> وأنها كانت ترفع رأسها إلى السماء وتقول: «اللهم إني أشكو إليك، فأنزل على لسان نبيك».<sup>٥</sup>

ومعنى سمعه تعالى لقولها إجابة دعائها لا مجرد علمه تعالى بذلك، كما هو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ خَائِرًا مِمَّا يُكَلِّمُ الْوَعِيدَ﴾ أي: يعلم تراجمكما الكلام. وصيغة المضارع للدلالة على استمرار السمع حسب استمرار التحوار وتجذده، وفي نظمها في سلك الخطاب تغليباً تشريفاً لها من جهتين. والجملة استئناف جارٍ مجرى التعليل لما قبله، فإن إلحافها في المسألة ومبالغتها في التضرع إلى الله تعالى ومدافعتها عليه السلام إياها بجواب منبئ عن التوقف<sup>٦</sup> وترقب الوحي وعلمه تعالى بحالهما من دواعي الإجابة. وقيل: هي حال، وهو بعيد.<sup>٧</sup>

<sup>٢</sup> س - تعالى.

<sup>٣</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٤٦/٢٢-٤٤٧؛

ومعالم التنزيل للبغوي، ٤٩/١٨-٥٠.

<sup>٤</sup> الكشف للزمخشري، ٣٦٤/٤.

<sup>٥</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٤٩/١٨.

<sup>٦</sup> وفي هامش م: فإن ما ذكر من الروایتين يشهد

بأن قوله عليه السلام: «حُرمت عليه» ليس

بطريق القطع. «منه».

<sup>٧</sup> الكلام في اللباب لابن عادل، ٥١٧/١٨.

<sup>١</sup> هو أوس بن الصامت بن قيس بن أصرم بن فهر

بن ثعلبة بن غنم بن سالم بن عوف بن الخزرج

الأنصاري (ت. ٦٥٤هـ/٨٣٤م). هو أخو عبادة بن

الصامت. شهد بدرًا وأحدًا وسائر المشاهد مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي إلى زمن

عثمان بن عفان، وكان شاعرًا مُحسِنًا، وهو أول

من ظاهر بالإسلام وكان به لَمَمٌ. توفي بالرملة

وهو ابن اثنتين وسبعين سنة. انظر: الطبقات

الكبرى، ٥٠٧/٣ والاستيعاب لابن عبد البر،

١١١٨/١ والإصابة لابن حجر، ١٥٦/١.

وقوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ تعليل لما قبله / بطريق التحقيق، [١٧٤و] أي: مبالغ في العلم بالمسموعات والمبصرات، ومن قضيته أن يسمع تحاورهما ويرى ما يقارنه من الهيئات التي من جملتها رفع رأسها إلى السماء وسائر آثار التضرع. وإظهار الاسم الجليل في الموقعين لتربية المهابة وتعليل الحكم بوصف الألوهية وتأكيد استقلال الجملتين.

﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ نَسَاهُمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ نَسَاهُمْ﴾ شروع في بيان شأن الظهار في نفسه وحكمه المترتب عليه شرعاً بطريق الاستئناف. والظهار أن يقول الرجل لامرأته: "أنت علي كظهر أمي"، مشتق من الظهر، وقد مر تفصيله في الأحزاب،<sup>١</sup> وألحق به الفقهاء تشبيهها بجزء محرم. وفي «منكم» مزيد توبيخ للعرب وتهجين لعاداتهم فيه، فإنه كان من أيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم. وقرئ: "يُظَاهِرُونَ"<sup>٢</sup> من "أَظَاهَرَ" و"يَتَظَاهَرُونَ"<sup>٣</sup> و"يَتَظَاهَرُونَ"<sup>٤</sup>. وقوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ خبر للموصول، أي: ما نساؤهم أمهاتهم على الحقيقة، فهو كذب بحث. وقرئ: "أُمَّهَاتُهُمْ"<sup>٥</sup> بالرفع على لغة تميم، و"بِأُمَّهَاتِهِمْ"<sup>٦</sup>. ﴿إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي: ما هنَّ ﴿إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾ فلا تُشَبَّه بهنَّ في الحرمة إلا من ألحقها الشرع بهنَّ من المرضعات وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم، فدخلن بذلك في حكم الأمهات، وأما الزوجات فأبعد شيء من الأمومة.

١ في تفسير الأحزاب، ٤/٣٣.

٢ قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي وأبو جعفر

٣ خلف. النشر لابن الجزري، ٣٨٥/٢.

٤ قراءة شاذة، غير منسوبة. شواذ القرآن لابن

الكرماني، ص ٤٦٦؛ المغني في القراءات

للنوزاوازي، ص ١٧٦٩.

٥ قراءة شاذة، مروية عن المفضل وشيبان

٦ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٥٤.

١ في تفسير الأحزاب، ٤/٣٣.

٢ قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي وأبو جعفر

٣ خلف. النشر لابن الجزري، ٣٨٥/٢.

٤ قراءة شاذة، غير منسوبة. شواذ القرآن لابن

الكرماني، ص ٤٦٦؛ المغني في القراءات

للنوزاوازي، ص ١٧٦٩.

٥ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب ويزيد بن

٦ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب ويزيد بن

قطيب. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٦.

﴿وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُونَ﴾ بقولهم ذلك ﴿مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ﴾ على أن مناط التأكيد ليس صدور القول عنهم فإنه أمر محقق، بل كونه منكراً، أي: عند الشرع وعند العقل والطبع أيضاً، كما يشعر به تنكيره. ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ [الإسراء، ٤٠/١٧]. ﴿وَزُورًا﴾ أي: محرّفاً عن الحقّ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ أي: مبالغ في العفو والمغفرة، فيغفر لما سلف منه على الإطلاق أو بالمتاب عنه.

﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ تفصيل لحكم الظّهار بعد بيان كونه أمراً منكراً بطريق التشريع الكلّي المنتظم / لحكم الحادثة [١٧٤ظ] انتظاماً أولياً، أي: والذين يقولون ذلك القول المنكر ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾، أي: إلى ما قالوا بالتدارك والتلافي، لا بالتقريب والتكرير كما في قوله تعالى: ﴿أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا﴾ [النور، ١٧/٢٤]، فإنّ "اللام" و"إلى" تتعاقبان كثيراً، كما في قوله تعالى: ﴿هَذَنَّا لِهَذَا﴾ [الأعراف، ٤٣/٧]، وقوله تعالى: ﴿فَاهْذُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات، ٢٣/٣٧]، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ [الزلزلة، ٥/٩٩]، وقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ﴾ [هود، ٣٦/١١].

﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي: فتداركه، أو فعلية، أو فالواجب إعتاق رقبة أي رقبة كانت. وعند الشافعي رحمه الله تعالى يشترط الإيمان<sup>١</sup> و"الفاء" للسببية، ومن فوائدها الدلالة على تكرّر وجوب التحرير بتكرّر الظّهار. وقيل: ﴿مَا قَالُوا﴾ عبارة عما حرّموه على أنفسهم بلفظ الظّهار تنزيلاً للقول منزلة المقول فيه، كما ذكر في قوله تعالى: ﴿وَنَرِيئُهُ مَا يَقُولُ﴾ [مريم، ٨٠/١٩] أي: المقول فيه من المال والولد، فالمعنى: ثم يريدون العود للاستمتاع، فتحرير رقبة ﴿مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا﴾ أي: من قبل أن يستمتع كلّ من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعة ولمسا ونظراً إلى الفرج بشهوة، وإن وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه

<sup>١</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٦٧/٤.



أن يستغفر ولا يعود حتى يكفر، وإن أعتق بعض الرقبة ثم مس عليه أن يستأنف عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى الحكم المذكور، وهو مبتدأ خبره ﴿تَوْعَظُونَ بِهِ﴾ أي: تُزَجَرُونَ به عن ارتكاب المنكر المذكور، فإن الغرامات مزاجر عن تعاطي الجنايات، والمراد بذكره بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم ليس تعريضكم للثواب بمباشرتكم لتحرير الرقبة الذي هو علم في استتباع الثواب العظيم؛ بل هو ردعكم وزجركم عن مباشرة ما يوجه.

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ من الأعمال التي من جملتها التكفير وما يوجه من جناية الظهار ﴿حَبِيرٌ﴾ أي: عالم بظواهرها وبواطنها ومجازيكم بها فحافظوا على حدود ما شرع لكم ولا تخلوا بشيء منها.

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي: الرقبة ﴿فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ﴾ فعلية صيام شهرين ﴿مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾ ليلاً أو نهاراً عمداً أو خطأ، ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ﴾ أي: الصيام لسبب من الأسباب ﴿فَاِطْعَامُ سِتِّينَ / مِسْكِينًا﴾ لكل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره، ويجب تقديمه على المسيس، لكن لا يستأنف إن مس في خلال الإطعام. [١٧٥و]

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مر من البيان والتعليم للأحكام والتنبيه عليها. وما فيه من معنى البعد قد مر سره مراراً. ومحله إما الرفع على الابتداء، أو النصب بمضمر معلق بما بعده، أي: ذلك واقع، أو فعلنا ذلك. ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وتعملوا بشرائعه التي شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه في جاهليتكم.

﴿وَتِلْكَ﴾ إشارة إلى الأحكام المذكورة، وما فيه من معنى البعد لتعظيمها، كما مر غير مرة. ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ التي لا يجوز تعديها، ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ أي: الذين لا يعملون بها ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ عُتِرَ عنه بذلك للتغليظ، على طريقة قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران، ٩٧/٣].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ١ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٢﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: يُعادونهما ويشاققونهما، فإنَّ كلاً من المتعادين كما أنه يكون في غدوة وشق غير غدوة الآخر وشقه كذلك يكون في حدٍ غير حدٍّ الآخر، غير أنَّ لورود المحادة في أثناء ذكر حدود الله دون المعادة والمُشاققة من حُسن الموقع ما لا غاية وراءه.

﴿كُتِبُوا﴾ أي: أخزوا، وقيل: خذلوا، وقيل: أذلوا، وقيل: أهلكوا، وقيل: لُعِنوا، وقيل: غيظوا. وهو ما وَقَعَ يوم الخندق، قالوا: معنى ﴿كُتِبُوا﴾ سيكتبون،<sup>١</sup> على طريقة قوله تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ [النحل، ١/١٦]. وقيل: أصل الكبت الكب. ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من كفار الأمم الماضية المعادين للرسول عليهم السلام.

﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ حال من واو ﴿كُتِبُوا﴾ أي: كُتِبُوا لمُحَادَّتِهِمْ، والحال أنا قد أنزلنا آياتٍ واضحاتٍ فيمن حادَّ الله ورسوله ممَّن قبلهم من الأمم وفيما فعلنا بهم. وقيل: ﴿آيَاتٍ﴾ تدلُّ على صدق الرسول وصحة ما جاء به.<sup>٢</sup> ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ أي: بتلك الآيات، أو بكلِّ ما يجب الإيمان به، فيدخل فيه تلك الآيات دخولاً أولياً. ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ / يذهب بعزهم ويكرهم.

[١٧٥ظ]

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ منصوب بما تعلق به "اللام" من الاستقرار، أو بـ﴿مُهِينٌ﴾، أو بإضمار "اذكُرْ" تعظيماً لليوم وتهويلاً له. ﴿جَمِيعًا﴾ أي: كلهم بحيث لا يبقى منهم أحد غير مبعوث أو مجتمعين في حالة واحدة، ﴿فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ من القبائح بيان صدورها عنهم، أو بتصويرها في تلك النشأة بما يليق بها من الصور الهائلة على رؤوس الأشهاد تخجيلاً لهم وتشهيراً بحالهم وتشديداً لعذابهم.

وقوله تعالى: ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ﴾ استئناف وَقَعَ جواباً عما نشأ ممَّا قبله من السؤال، إما عن كيفية التنبئة أو عن سببها، كأنه قيل: كيف ينبتهم بأعمالهم

١ هذه الأقوال كلها في الباب لابن عادل، ٥٣١/١٨. ٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٦٨/٤.

وهي أعراض متقضية متلاشية؟ فقل: أحصاه الله عددًا لم يفته منه شيء. فقله تعالى: ﴿وَنُفُوسُهُ﴾ حينئذ حال من مفعول ﴿أَخْصَى﴾ بإضمار "قد" أو بدونه على الخلاف المشهور، أو قيل: لِمَ يَنْتَبِهُمُ بذلك؟ فقل: ﴿أَخْصَلَهُ اللَّهُ وَنُفُوسُهُ﴾، فينتبهِم به ليعرفوا أَنَّ ما عاينوه من العذاب إنما حاق بهم لأجله، وفيه مزيد توبيخ وتنديم لهم غير التخجيل والتشهير.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ لا يغيب عنه أمر من الأمور قط. والجملة اعتراض تذييلي مقرر لإحصائه تعالى.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ استشهاد على شمول شهادته تعالى كما في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة، ٢٥٨/٢] وفي قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [الشعراء، ٢٢٥/٢٦]، أي: ألم تعلم علمًا يقينًا متاخمًا للمشاهدة أنه تعالى يعلم ما فيهما من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما أو بالجزئية منهما.

وقوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾... إلى آخره، استئناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى ومبين لكيفيته. و﴿يَكُونُ﴾ من "كان" التامة. وقُري: "تَكُونُ" بـ"التاء" اعتبارًا لتأنيث النجوى وإن كان غير حقيقي، أي: ما يقع من تناجي ثلاثة نفر، أي: من مُسَارَتِهِمْ، على أن ﴿نَجْوَى﴾ مضافة إلى ﴿ثَلَاثَةٍ﴾، أو على أنها موصوفة بها إما بتقدير مضاف، أي: من أهل نجوى ثلاثة، أو بجعلهم نجوى في أنفسهم مبالغة، / ﴿إِلَّا هُوَ﴾ أي: الله عز وجل: ﴿رَابِعُهُمْ﴾ أي: جاعلهم أربعة من حيث إنه تعالى يشاركهم في الاطلاع عليها، وهو استثناء مفرغ من أعم الأحوال. ﴿وَلَا خَمْسَةٍ﴾ ولا نجوى خمسة ﴿إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾.

[١٧٦]

وتخصيص العددين بالذكر إما لخصوص الواقعة، فإن الآية نزلت في تناجي المنافقين، وإما لبناء الكلام على أغلب عادات المتناجين، وقد عُمم الحكم بعد ذلك ف قيل: ﴿وَلَا أَذِّنُ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي: مما ذكر كالواحد والاثنين ﴿وَلَا أَكْثُرُ﴾ كالسنة وما فوقها ﴿إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ يعلم ما يجري بينهم. وقرئ: "وَلَا أَكْثُرُ" بالرفع عطفاً على محلّ ﴿مِنْ تَجَوَّى﴾، أو محلّ ﴿وَلَا أَذِّنُ﴾ بأن جعل ﴿لَا﴾ لنفي الجنس. ﴿أَيَّنَ مَا كَانُوا﴾ من الأماكن، ولو كانوا تحت الأرض، فإن علمه تعالى بالأشياء ليس لقرب مكاني حتى يتفاوت باختلاف الأمكنة قرباً وبعداً.

﴿ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ﴾ وقرئ: "يُنْبِئُهُمْ"² بالتخفيف ﴿بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ تفضيحا لهم وإظهاراً لما يوجب عذابهم ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لأن نسبة ذاته للمقتضية للعلم إلى الكل سواء.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ التَّجَوَّى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّجُونَ بِالْآثِرِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلُونَهَا فَيُشْسَ الْمَصِيرُ ۝﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ التَّجَوَّى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم عادوا لمثل فعلهم. والخطاب للرسول عليه السلام، و"الهمزة" للتعجب من حالهم، وصيغة المضارع للدلالة على تكرّر عودهم وتجده واستحضار صورته العجيبة.

وقوله تعالى: ﴿وَيَتَنَجَّجُونَ بِالْآثِرِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ عطف عليه داخل في حكمه، أي: بما هو إثم في نفسه وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول عليه السلام. وذكره عليه السلام بعنوان الرسالة بين الخطابين المتوجهين

١ قرأ بها يعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٨٥/٢. ٢ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري،

إليه عليه السلام لزيادة تشنيعهم واستعظام معصيتهم. وقرأ: «وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ»<sup>١</sup>، و«الْعُدْوَانِ»<sup>٢</sup> بكسر «العين»، و«مَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ»<sup>٣</sup>.

﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ فيقولون: «السلام عليكم» أو «انعم صباحاً»، والله سبحانه يقول: ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصفات، ١٨١/٣٧]. ﴿وَيَقُولُونَ / فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: فيما بينهم ﴿لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ أي: هلا يعذبنا الله بذلك لو كان محمد نبياً، ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ عذاباً ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ يدخلونها ﴿فَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي: جهنم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَتَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾<sup>٤</sup>  
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ في أُنْدَيْتُمْ وفي خلواتكم ﴿فَلَا تَتَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ كما يفعله المنافقون. وقرأ: «فَلَا تَتَنَجَّوْا»<sup>٥</sup> و«فَلَا تَنَاجَوْا»<sup>٦</sup> بحذف إحدى التاءين.

﴿وَتَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ أي: بما يتضمن خير المؤمنين والافتقار عن معصية الرسول صلى الله عليه وسلم، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ وحده لا إلى غيره استقلالاً أو اشتراكاً فيجازيكم بكل ما تأتون وما تدرُونَ.

﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَرِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>٧</sup>

﴿إِنَّمَا النَّجْوَى﴾ المعهودة التي هي التناجي بالإثم والعدوان ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ لا من غيره، فإنه المزيّن لها والحامل عليها. وقوله تعالى: ﴿لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خبر آخر، أي: إنما هي ليحزن المؤمنين بتوهمهم أنها في نكبة أصابتهم.

<sup>١</sup> قرأ بها حمزة وزويس. النشر لابن الجزري، ٣٨٥/٢. <sup>٤</sup> م س ي: وبش.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خنيفة. شواذ القراءات <sup>٥</sup> قرأ بها زويس. النشر لابن الجزري، ٣٨٥/٢.

للكرماني، ص ٤٦٧. <sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن. شواذ

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الضحاك ومقاتل بن حيان. القراءات للكرمانى، ص ٤٦٧.

المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٧٢.

﴿وَلَيْسَ بِضَارٍّ هُمْ﴾ أي: الشيطان أو التناجي بضار المؤمنين ﴿شَيْئًا﴾ من الأشياء أو شيئاً من الضرر ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بمشيئته. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ولا يبالوا بنجواهم، فإنه تعالى يعصمهم من شره وضرره.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا﴾ أي: توسعوا وليفسح بعضكم عن بعض، ولا تتضاوموا من قولهم: "افسح عني"، أي: تنح. وقرئ: "تفاسحوا".<sup>١</sup> وقوله تعالى: ﴿فِي الْمَجَالِسِ﴾ متعلق بـ﴿قِيلَ﴾. وقرئ: "فِي الْمَجَالِسِ"،<sup>٢</sup> على أن المراد به الجنس.

وقيل: مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم، وكانوا يتضاومون تنافساً في القرب منه عليه السلام وحرصاً على استماع كلامه. وقيل: هو المجلس من مجالس القتال، وهي مراكز الغزاة، كقوله تعالى: ﴿مَقْعِدِ الْقِتَالِ﴾ [آل عمران، ١٢١/٣]. قيل: كان الرجل يأتي الصف ويقول: تفسحوا فيأبون لحرصهم على الشهادة.<sup>٣</sup> وقرئ: "فِي الْمَجَالِسِ" / بفتح "اللام" فهو متعلق بـ﴿تَفَسَّحُوا﴾ قطعاً، أي: توسعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه.

[١٧٧و]

﴿فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: في كل ما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغيرها. ﴿وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا﴾ أي: انهضوا للتوسعة على المقبلين، أو لما أمرتم به من صلاة أو جهاد أو غيرهما من أعمال الخير، ﴿فَإَنْشُرُوا﴾ فانهضوا ولا تثبطوا ولا تفترطوا. وقرئ بكسر "الشين".<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وداود بن هند.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٤٦٧.

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي،

يعقوب وخلف وأبو بكر بخلاف عنه. النشر

٣٨٥/٢.

لابن الجزري، ٣٨٥/٢.

<sup>٤</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٣٧٠/٤.

﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ﴾ بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والإيواء إلى عُرف الجنان في الآخرة. ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ منهم خصوصاً ﴿دَرَجَاتٍ﴾ عالية بما جمعوا من أثرتي العلم والعمل، فإنَّ العلم مع علو رتبته يقتضي العمل المقرون به مزيد رفعة، لا يُدرك شأوه العمل العاري عنه وإن كان في غاية الصلاح، ولذلك يقتدى بالعالم في أفعاله ولا يقتدى بغيره. وفي الحديث: «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»<sup>١</sup>.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ تهديد لمن لم يمثل بالأمر. وقرئ: «يَعْمَلُونَ»<sup>٢</sup> بـ«الياء» التحتانية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>٣</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ﴾ في بعض شئونكم المهمة الداعية إلى مناجاته عليه السلام ﴿فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ أي: فتصدقوا قبلها، مستعارٌ ممن له يدان، وفي هذا الأمر تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وإنفاق الفقراء والزجر عن الإفراط في السؤال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحبب الآخرة ومحبب الدنيا.

واختلف في أنه للندب أو للوجوب، لكنه نسخ بقوله تعالى: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ﴾ [المجادلة، ١٣/٥٨]، وهو وإن كان متصلًا به تلاوة لكنه متراخ عنه نزولاً. وعن علي رضي الله عنه: «إن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد غيري، كان لي دينار فصرفته، فكنْتُ إذا ناجيته عليه السلام تصدقت بدينارهم»<sup>٢</sup>، وهو على القول بالوجوب محمول على أنه لم يتفق للأغنياء مناجاة في مدة بقائه؛ / إذ روي أنه لم يبق إلا عشرًا. وقيل: إلا ساعة.<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> بلفظ قريب في المصنّف لابن أبي شيبة، ٣٧٣/٦

(٣٢١٢٥) ومعالم التنزيل للبغوي، ١٦٠/٨

والكشف للزمخشري، ٣٧١/٤-٣٧٢.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٨٣/٣.

<sup>١</sup> سنن ابن ماجه، ١٥١/١ (٢٢٣) سنن أبي داود،

٤٨٥/٥ (٣٦٤١) سنن الترمذي، ٥٠/٥ (٢٦٨٥)

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن عباس عن أبي عمرو.

المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٧٣.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: التصدق ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ﴾ أي: لأنفسكم مِنَ الرِّبَا وَحِبِّ المال. وهذا يُشعر بالندب، لكن قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ منبئ عن الوجوب؛ لأنه ترخيص لمن لم يجد في المناجاة بلا تصدق.

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾﴾

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ أي: أخفتم الفقر من تقديم الصدقات، أو أخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر وجمع صدقات لجمع المخاطبين. ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ ما أمرتم به وشق عليكم ذلك ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بأن رخص لكم ألا تفعلوه، وفيه إشعار بأن إشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما رأى منهم من الانفعال ما قام مقام توبتهم، و﴿إِذْ﴾ على بابها من المضي. وقيل: بمعنى "إذا" كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا الْأَغْطَالُ فِي أَغْنَقِيهِمْ﴾ [غافر، ٧١/٤٠]. وقيل: بمعنى "إن".<sup>١</sup>

﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: فإذا فرطتم فيما أمرتم به من تقديم الصدقات فتداركوه بالمثابرة على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في سائر الأوامر، فإن القيام بها كالجابر لما وقع في ذلك من التفريط. ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ظاهرًا وباطنًا.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾﴾

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود أولياء ويُناصحونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين، أي: ألم تنظر ﴿إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾ أي: والوا ﴿قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وهم اليهود، كما أنبا عنه قوله تعالى: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة، ٦٠/٥]. ﴿مَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ لأنهم منافقون مذذبون بين ذلك. والجملة مستأنفة أو حال من فاعل ﴿تَوَلَّوْا﴾.

١ الوجهان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٨٤.



﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ أي: يقولون والله إنا لمسلمون، وهو عطف على ﴿تَوَلَّوْا﴾ داخل في حكم التعجيب، وصيغة المضارع للدلالة على تكرّر الحلف وتجده / حسب تكرّر ما يقتضيه. وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حال من فاعل ﴿يَحْلِفُونَ﴾ مفيدة لكمال شناعة ما فعلوا، فإنّ الحلف على ما يُعلم أنّه كذب في غاية القبح. وفيه دلالة على أنّ الكذب يعمّ ما يعلم المُخبر عدم مطابقته للواقع وما لا يعلمه.

رُوي أنّه عليه السلام كان في حُجرة من حجراته فقال: «يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلبُ جبار، وينظر بعين شيطان»، فدخل عبد الله بن نُبَيْل المنافق، وكان أزرق، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «علامَ تشتمني أنت وأصحابك؟»، فحلف بالله ما فعل، فقال عليه السلام: «فعلت»، فانطلق فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبّوه، فنزلت.<sup>١</sup>

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾﴾

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ نوعًا من العذاب متفقًا ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فيما مضى من الزمان المتطاوّل فتمرّنوا على سوء العمل وضربوا به وأصرّوا عليه.

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٦﴾﴾

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ الفاجرة التي يحلفون بها عند الحاجة، وقرئ بكسر الهمزة<sup>٢</sup>، أي: إيمانهم الذي أظهروه لأهل الإسلام. ﴿جُنَّةً﴾ وقايةٌ وسُترَةٌ دون دمائهم وأموالهم، فالاتخاذ على هذه القراءة عبارة عن التستر بما أظهروه بالفعل، وأمّا على القراءة الأولى فهي عبارة عن إعادتهم لأيمانهم الكاذبة وتهيئتهم لها إلى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويتخلصوا عن المؤاخذه لا عن استعمالها بالفعل،

<sup>١</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ٣١٦/٥ (٣٢٧٦)

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٤٦٨.

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٦١/٨ والكشاف

للزمخشري، ٣٧٢/٤.

فإن ذلك متأخر عن المؤاخذه المسبوقه بوقوع الجناية والخيانة، واتخاذ الجنة لا بد أن يكون قبل المؤاخذه، وعن سببها أيضاً، كما يُعرب عنه "الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَصَدُّوا﴾ أي: الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في خلال أمرهم بتثييط مَنْ لَقُوا عن الدخول في الإسلام وتضعيف أمر المسلمين عندهم.

﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ وعيد ثانٍ بوصف آخر لعذابهم. وقيل: الأول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة.<sup>٢</sup>

﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٧)

﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه تعالى ﴿شَيْئاً﴾ من الإغناء، روي أن رجلاً منهم قال: لنُصْرَنَ يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا. ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات القبيحة ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: ملازموها ومقارنوها، ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا يخرجون منها أبداً.

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾  
﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (٨)

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ قيل: هو ظرف لقوله تعالى: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾. ﴿فَيَحْلِفُونَ لَهُ﴾ أي: لله تعالى يومئذ على أنهم مسلمون ﴿كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ / في الدنيا ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ في الآخرة ﴿أَنَّهُمْ﴾ بتلك الأيمان الفاجرة ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾ من جلب منفعة أو دفع مضرة، كما كانوا عليه في الدنيا حيث كانوا يدفعون بها عن أرواحهم وأموالهم ويستجرون بها فوائد دنيوية.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ البالغون في الكذب إلى غاية لا مَطْمَحَ وراءها، حيث تجاسروا على الكذب بين يدي علام الغيوب وزعموا أن أيمانهم الفاجرة تروج الكذب لديه كما تروج عند الغافلين.

[١٧٨ظ]

﴿أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَأَنْسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>(١١)</sup>

﴿أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ﴾ أي: استولى عليهم من "حُذْتُ الْإِبِلَ" إذا استوليت عليها وجمعتها، وهو مما جاء على الأصل كـ"استصوب" و"استنوق"، أي: ملكهم ﴿فَأَنْسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ بحيث لم يذكروه بقلوبهم ولا بالسنتهم. ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما ذكر من القبائح ﴿حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ أي: جنوده وأتباعه.

﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي: الموصوفون بالخسران الذي لا غاية وراءه حيث فوتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بدله العذاب الأليم. وفي تصدير الجملة بحرفي التنبيه والتحقيق وإظهار المضافين معاً في موقع الإضمار بأحد الوجهين<sup>١</sup> وتوسيط ضمير الفصل؛ من فنون التأكيد ما لا يخفى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾<sup>(١٢)</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ استئناف مسوق لتعليل ما قبله من خسران حزب الشيطان. عُبر عنهم بالموصول للتنبيه بما في حيز الصلة على أن مُوَادَّةَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مُحَادَّةٌ لهما، والإشعار بعلة الحكم.

﴿أُولَئِكَ﴾ بما فعلوا من التولي والمُوَادَّةِ ﴿فِي الْأَذَلِّينَ﴾ أي: في جملة مَنْ هو أذل خلق الله من الأولين والآخرين؛ لأن ذلة أحد المتخاصمين على مقدار عزة الآخر، وحيث كانت عزة الله عز وجل غير متناهية كانت ذلة مَنْ يحادّه كذلك.

﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ استئناف وارد لتعليل كونهم في الأذلين، أي: قُضي وأُثبت في اللوح، وحيث جرى ذلك مجرى القسم أجيب بما يُجاب به فقيل: ﴿لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ أي: بالحجة / والسيف وما يجري مجراه، أو بأحدهما، ونظيره قوله تعالى:

[١٧٩و]

<sup>١</sup> وفي هامش م: بأن يقال ألا إنهم، أو يقال: ألا إن حزبه. «منه».

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۖ وَإِنْ جُنَدْنَاهُمْ لَغَالِبُونَ ۖ﴾  
[الصفافات، ١٧١/٣٧-١٧٣]. وقرئ: "وَرُسُلِي" بفتح "الياء".

﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ﴾<sup>٢</sup> على نصر أنبيائه ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يُغلب عليه في مراده.

﴿لَا تَحِذُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾

﴿لَا تَحِذُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، أو لكل أحد. و﴿تَحِذُ﴾ إمّا متعدّ إلى اثنين ف قوله تعالى: ﴿يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ مفعوله الثاني، أو إلى واحد فهو حالٌ من مفعوله لتخصّصه بالصفة. وقيل: صفة أخرى له،<sup>٣</sup> أي: قوماً جامعين بين الإيمان بالله واليوم الآخر وبين مؤاودة أعداء الله ورسوله. والمراد بنفي الوجدان نفى المؤاودة، على معنى أنّه لا ينبغي أن يتحقّق ذلك، وحقّه أن يمتنع ولا يوجد بحال وإن جدّ في طلبه كلّ أحد. ﴿وَلَوْ كَانُوا﴾ أي: من حادّ الله ورسوله. والجمع باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾، كما أنّ الأفراد فيما قبله باعتبار لفظها. ﴿أَبَاءَهُمْ﴾ آباء الموادّين ﴿أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ فإنّ قضيّة الإيمان بالله تعالى أن يهجر الجميع بالمرّة. والكلام في "لو" قد مرّ على التفصيل مراراً.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الذين لا يوادّونهم وإن كانوا أقرب الناس إليهم وأمسّهم رحمًا، وما فيه من معنى البعد لرفعة درجتهم في الفضل. وهو مبتدأ خبره ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ أي: أثبتّه فيها، وفيه دلالة على خروج العمل من مفهوم الإيمان، فإنّ جزء الثابت في القلب ثابت فيه قطعاً، ولا شيء من أعمال الجوارح يثبت فيه. ﴿وَأَيَّدَهُمْ﴾ أي: قواهم ﴿بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ أي: من عند الله تعالى،

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن

<sup>٢</sup> م: لقوي.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٥٥٨/١٨.

الجزري، ٣٨٦/٢.

وهو نور القلب، أو القرآن، أو النصر على العدو. وقيل: الضمير للإيمان لحياة القلوب به،<sup>١</sup> ف"مِنْ" تجريدية.

وقوله تعالى: ﴿وَيُدْخِلُهُمْ...﴾ إلى آخره، بيان لآثار رحمته الأخروية إثر بيان ألطافه الدنيوية، أي: ويدخلهم في الآخرة ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أبد الآبدين.

وقوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ استئناف جارٍ مجرى التعليل لما أفاض عليهم من آثار رحمته / العاجلة والآجلة. وقوله تعالى: ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بيان لابتهاجهم بما أوتوه عاجلاً وآجلاً. وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ تشریف لهم ببيان اختصاصهم به عزّ وعلا. وقوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ بيان لاختصاصهم بالفوز بسعادة النشأتين. والكلام في تحلية الجملة بفنون التأكيد كما مرّ في مثلها.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة المجادلة كُتِبَ مِنْ حِزْبِ اللَّهِ يوم القيامة».<sup>٢</sup>

١/٣٧٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٧٤.  
٢ الكشف والبيان للثعلبي، ١١٨/٢٦ (المجادلة، ١/٥٨) التفسير الوسيط للواحد، ٤/٢٥٨ (المجادلة، ١/٥٨) الكشف للزمخشري،



## سورة الحشر

مدنية، وهي أربع وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۝﴾

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ مر ما فيه من الكلام في صدر سورة الحديد، وقد كرر الموصول هنا لزيادة التقرير والتنبيه على استقلال كل من الفريقين بالتسبيح.

رُوي أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَالِحَ بَنِي النَّضِيرِ، وَهُمْ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ مِنْ ذُرِّيَّةِ هَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، نَزَلُوا الْمَدِينَةَ فِي فِتْنِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَنْتَظَارًا لِبَعْثَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَاهَدَهُمْ أَلَّا يَكُونُوا لَهُ وَلَا عَلَيْهِ، فَلَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ بَدْرٍ قَالُوا: «هُوَ النَّبِيُّ الَّذِي نَعْتُهُ فِي التَّوْرَةِ لَا تُرَدُّ لَهُ رَايَةٌ»، فَلَمَّا كَانَ يَوْمٌ أُحْدِثَ مَا كَانَ ارْتَابُوا وَنَكَشُوا.

فَخَرَجَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ فِي الْأَرْبَعِينَ رَاكِبًا إِلَى مَكَّةَ فَحَالَفُوا قَرِيشًا عِنْدَ الْكَعْبَةِ عَلَى قِتَالِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَمَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ الْأَنْصَارِيِّ<sup>١</sup>

<sup>١</sup> مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ خَالِدِ الْأَنْصَارِيِّ الْأَوْسِيِّ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَقِيلَ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (ت. ٤٣هـ/٦٦٣م). حَلِيفُ لِبَنِي الْأَشْهَلِ، كَانَ مِنْ فَضْلَاءِ الصَّحَابَةِ، شَهِدَ بَدْرًا وَالْمَشَاهِدَ كُلَّهَا، وَعَاشَ وَمَاتَ بِالْمَدِينَةِ. اسْتَخْلَفَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْمَدِينَةِ فِي إِحْدَى غَزَوَاتِهِ، كَانَ مَعَهُ اعْتَزَلَ الْفِتْنَةَ وَلَا حُضَرَ الْجَمَلَ وَلَا صَفِينَ، بَلِ اتَّخَذَ سَيْفًا مِنْ خَشَبٍ، وَتَحَوَّلَ إِلَى الرُّبْدَةِ فَأَقَامَ بِهَا مُدِيدَةً. انْظُرْ: الْأَسْتِيعَابَ لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ، ٣/١٣٧٧، وَسِيرَ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ لِلذَّهَبِيِّ، ٢/٣٦٩.

<sup>١</sup> مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ خَالِدِ الْأَنْصَارِيِّ الْأَوْسِيِّ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَقِيلَ: أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (ت. ٤٣هـ/٦٦٣م). حَلِيفُ لِبَنِي الْأَشْهَلِ، كَانَ مِنْ فَضْلَاءِ الصَّحَابَةِ، شَهِدَ بَدْرًا وَالْمَشَاهِدَ كُلَّهَا، وَعَاشَ وَمَاتَ بِالْمَدِينَةِ. اسْتَخْلَفَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْمَدِينَةِ فِي إِحْدَى غَزَوَاتِهِ، كَانَ مَعَهُ اعْتَزَلَ الْفِتْنَةَ وَلَا حُضَرَ الْجَمَلَ وَلَا صَفِينَ، بَلِ اتَّخَذَ سَيْفًا مِنْ خَشَبٍ، وَتَحَوَّلَ إِلَى الرُّبْدَةِ فَأَقَامَ بِهَا مُدِيدَةً. انْظُرْ: الْأَسْتِيعَابَ لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ، ٣/١٣٧٧، وَسِيرَ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ لِلذَّهَبِيِّ، ٢/٣٦٩.

فقتل كعبًا غيلةً وكان أخاه من الرضاعة، ثم صَبَّحَهُم بالكِتاب، فقال لهم: «اخرجوا من المدينة»، فاستمهلوه عليه السلام عشرةً أيام ليتجهَّزوا للخروج. فدنَّ عبدُ الله بنُ أبي المنافق وأصحابه إليهم لا تخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم، ولئن خرجتم لنخرجنَّ معكم، فذَرَّبُوا على الأُزقة وحصَّنوها، فحاضرهم النبي عليه السلام إحدى وعشرين ليلةً.

فلَمَّا قَذَفَ اللهُ في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح / فآبَى عليهم إلَّا الجلاء على أن يحمل كلُّ ثلاثة أبيات على بعير ما شاءوا من متاعهم، فَجَلَّوْا إلى الشام إلى أريحا وأذرعَات إلَّا أهل بيتين منهم: آل أبي الحقيق وآل حُيَّي بن أخطَب،<sup>١</sup> فإنهم لحِقُوا بخيبر،<sup>٢</sup> ولحقت طائفة بالحيرة، فأنزل الله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.<sup>٣</sup>

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ بيان لبعض آثار عزته تعالى وأحكام حكمته إثر وصفه تعالى بالعزة القاهرة والحكمة الباهرة على الإطلاق. والضمير راجع إليه تعالى بذلك العنوان إمَّا بناءً على كمال ظهور اتِّصافه تعالى بهما مع مساعدة تامَّة من المقام، أو على جعله مستعارًا لاسم الإشارة، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ [الأنعام، ٤٦/٦]، أي: بذلك، وعليه قول ربيعة بن العجاج:

كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلِيغُ الْبَهَقِ

<sup>١</sup> انظر: معجم البلدان للحموي، ٤٠٩/٢.

<sup>٢</sup> الحشر، ١/٥٩-٦. | والخبر بلفظ قريب في معالم التنزيل للبخاري، ٦٧/٨-٦٨، والكشاف للزمخشري، ٣٧٥/٤.

<sup>٣</sup> في ديوانه، ص ١٠٤، وهو له في الصحاح للجوهري، «بهق»، وفيه «البهق»: بياض يعتري الجلد يخالف لونه، ليس من البرص». والشاهد فيه أنه قال: «كأنه»، بضمير المفرد المذكور، وكان قال قبله:

<sup>١</sup> هو حُيَّي بن أخطَب النضري (ت. ٦٢٦/٥٥م)، أبو صفية أم المؤمنين. سيد اليهود، كان يُنعت بسيد الحاضر والبادي، أدرك الإسلام وأذى المسلمين فأسروه يوم قريظة ثم قتلوه. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٤٨٤/٣، والأعلام للزركلي، ٢٩٢/٢.

<sup>٢</sup> خيبر: هو الموضع المذكور في غزوة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهي ناحية على ثمانية بُرَدٍ من المدينة. ولفظ خيبر بلسان اليهود يعني الحصن.



كما هو المشهور، كأنه قيل: ذلك المنعوت بالعزة والحكمة الذي أخرج... إلخ، فيه إشعار بأن الإخراج حكمة باهرة.

وقوله تعالى: ﴿لَأَوَّلُ الْحَشْرِ﴾ أي: في أول حشرهم إلى الشام، وكانوا من سببط<sup>١</sup> لم يُصِبه جلاء قط، وهم أول من أخرج من جزيرة العرب إلى الشام، أو هذا أول حشرهم، وآخر حشرهم إجلاء عمر رضي الله عنه إياهم من خير إلى الشام. وقيل: آخر حشرهم حشر يوم القيامة؛ لأن المَحْشَر يكون بالشام.<sup>٢</sup>

﴿مَا ظَنَنْتُمْ﴾ أيها المسلمون ﴿أَنْ يَخْرُجُوا﴾ من ديارهم بهذا الذل والهوان لشدة بأسهم وقوة منعتهم ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: ظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعتهم من بأس الله.

وتغيير النظم بتقديم الخبر وإسناد الجملة إلى ضميرهم للدلالة على كمال وثوقهم بحصانة حصونهم، واعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يُبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم. ويجوز أن يكون ﴿مَانِعَتُهُمْ﴾ خبراً لـ ﴿أَنَّ﴾ و﴿حُصُونُهُمْ﴾ مرتفعاً على الفاعلية.

﴿فَأَتَاهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أمر الله تعالى / وقدره المقدور لهم ﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ ولم يخطر ببالهم، وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف، فإنه مما أضعف قوتهم وفل شوكتهم وسلب قلوبهم الأمن والطمأنينة. وقيل: الضمير في ﴿أَتَاهُمْ﴾ و﴿لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ للمؤمنين، أي: فاتاهم نصر الله. وقرأ: ﴿فَأَتَاهُمْ﴾<sup>٣</sup> أي: فاتاهم الله العذاب أو النصر. ﴿وَوَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ أي: أثبت فيها الخوف الذي يزعجها، أي: يملؤها.

١ الببطين من اليهود: كالقبيلة في العرب. لسان العرب لابن منظور، «سبط».

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٣٧٥/٤.

٣ قراءة شاذة، مروية عن عكرمة وأحمد بن أبي معاذ. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦٨.

فيها خطوط من سواد وبلق ولهذا راجعه فيه أبو عبيدة في خبر نقله في مجاز القرآن، ٤٤/١ (البقرة، ٦٨/٢)، فقال: «قال أبو عبيدة فقلت لرؤية: إن كانت خطوطاً فقل: «كأنها»، وإن كانت سوداً وبلقاً فقل: «كأنهما»، فقال: كأن ذلك وملك توليع البهق».

﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ﴾ لَيْسَدُوا بِمَا نَقَضُوا مِنْهَا مِنَ الْخَشَبِ وَالْحِجَارَةِ أَفْوَءَ الْأَرْقَةِ، وَلَثَلَا يَبْقَى بَعْدَ جَلَاثِهِمْ مَسَاكُنٌ لِلْمُسْلِمِينَ، وَلِيَنْقَلُوا مَعَهُمْ بَعْضُ آلَاتِهَا الْمَرْغُوبِ فِيهَا مِمَّا يَقْبَلُ النُّقْلَ. ﴿وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ حَيْثُ كَانُوا يُخْرِبُونَهَا إِزَالَةً لِمَتَحَصَّنَهُمْ وَمَتَمَّنَّعَهُمْ وَتَوْسِيعًا لِمَجَالِ الْقِتَالِ وَنَكَايَةً لَهُمْ. وَإِسْنَادُ هَذَا إِلَيْهِمْ لِمَا أَنَّهُمُ السَّبَبُ فِيهِ، فَكَأَنَّهُمْ كَلَّفُوهُمْ إِيَّاهُ وَأَمَرُوهُمْ بِهِ. قِيلَ: الْجُمْلَةُ حَالٌ، أَوْ تَفْسِيرٌ لـ ﴿الرُّعْبَ﴾. <sup>١</sup> وَقُرِئَ: "يُخْرِبُونَ" <sup>٢</sup> بِالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ. وَقِيلَ: الْإِخْرَابُ: التَّعْطِيلُ، أَوْ تَرْكُ الشَّيْءِ خَرَابًا، وَالتَّخْرِيبُ: النُّقْضُ وَالهَدْمُ. <sup>٣</sup>

﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ فَاتَّعَظُوا بِمَا جَرَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْأُمُورِ الْهَائِلَةِ عَلَى وَجْهِ لَا يَكَادُ يَهْتَدِي إِلَيْهِ الْأَفْكَارُ وَاتَّقُوا مَبَاشِرَةَ مَا أَذَاهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي، أَوْ انْتَقَلُوا مِنْ حَالِ الْفَرِيقَيْنِ إِلَى حَالِ أَنْفُسِكُمْ، فَلَا تَعُولُوا عَلَى تَعَاُضِدِ الْأَسْبَابِ؛ بَلْ تَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى حُجَّةِ الْقِيَاسِ، كَمَا فُصِّلَ فِي مَوْقِعِهِ.

﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ <sup>٤</sup> ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ <sup>٥</sup> ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾ أَيُّ: الْخُرُوجِ عَنْ أَوْطَانِهِمْ عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ الْفُطُوحِ ﴿لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ كَمَا فَعَلَ بِنَبِيِّ قَرِيطَةَ، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ اسْتِثْنَاءٌ غَيْرُ مُتَعَلِّقٍ بِجَوَابِ ﴿لَوْلَا﴾، جِيءَ بِهِ لِبَيَانِ أَنَّهُمْ إِنْ نَجَّوْا مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا بِكُتَابَةِ الْجَلَاءِ لَا نَجَاةَ لَهُمْ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ.

﴿ذَلِكَ﴾ أَيُّ: مَا حَاقَ بِهِمْ وَمَا سَيَحِيقُ ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ ﴿شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وَفَعَلُوا مَا فَعَلُوا مِمَّا حُكِيَ عَنْهُمْ مِنَ الْقَبَائِحِ. ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ﴾ وَقُرِئَ: "يُشَاقِقِ اللَّهَ" كَمَا فِي الْأَنْفَالِ. <sup>٥</sup> وَالِاقْتِصَارُ عَلَى ذِكْرِ مُشَاقَّتِهِ تَعَالَى لِتَضَمُّنِهَا لِمُشَاقَّتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، / وَلِيُوَافِقَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ وَهُوَ إِمَّا نَفْسَ الْجَزَاءِ

[١٨١و]

<sup>١</sup> الوجهان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٨٨. <sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٢/٣٨٦. للكرماني، ص ٤٦٨.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٨٨. <sup>٥</sup> الأنفال، ٨/١٣.

قد حُذِفَ منه العائد إلى ﴿مَنْ﴾ عند مَنْ يلتزمه، أي: شديد العقاب له، أو تعليل للجزاء المحذوف، أي: يعاقبه الله، فإنَّ الله شديد العقاب.

وأياً ما كان فالشرطيَّة تكملة لما قبلها وتقريرٌ لمضمونه وتحقيقٌ للسببيَّة بالطريق البرهاني، كأنه قيل: ذلك الذي حاق بهم من العقاب العاجل والآجل بسبب مُشاقَّتِهِمْ لله تعالى ورسوله، وكلَّ<sup>١</sup> مَنْ يشاقَّ الله كائنًا مَنْ كان فله بسبب ذلك عقابٌ شديد، فيأذن لهم عقابٌ شديد.

﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِىَ الْفَاسِقِينَ﴾<sup>٢</sup>  
 ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ﴾ أي: أي شيء قطعتم من نخلة، وهي فِغلة من "اللون"، وياؤها مقلوبة من واو لكسرة ما قبلها كـ"ديمة" وتُجمع على "ألوان". وقيل: من "اللين" وتُجمع على "لين" وهي النخلة الكريمة. ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾ الضمير له (مَا)، وتأنيثه لتفسيره باللين كما في قوله تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ [فاطر، ٢/٣٥]. ﴿قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا﴾ كما كانت من غير أن تتعرضوا لها بشيء ما. وقُرئ: "عَلَىٰ أَصْلِهَا"<sup>٣</sup> إمّا على الاكتفاء من "الواو" بالضم، أو على أنه جمع كـ"زُهْن". وقُرئ: "قَائِمًا"<sup>٤</sup> على أصوله ذهاباً إلى لفظ (مَا). ﴿فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فذاك، أي: قطعها وتركها بأمر الله تعالى.

﴿وَلِيُخْرِىَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: وليذلَّ اليهود ويغيظهم أذن في قطعها وتركها؛ لأنهم إذا رأوا المؤمنين يتحكّمون في أموالهم كيف أحبوا، ويتصرفون فيها حسبما شاءوا من القَطْع والترك يزدادون غيظاً ويتضاعفون حسرةً.<sup>٥</sup> واستدلَّ به على جواز هدم ديار الكفرة وقطع أشجارهم وإحراق زروعهم زيادةً لغيظهم. وتخصيص اللينة بالقطع إن كانت من الألوان لاستبقاء العجوة والبرنية اللتين هما كرام النخيل، وإن كانت هي الكرام ليكون غيظهم أشدَّ.

<sup>١</sup> س - كل.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري،

٣٧٧/٤.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري،

٣٧٧/٤.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: لأنَّ الترك أيضاً لمصلحة

المؤمنين. «منه».

﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٦)</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ شروع في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان ما حل بأنفسهم من العذاب العاجل والآجل، وما فعل بديارهم ونخيلهم من التخريب والقطع، أي: ما أعاده إليه من مالهم. وفيه إشعار بأنه كان حقيقاً بأن يكون له عليه السلام، وإنما وقع في أيديهم بغير حق فرجعه الله تعالى إلى مستحقه؛ لأنه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق ليتوسلوا به إلى طاعته، فهو جدير / بأن يكون للمطيعين. ﴿مِنْهُمْ﴾ أي: من بني النضير.

[١٨١ظ]

﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: فما أجريتم على تحصيله وتغنمه من الوجيف: وهو سرعة السير ﴿مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ هي ما يركب من الإبل خاصة، كما أن الراكب عندهم راكبها لا غير، وأما راكب الفرس فإتما يسمونه فارساً، ولا واحد لها من لفظها، وإنما الواحدة منها "راحلة"، والمعنى: ما قطعتم لها شقة بعيدة ولا لقيتم مشقة شديدة ولا قتالاً شديداً؛ وذلك لأنه كانت قراهم على ميلين من المدينة فمشوا إليها مشياً، وما كان فيهم راكب إلا النبي صلى الله عليه وسلم فافتتحها صلحاً من غير أن تجري بينهم مسابقة، كأنه قيل: وما أفاء الله على رسوله منهم فما حصلتموه بكذ اليمين وعرق الجبين.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: سنته تعالى جارية على أن يسليطهم على من يشاء من أعدائهم تسليطاً خاصاً، وقد سلط النبي عليه السلام على هؤلاء تسليطاً غير معتاد من غير أن تقتحموا مضايق الخطوب وتقاتلوا شدائد الحروب، فلا حق لكم في أموالهم.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيفعل ما يشاء كما يشاء تارة على الوجوه المعهودة وأخرى على غيرها.

﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾<sup>(٧)</sup>

وقوله تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ بيان لمصارف الفيء بعد بيان إفاءته عليه عليه السلام من غير أن يكون للمقاتلة فيه حق. وإعادة عين العبارة الأولى لزيادة التقرير، ووضع أهل القرى موضع ضميرهم للإشعار بشمول ما لعقاراتهم أيضًا.

﴿فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ﴾ «اختلف في قسمة الفيء، قيل: تُسَدَّسُ لظاهر الآية ويُصَرَفُ سهم الله إلى عمارة الكعبة وسائر المساجد. وقيل: تُخَمَّسُ؛ لأنَّ ذكر الله للتعظيم، ويُصَرَفُ الآن سهم الرسول صَلَّى الله عليه وسلَّم إلى الإمام على قول، وإلى العساكر والثغور على قول، وإلى مصالح المسلمين على قول. وقيل: / يُخَمَّسُ خُمُسُهُ كالغنيمة، فإنه صَلَّى الله عليه وسلَّم كان يقسِّم الخُمُسَ كذلك، ويصْرِفُ الأُخْمَاسَ الأربعة كما يشاء، والآن على الخلاف المذكور»<sup>١</sup>.

﴿كَئِنْ لَا يَكُونُ﴾ أي: الفيء الذي حقه أن يكون للفقراء يعيشون به ﴿ذُولَةَ﴾ بضم "الدال"، وقرئ بفتحها<sup>٢</sup>، وهي ما يدُول للإنسان، أي: يدور من الغنى والجَدِّ والغَلْبَةِ. وقيل: "الدَّوْلَةُ" بالفتح من "المُلْك" بالضم، وبالضم من "المَلِك" بكسرهما، أو بالضم في المال، وبالفتح في النُّصرة<sup>٣</sup>، أي: كيلا يكون جَدًّا ﴿بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ يتكاثرون به، أو كيلا يكون دولة جاهليَّة بينكم؛ فإنَّ الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة ويقولون: «مَنْ عَزَّ بَزَّ»<sup>٤</sup>. وقيل: الدَّوْلَةُ بالضم: ما يتداول كالغُرْفَةِ: اسم ما يُغْتَرَفُ، فالمعنى كيلا يكون الفيء شيئًا يتداوله الأغنياء بينهم ويتعاورونه فلا يصيب الفقراء. والدَّوْلَةُ بالفتح: بمعنى التداول، فالمعنى كيلا يكون ذا تداول بينهم، أو كيلا يكون إمساكه تداولًا بينهم لا يُخْرِجُونَهُ إِلَى الْفُقَرَاءِ<sup>٥</sup>. وقرئ: "ذُولَةُ"<sup>٦</sup> بالرفع على أن "كان" تامَّة، أي: كيلا يقع دولة، على ما فَصِّلَ مِنَ المعاني.

١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٨٩.

٤ المستقصى للزمخشري، ٢/٣٥٧.

٢ قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب

٥ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٧٨.

والسلمي. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٤٦٩.

٦ قرأ بها أبو جعفر وهشام بخلاف عنه. النشر

٣ القول في الباب لابن عادل، ١٨/٥٧٩.

لابن الجزري، ٢/٣٨٦.

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ﴾ أي: ما أعطاكموه من الشيء أو من الأمر ﴿فَخُذُوهُ﴾ فإنه حقكم أو فتمسكوا به، فإنه واجب عليكم. ﴿وَمَا نَهَاكُم عَنْهُ﴾ عن أخذه أو عن تعاطيه ﴿فَانتَهُوا﴾ عنه ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفته عليه السلام. ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فيعاقب من يخالف أمره ونهيّه.

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾<sup>(١)</sup>

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ بدل من ﴿لِذِي الْقُرْبَى﴾ وما عطف عليه، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يُسمى فقيرًا. ومن أعطى أغنياء ذوي القربى حصص الإبدال بما بعده، وأما تخصيص اعتبار الفقر بفيء بني النضير<sup>٢</sup> فتعسف ظاهر. ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ حيث اضطّرهم كفار مكة وأحوجوهم إلى الخروج وكانوا مائة رجل فخرجوا منها. ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ أي: طالبين منه تعالى رزقًا في الدنيا ومرضاة في الآخرة، وُصفوا أولاً بما يدل على استحقاقهم للفيء من الإخراج من الديار والأموال. وقيد ذلك ثانيًا بما يوجب تفخيم شأنهم ويؤكدده.

[١٨٢ظ]

﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ / عطف على ﴿يَبْتَغُونَ﴾، فهي حال مقدرة، أي: ناوين لنصرة الله تعالى ورسوله أو مقارنّة، فإن خروجهم من بين الكفار مراغمين لهم مهاجرين إلى المدينة نصرّة وأيّ نصرّة. ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بما فضّل من الصفات الحميدة ﴿هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ الراسخون في الصّدق حيث ظهر ذلك بما فعلوا ظهورًا بيّنًا.

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

<sup>١</sup> وفي هامش م: كالشافعي وأحمد رحمهما الله <sup>٢</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٩٠.

تعالى. «منه».

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ كلام مستأنف مسوق لمدح الأنصار بخصال حميدة، من جملتها محبتهم للمهاجرين، ورضاهم باختصاص الفيء بهم أحسن رضا وأكمل. ومعنى تبوؤهم الدار أنهم اتخذوا المدينة والإيمان مباءةً وتمكّنوا فيهما أشدّ تمكّن، على تنزيل الحال منزلة المكان. وقيل: ضَمِنَ التَّبَوُّعُ معنى اللزوم.<sup>١</sup> وقيل: تبوؤوا الدار وأخلصوا الإيمان،<sup>٢</sup> كقول من قال:  
 علفُها تبنا وماءً بارداً<sup>٣</sup>

وقيل: المعنى تبوؤوا دار الهجرة ودار الإيمان، فحُذِفَ المضاف من الثاني، والمضاف إليه من الأول، وعُوِضَ منه "اللام". وقيل: سَمِيَ المدينة بالإيمان لكونها مظهره ومنشأه.<sup>٤</sup>

﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: من قبل هجرة المهاجرين، على المعاني الأول؛ ومن قبل تبوؤ المهاجرين، على الآخرين. ويجوز أن يُجْعَلَ اتِّخَاذُ الإيمان مَبَاءَةً وَلِزُومَهُ وإخلاصه على المعاني الأول عبارة عن إقامة كافة حقوقه التي من جملتها إظهارُ عامة شعائره وأحكامه، ولا ريب في تقدّم الأنصار في ذلك على المهاجرين لظهور عجزهم عن إظهار بعضها لا عن إخلاصه قلباً واعتقاداً؛ إذ لا يتصوّر تقدّمهم عليهم في ذلك.

﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ خبر للموصول، أي: يحبُّونهم من حيث مهاجرتهم إليهم لمحبتهم الإيمان. ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي: في نفوسهم ﴿حَاجَةً﴾ أي: شيئاً محتاجاً إليه، يقال: "خُذْ مِنْهُ حَاجَتَكَ"، أي: ما تحتاج إليه. وقيل: أثر حاجة كالطلب والحزاة والحسد والغيط.<sup>٥</sup> ﴿مِمَّا أُوتُوا﴾ أي: ممّا أُوتِيَ المهاجرون من الفيء وغيره.

﴿وَيُؤْثِرُونَ﴾ أي: يقدّمون المهاجرين ﴿عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ في كلّ شيء من أسباب المعاش حتّى إنّ من كان عنده امرأتان كان ينزل عن إحداهما ويزوجهما واحداً منهم. ﴿وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ أي: حاجة وخلة، وأصلها خصاص البيت: وهي فروجه. والجملة في حيّز الحال، وقد عرفت وجهه مراراً.

١ القول في اللباب لابن عادل، ١٨/٥٨٤.

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٧٩.

٣ لا يعلم قائله. ومضى تخريجه في تفسير

الذاريات ٥١/٣٨.

٤ القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٣٨٠.

٥ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٩٠.

[١٨٣] وكان النبي صلى الله عليه وسلم قَسَمَ أموال بني النضير على المهاجرين ولم يُعْطِ الأنصار إلا ثلاثة نفر محتاجين: أبا دُجَانَةَ سِمَاكَ بن خَرْشَةَ / وسَهْلَ بن حُنَيْفٍ والحارث بن الصِّمَّة،<sup>١</sup> وقال لهم:<sup>٢</sup> «إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم، وشاركتموهم في هذه الغنيمة، وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم، ولم يُقَسَمْ لكم شيء من الغنيمة»، فقالت الأنصار: «بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نُشاركهم فيها»، فنزلت.<sup>٣</sup> وهذا صريح في أن قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا...﴾ إلخ مستأنف غير معطوف على ﴿الْفُقَرَاءِ﴾ أو ﴿الْمُهَاجِرِينَ﴾. نعم، يجوز عطفه على ﴿أَوْلَئِكَ﴾، فإن ذلك إنما يستدعي شركة الأنصار للمهاجرين في الصدق دون الفيء، فيكون قوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَ﴾ وما عطف عليه استئنافاً مقرراً لصدقهم، أو حالاً من ضمير ﴿تَبَوَّءُوا﴾.

﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ الشح بالضم والكسر - وقد قرئ به أيضاً -<sup>٤</sup> اللؤم، وإضافته إلى النفس لأنه غريزة فيها مقتضية للحرص على المنع الذي هو البخل، أي: ومن يوق بتوفيق الله تعالى شحها حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبُغض الإنفاق.

﴿فَأَوْلَئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿مَنْ﴾ باعتبار معناها العام المنتظم للمذكورين انتظاماً أولياً. ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بكل مطلوب الناجون عن كل مكروه. والجملة اعتراض واردة لمدح الأنصار والثناء عليهم. وقرئ: «يُوقُ» بالتشديد.

<sup>١</sup> هو الحارث بن الصمة بن عمرو بن عتيك بن عمرو بن عامر أبو سعيد. صحب النبي عليه الصلاة والسلام وروى عنه. أخى النبي بينه وبين ضبيب بن سنان. ذكر في أهل بدر، وشهد أحداً مع النبي صلى الله عليه وسلم، وثبت حين انكشف الناس، وبايعه على الموت. وشهد بئر معونة واستشهد فيها. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٤٧١/٣ والاستيعاب لابن عبد البر، ٢٩٢/١ والإصابة لابن حجر، ٥٧٨/١.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: أي: للأنصار. «منه».

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١٧٧/٨ والكشاف للزمخشري، ٣٨٠/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٩.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي البرهسم وأبي خيثمة وابن أبي عبله. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٩ المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٧٨.



﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ١٥﴾

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ هم الذين هاجروا بعد ما قوي الإسلام، أو التابعون بإحسان، وهم المؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة، ولذلك قيل: إِنَّ الْآيَةَ قَدْ اسْتَوْعَبَتْ جَمِيعَ الْمُؤْمِنِينَ. وأيًا ما كان فالموصول مبتدأ خبره ﴿يَقُولُونَ﴾... إلخ، والجملة مسوقة لمدحهم بمحبتهم لمن تقدمهم من المؤمنين ومراعاتهم لحقوق الأخوة في الدين والسبق بالإيمان، كما أن ما غُطفت عليه من الجملة السابقة لمدح الأنصار، أي: يدعون لهم: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا﴾ أي: في الدين الذي هو أعزُّ وأشرف عندهم من النسب. ﴿الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ وصفوهم بذلك اعترافًا بفضلهم. ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا﴾ وقرئ: "غَمًّا"،<sup>١</sup> وهما الحق. ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ على الإطلاق. ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ أي: مبالغ في الرأفة والرحمة، فحقيق بأن تُجيب دعاءنا.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ١٦﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ حكاية لما جرى بين الكفرة والمنافقين من الأقوال الكاذبة والأحوال الفاسدة، وتعجيب منها بعد حكاية محاسن أحوال المؤمنين وأقوالهم على اختلاف طبقاتهم. / والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أو لكل أحد ممن له حظ من الخطاب. [١٨٣ظ]

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾... إلخ استئناف لبيان المتعجب منه. وصيغة المضارع للدلالة على استمرار قولهم، أو لاستحضار صورته. و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ للتبليغ. والمراد بأخوتهم

المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٧٧٨.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مقسم وابن غزوان عن طلحة. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤٦٩

إِذَا تَوَافَقَهُمْ فِي الْكُفْرِ أَوْ صَدَاقَتُهُمْ وَمَوَالِيَهُمْ. و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لَيْنٌ أُخْرِجْتُمْ﴾ أي: من دياركم قسراً، موطناً للقسم. وقوله تعالى: ﴿لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ﴾ جواب القسم، أي: والله لئن أُخْرِجْتُمْ لنخرجنَّ معكم البتة ونذهبنَّ في صحبتكم أينما ذهبتم ﴿وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ﴾ أي: في شأنكم ﴿أَحَدًا﴾ يمنعنا من الخروج معكم ﴿أَبَدًا﴾ وإن طال الزمان.

وقيل: لا نطيع في قتالكم أو خذلانكم.<sup>١</sup> وليس بذاك؛ لأن تقدير القتال مترقب بعد، ولأن وعدهم لهم على ذلك التقدير ليس مجرد عدم طاعتهم لمن يدعوهم إلى قتالهم؛ بل نصرتهم عليه، كما ينطق به قوله تعالى: ﴿وَأَن قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ﴾ أي: لنعاوننكم على عدوكم، على أن دعوتهم إلى خذلان اليهود مما لا يمكن صدوره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين حتى يدعوا عدم طاعتهم فيها، ضرورة أنها لو كانت لكانت عند استعدادهم لنصرتهم وإظهار كفرهم، ولا ريب في أن ما يفعله عليه السلام عند ذلك قتلهم لا دعوتهم إلى ترك نصرتهم، وأما الخروج معهم فليس بهذه المرتبة من إظهار الكفر لجواز أن يدعوا أن خروجهم معهم إما بينهم من الصداقة الدنيوية، لا للموافقة في الدين.

﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في مواعيدهم المؤكدة بالإيمان الفاجرة.

﴿لَيْنٌ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنٌ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْنٌ نَّصَرُوهُمْ لَيُوَلِّنَ الْأَذْبَرَتُّمْ لَا يَنْصُرُونَ﴾ (١٧)

وقوله تعالى: ﴿لَيْنٌ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ﴾... إلخ تكذيب لهم في كل واحد من أقوالهم على التفصيل بعد تكذيبهم في الكل على الإجمال. ﴿وَلَيْنٌ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾ وكان الأمر كذلك، فإن ابن أبي وأصحابه أرسلوا إلى بني النضير ذلك سرّاً ثم أخلفوهم. وفيه حجة بينة لصحة النبوة وإعجاز القرآن.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٨١.

﴿وَلَيْنَ نَصَرُوهُمْ﴾ على الفرض والتقدير ﴿لَيَوْلُنَّ الْأَذْبَرُ﴾ فرازا ﴿ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾ أي: المنافقون بعد ذلك، أي: يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم، أو لينهزم من اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين.

﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>١</sup> لَا يَقْتُلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً﴾ أي: أشدُّ رهوبةً، على أنها مصدر من المبني للمفعول. ﴿فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: رهبتهم منكم في السر أشد مما يظهرونه لكم من رهبة الله، فإنهم كانوا يدعون عندهم رهبة عظيمة من الله تعالى. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من كون رهبتهم منكم أشد من رهبة الله ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: شيئاً حتى يعلموا عظمة الله تعالى / فيخشوه حق خشيته.

[١٨٤و]

﴿لَا يَقْتُلُونَكُمْ﴾ أي: اليهود والمنافقون، بمعنى لا يقدرون على قتالكم ﴿جَمِيعًا﴾ أي: مجتمعين متفقين في موطن من المواطن ﴿إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ﴾ بالدروب والخنادق ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ دون أن يصحروا لكم ويبارزوكم، لفرط رهبتهم. وقرئ: "جُدُرٍ" بالتخفيف، وقرئ: "جِدَارٍ"،<sup>٣</sup> وبإمالة فتحة "الـدال"،<sup>٤</sup> و"جُدُرٍ"،<sup>٥</sup> و"جَدَرٍ"،<sup>٦</sup> وهما الجدار.

﴿بِأَنَّهُمْ شَدِيدٌ﴾ استئناف سيق لبيان أن ما ذكر من رهبتهم ليس لضعفهم وجبنهم في أنفسهم، فإن بأسهم بالنسبة إلى أقرانهم شديد، وإنما ضعفهم وجبنهم بالنسبة إليكم بما قذف الله عز وجل في قلوبهم من الرعب. ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا﴾ مجتمعين متفقين ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ متفرقة لا ألفة بينها.

١ قراءة شاذة، مروية عن أبي رجاء وابن أبي عتبة. للكرماني، ص ١٤٦٩ المغني في القراءات  
شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٦٩.  
٢ قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٣٨٦/٢.  
٣ قرأ بها أبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٣٨٦/٢.  
٤ قراءة شاذة، مروية عن الحسن ومجاهد  
واليماني، وهارون عن ابن كثير. شواذ القراءات  
للكرماني، ص ١٤٦٩ المغني في القراءات  
للنوزاوازي، ص ١٧٧٩.  
٥ قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثمة وابن أبي  
عبلة، وابن جبير عن ابن كثير. شواذ القراءات  
للكرماني، ص ١٤٦٩ المغني في القراءات  
للنوزاوازي، ص ١٧٧٩.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ أي: ما ذكر من تشتت قلوبهم بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: لا يعقلون شيئاً حتى يعرفوا الحق ويتبعوه وتطمئن به قلوبهم وتتحد كلمتهم ويرموا عن قوس واحدة، فيقعون في تيه الضلال وتتشتت قلوبهم حسب تشتت طرقه وتفرق فنونه. وأما ما قيل من أن المعنى: لا يعقلون أن تشتت القلوب مما يوهن قواهم،<sup>١</sup> فبمعزل من السداد.

﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦﴾ وقوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره "مثلهم"، أي: مثل المذكورين من اليهود والمنافقين كمثل أهل بدر، أو بني قينقاع على ما قيل: إنهم أخرجوا قبل بني النضير.<sup>٢</sup> ﴿قَرِيبًا﴾ في زمان قريب. وانتصابه بـ ﴿مَثَلٍ﴾؛ إذ التقدير كوقوع مثل... إلخ.

﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ أي: سوء عاقبة كفرهم في الدنيا ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ لا يقادر قدره. والمعنى أن حال هؤلاء كحال أولئك في الدنيا والآخرة، لكن لا على أن حال كلهم كحالهم؛ بل حال بعضهم الذين هم اليهود كذلك.

وأما حال المنافقين فهي ما نطق به قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾، فإنه خبر ثانٍ للمبتدأ المقدر مبين لحالهم متضمن لحال أخرى لليهود، وهي اغترارهم بمقالة المنافقين أولاً وخيبتهم آخرًا، وقد أُجِمل في النظم الكريم، حيث أُسند كل من الخبرين إلى المقدر المضاف إلى ضمير الفريقين من غير تعيين ما أُسند إليه بخصوصه ثقة بأن السامع يردّ كلاً من المثليين إلى ما يُماثله. كأنه قيل: مثل اليهود في حلول العذاب بهم كمثل الذين من قبلهم... إلخ، ومثل المنافقين في إغرائهم على القتال حسبما نقل عنهم كمثل الشيطان.

﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ أي: أغراه على الكفر إغراء الأمر المأمور على المأمور به، ﴿فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾ وقرئ: "أنا بريء منك".<sup>٣</sup> إن أريد

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٣٨١-٣٨٢.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٦٩.

٣ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٩٢.

بالإنسان الجنس فهذا التبرؤ من الشيطان يكون يوم القيامة، كما ينبى عنه قوله تعالى: <sup>١</sup> ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾، وإن أريد به أبو جهل، فقوله تعالى: ﴿أَكْفُرْ﴾ عبارة عن قول إبليس يوم بدر: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾ [الأنفال، ٤٨/٨]، وتبرؤه قوله يومئذ: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ الآية [الأنفال، ٤٨/٨].

﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ (١٧)

﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا﴾ بالنصب على أنه خبر ﴿كَانَ﴾ واسمها. ﴿أَنَّهُمَا فِي النَّارِ﴾ وقرأ بالعكس، <sup>٢</sup> وقد مر أنه / أوضح. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ وقرأ: "خَالِدَانِ فِيهَا" <sup>٣</sup> على أنه خبر ﴿أَنَّ﴾ و﴿فِي النَّارِ﴾ لغو. ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الخلود في النار جزاء الظالمين على الإطلاق دون هؤلاء خاصة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٨)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: في كل ما تأتون وما تدرّون ﴿وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ أي: أي شيء قدّمت ليوم القيامة. عبّر عنه بذلك لدنوّه، أو لأن الدنيا كيوم والآخرة غده. وتنكيره لتفخيمه وتهويله، كأنه قيل: لغد لا يعرف كنهه لغاية عظمه، وأمّا تنكير ﴿نَفْسٌ﴾ فلاستقلال الأنفس النواظر فيما قدمن لذلك اليوم الهائل، كأنه قيل: ولتنظر نفس واحدة في ذلك.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ تكرير للتأكيد، أو الأول في أداء الواجبات، كما يشعر به ما بعده من الأمر بالعمل، وهذا في ترك المحارم، كما يؤذن به الوعيد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي: من المعاصي.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود وزيد بن

عليّ والأعمش وابن أبي عبلة. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٤٧٠ المغني في القراءات للنزّازاوي، ص ١٧٨٠.

<sup>١</sup> م - تعالى.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن الحسن وابن محيصن

وابن مقسم. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٤٦٩ المغني في القراءات للنزّازاوي،

ص ١٧٨٠.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>١</sup> لَا يَسْتَوِي  
أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ أي: نسوا حقوقه تعالى وما قدره حق قدره،  
ولم يراعوا مواجب أوامره ونواهيه حق رعايتها، ﴿فَأَنْسَهُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿أَنْفُسَهُمْ﴾  
أي: جعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوها ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلصها، أو أراهم  
يوم القيامة ما أنساهم أنفسهم. ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الكاملون في الفسوق.

﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ﴾ الذين نسوا الله تعالى فاستحقوا الخلود في النار  
﴿وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود في الجنة. ولعلّ تقديم  
﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ في الذكر للإيدان من أول الأمر بأن القصور الذي يُنبئ عنه عدم  
الاستواء من جهتهم لا من جهة مقابلتهم، فإنّ مفهوم عدم الاستواء بين الشيئين  
المتفاوتين زيادة ونقصاناً وإن جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر  
اعتباره بحسب نقصان الناقص، وعليه قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ  
هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمُتُ وَالنُّورُ﴾ [الرعد، ١٦/١٣]، إلى غير ذلك من المواقع. وأما قوله  
تعالى: / ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر، ٩/٣٩]، فلعلّ تقديم  
الفاضل فيه لأنّ صلته ملكة لصلة المفضول والأعدام مسبوقة بمملكاتها.

[١٨٥و]

ولا دلالة في الآية الكريمة على أنّ المسلم لا يقتصر بالكافر وأنّ الكفار  
لا يملكون أموال المسلمين بالقهر؛<sup>١</sup> لأنّ المراد عدم الاستواء في الأحوال  
الأخروية، كما يُنبئ عنه التعبير عن الفريقين بصاحبة النار وصاحبة الجنة،  
وكذا قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ فإنه استئناف مبين لكيفية عدم  
الاستواء بين الفريقين، أي: هم الفائزون بكلّ مطلوب، الناجون عن كلّ مكروه.

﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ  
الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ﴾ العظيم الشأن المنطوي على فنون القوارع ﴿عَلَىٰ جَبَلٍ﴾

١ انظر: الكشف للزمخشري، ٣٨٣/٤.

مِنَ الْجِبَالِ ﴿لَرَأَيْتَهُ﴾ مع كونه عَلَمًا فِي الْقِسْوَةِ وَعَدَمِ التَّأَثُّرِ مِمَّا يُصَادِمُهُ ﴿خَشِيعًا مُتَّصِدًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أَي: مُتَشَقِّقًا مِنْهَا. وَقُرِئَ: "مُصَّدِّعًا" بِالْإِدْغَامِ. وَهَذَا تَمْثِيلٌ وَتَخْيِيلٌ لِّعُلُوِّ شَأْنِ الْقُرْآنِ وَقُوَّةِ تَأْثِيرِ مَا فِيهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ، كَمَا يَنْطِقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أُرِيدَ بِهِ تَوْبِيخُ الْإِنْسَانِ عَلَى قِسْوَةِ قَلْبِهِ وَعَدَمِ تَخَشُّعِهِ عِنْدَ تِلَاوَتِهِ وَقَلَّةِ تَدَبُّرِهِ فِيهِ.

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ١ ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ٢ ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٣

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وَحَدَّهُ ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أَي: مَا غَابَ عَنِ الْحَسِّ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْقَدْسِيَّةِ وَأَحْوَالِهَا وَمَا حَضَرَ لَهُ مِنَ الْأَجْرَامِ وَأَعْرَاضِهَا، وَتَقْدِيمُ الْغَيْبِ عَلَى الشَّهَادَةِ لِتَقَدُّمِهِ فِي الْوُجُودِ وَتَعَلُّقِ الْعِلْمِ الْقَدِيمِ بِهِ، أَوِ الْمَعْدُومِ ٢ وَالْمَوْجُودِ، أَوِ السِّرِّ وَالْعِلَانِيَةِ.

﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ١ ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ كُرِّرَ لِإِبْرَازِ الْإِعْتِنَاءِ بِأَمْرِ التَّوْحِيدِ. ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ الْبَلِغُ فِي النَّزَاهَةِ عَمَّا يُوجِبُ نَقْصَانًا مَا. وَقُرِئَ بِالْفَتْحِ ٢، وَهِيَ لُغَةٌ فِيهِ. ﴿السَّلَامُ﴾ ذُو السَّلَامَةِ مِنْ كُلِّ نَقْصٍ وَآفَةٍ، مُصَدَّرٌ وَصِفَ بِهِ لِلْمَبَالِغَةِ. ﴿الْمُؤْمِنُ﴾ وَاهِبُ الْأَمْنِ. وَقُرِئَ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى الْمُؤْمِنِ بِهِ عَلَى حَذْفِ الْجَارِ. ﴿الْمُهَيَّمِنُ﴾ الرَّقِيبُ الْحَافِظُ لِكُلِّ شَيْءٍ "مُفْنِعِلٌ" مِنَ الْأَمْنِ بِقَلْبِ هَمْزَتِهِ هَاءً. ﴿الْعَزِيزُ﴾ الْغَالِبُ ﴿الْجَبَّارُ﴾ الَّذِي جَبَرَ خَلْقَهُ عَلَى مَا أَرَادَ، أَوْ جَبَرَ أَحْوَالَهُمْ، أَي: أَصْلَحَهَا. ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ الَّذِي تَكَبَّرَ عَنْ كُلِّ مَا يُوجِبُ حَاجَةً أَوْ نَقْصَانًا،

١ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٠، المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٧٨٠.

٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي جعفر محمد بن علي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٥٥.

١ قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٠.

٢ السياق: ما غاب... أو المعدوم...

٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي الدينار والأعرابي وزيد بن علي وابن أبي عتبة وأبي الشمال.

أو البليغُ الكبرياء والعظمة. «سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» تنزيه له تعالى عما يشركونه به تعالى، أو عن إشراكهم به تعالى / إثر تعداد صفاته التي لا يمكن أن يُشاركه تعالى في شيء منها شيء ما أصلاً. [١٨٥ظ]

«هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ» المقدّر للأشياء على مقتضى حكمته «الْبَارِئُ» الموجد لها بريئاً من التفاوت. وقيل: المميّز بعضها من بعض بالأشكال المختلفة.<sup>١</sup> «الْمُصَوِّرُ» الموجد لصورها وكيّفياتها كما أراد. «لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» لدلالاتها على المعاني الحسنة. «يُسَبِّحُ لَهُ دَمَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» ينطق بتنزيهه عن جميع النقائص تنزيهاً ظاهراً. «وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» الجامع للكمالات كافةً فإنها مع تكثرها وتشعبها راجعة إلى الكمال في القدرة والعلم.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر».<sup>٢</sup>

الكشاف للزمخشري، ٣٨٤/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ٨٨/٨.  
<sup>٢</sup> بمعناه في الكشف والبيان للثعلبي، ١٧٨/٢٦ (الحشر، ١/٥٩) والتفسير الوسيط للواحد، ٢٦٩/٤ (الحشر، ١/٥٩) وبلغه في



## سورة الممتحنة

مدنية، وآيها<sup>١</sup> ثلاث عشرة<sup>٢</sup>.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ نزلت في حاطب بن أبي بلتعة<sup>٢</sup>، وذلك أنه لما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة الفتح كتب إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا جذركم وأرسله مع سارة مولاة بني المطلب، فنزل جبريل عليه السلام بالخبر، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليًا وعمارًا وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثد، وقال: «انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ»<sup>٤</sup>، فإن بها ظعينة معها كتاب حاطب إلى أهل مكة، فخذوه منها وخلوها، فإن أبث فاضربوا عنقها»، فأدركوها ثممة فجحدت، فسل علي سيفه، فأخرجته من عقاصها، فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبًا وقال: «ما حملك على هذا؟»، فقال: يا رسول الله

<sup>١</sup> مصر. وهو من الرماة الموصوفين، له تجارة واسعة،

كان أحد فرسان قريش وشعرائها في الجاهلية. انظر:

الاستيعاب لابن عبد البر، ٣١٢/١، والإصابة لابن

حجر، ١٤/٢ والأعلام للزركلي، ١٥٩/٢.

<sup>٤</sup> روضة خاخ: موضع بين الحرمين بقرب

حمراء الأسد من المدينة. انظر: معجم البلدان

للحموي، ٣٣٥/٢.

<sup>١</sup> س: وهي.

<sup>٢</sup> س ي + آية.

<sup>٣</sup> هو حاطب بن أبي بلتعة بن عمرو بن عمير بن سلمة

اللخمي المكي (ت. ٣٠هـ/٦٥٠م). حليف بني أسد

بن عبد العزى بن قصي. من مشاهير المهاجرين اشتهر

بقصة كتابه إلى مكة. شهد المشاهد كلها. وكان رسول

النبي صلى الله عليه وسلم إلى المقوقس صاحب

[١٨٦و]

ما كفرت منذ أسلمت، ولا غششتك منذ نصحتك، ولكني كنت / امرءاً ملصقاً في قريش ليس فيهم من يحمي أهلي، فأردت أن آخذ عندهم يداً، وقد علمت أن كتابي لن يُغني عنهم شيئاً. فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقبل عذره.<sup>١</sup> ﴿تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ أي: توصلون إليهم المودة، على أن "الباء" زائدة كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة، ١٩٥/٢]، أو تُلْقُونَ إليهم أخبار النبي عليه السلام بسبب المودة التي بينكم وبينهم. والجملة إمّا حال من فاعل ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ أو صفة لـ ﴿أُولِيَاءَ﴾. وإبراز الضمير في الصفات الجارية على غير من هي له إنما يشترط في الاسم دون الفعل، أو استئناف.

﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ حال من فاعل ﴿تُلْقُونَ﴾. وقيل: من فاعل ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾.<sup>٢</sup> وقرئ: "لَمَّا جَاءَكُمْ"، أي: كفروا لأجل ما جاءكم بمعنى: جعل ما هو سبب الإيمان سبباً للكفر.

﴿يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَيَأْكُمُ﴾ أي: من مكة، وهو إمّا حال من فاعل ﴿كَفَرُوا﴾، أو استئناف مبين لكفرهم. وصيغة المضارع لاستحضار الصورة. وقوله تعالى: ﴿أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ﴾ تعليل للإخراج وفيه تغليب المخاطب على الغائب، والتفات من التكلم إلى الغيبة، للإشعار بما يوجب الإيمان من الألوهية والربوبية. ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ متعلق بـ ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾، كأنه قيل: لا تتولوا أعدائي إن كنتم أوليائي.

وقوله تعالى: ﴿تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ استئناف وارد على نهج العتاب والتوبيخ، أي: تُسرُّون إليهم المودة أو الأخبار بسبب المودة. ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ﴾ أي: والحال أنني أعلم منكم ﴿بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ ومطلع رسولي على ما تُسرُّون، فأني طائل لكم في الإسرار. وقيل: ﴿أَعْلَمُ﴾ مضارع و"الباء" مزيدة و﴿مَا﴾ موصولة أو مصدرية.<sup>٤</sup> وتقديم الإخفاء على الإعلان قد مرّ وجهه

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٥٩/٤<sup>٢</sup> (٣٠٠٧) وصحيح مسلم، ١٩٤١/٤ (٢٤٩٤).<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الجحدري. شواذ

القراءات للكرمانلي، ص ٤٧٠.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٩٦/٣.<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٣٨٦/٤.

في قوله تعالى: ﴿يَعْلَمَ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [البقرة، ٧٧/٢]. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ﴾ أي: الاتخاذ ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ فقد أخطأ طريق الحق والصواب.

﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ ١ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٢﴾

﴿إِنْ يَتَّقَوْكُمْ﴾ أي: إن يظفروا بكم ﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾ / أي: يظهروا ما في قلوبهم من العداوة ويرتبوا عليها أحكامها ﴿وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ﴾ بما يسوءكم من القتل والأسر والشتم ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: تمنوا ارتدادكم. وصيغة الماضي للإيذان بتحقيق ودادتهم قبل أن يتقفوهم أيضاً.

﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ قراباتكم ﴿وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ الذين تُوالون المشركين لأجلهم وتتقربون إليهم محاماةً عليهم ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بجلب نفع أو دفع ضرر، ﴿يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ استئناف لبيان عدم نفع الأرحام والأولاد يومئذ، أي: يفرق الله بينكم بما اعتراكم من الهول الموجب لفرار كل منكم من الآخر حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ الآية [عبس، ٣٤/٨٠]، فما لكم ترفضون حق الله تعالى لمراعاة حق من هذا شأنه. وقُري: "يُفْصِلُ" ١ و"يُفْصِلُ" ٢ مبنياً للمفعول، و"يُفْصِلُ" ٣ و"يُفْصِلُ" ٤ مبنياً للفاعل وهو الله تعالى، و"يُفْصِلُ" ٥ و"يُفْصِلُ" ٦ بـ"النون". ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم به.

١ وهارون عن أبي عمرو، وابن أبي ليلي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٥٦ المغني في القراءات للثؤزوازي، ص ١٧٨٢.

١ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وهشام بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٣٨٧/٢.

٥ قراءة شاذة، مروية عن ابن مجاهد عن طلحة. المغني في القراءات للثؤزوازي، ص ١٧٨٣.

٢ قرأ بها ابن ذكوان وهشام بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٣٨٧/٢.

٦ قراءة شاذة، مروية عن أبي خنوة وطلحة وابن أبي عبله. المغني في القراءات للثؤزوازي، ص ١٧٨٣.

٣ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٨٧/٢.

٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله وابن يقسم،

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ① رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ② إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ③﴾

﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ أي: خصلة حميدة حقيقة بأن يؤتسى ويُقتدى بها. وقوله تعالى: ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أي: من أصحابه المؤمنين صفة ثانية لـ ﴿أُسْوَةٍ﴾، أو خبر لـ ﴿كَانَ﴾، و﴿لَكُمْ﴾ للبيان، أو حال من المستكن في ﴿حَسَنَةً﴾، أو صلة لها، لا لـ ﴿أُسْوَةٍ﴾ عند من لا يجوز العمل بعد الوصف.

﴿إِذْ قَالُوا﴾ ظرف لخبر ﴿كَانَ﴾ ﴿لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ﴾ جمع "بريء" كـ "ظريف" و"ظرفاء". وقرئ: "براء" كـ "ظراف"، و"براء" كـ "رُخَال"، و"براء" كـ "ظريف" و"ظرفاء" مبالغة. ﴿وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الأصنام ﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ أي: بدينكم أو بمعبودكم، أو بكم وبه، فلا نعتد بشأنكم وبآلهتكم. ﴿وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا﴾ أي: هذا دأبنا معكم لا نتركه ﴿حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ وتركوا ما أنتم عليه من الشرك فيقلب العداوة حينئذ ولاية والبغضاء محبة.

﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ استثناء من قوله تعالى: ﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾، فإن استغفاره عليه السلام لأبيه الكافر، وإن كان جائزاً عقلاً وشرعاً لوقوعه قبل تبين أنه من أصحاب الجحيم كما نطق به النص، لكنه ليس مما ينبغي أن يؤتسى به أصلاً؛ إذ المراد به ما يجب الانتساء به حتماً لورود الوعيد / على الإعراض عنه بما سيأتي من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [الحديد، ٢٤/٥٧]، فاستثناؤه عن الأسوة إنما يفيد عدم وجوب استدعاء الإيمان

[١٨٧و]

١ القراءات للكرماني، ص ٤٧١.

٢ قراءة شاذة، مروية عن الثقفى. شواذ القراءات

٣ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

للكرماني، ص ٤٧١.

القراءات للكرماني، ص ٤٧١.

٢ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

والمغفرة للكافر المرجو إيمانه، وذلك ممّا لا يرتاب فيه عاقل، وأمّا عدم جوازه فلا دلالة للاستثناء عليه قطعاً.

هذا، وأمّا تعليل عدم كون استغفاره عليه السلام لأبيه الكافر ممّا ينبغي أن يؤتسى به بآئه<sup>١</sup> كان قبل النهي أو لموعدة وعدّها إيّاه،<sup>٢</sup> فبمعزل من السداد بالكليّة؛ لابتناؤه على تناول النهي لاستغفاره عليه السلام له، وإنبائه عن كونه مؤتسى به لو لم يُنّه عنه، وكلاهما يبيّن البطلان لما أنّ مورد النهي هو الاستغفار للكافر بعد تبين أمره، وقد عرفت أنّ استغفاره عليه السلام لأبيه كان قبل ذلك قطعاً، وأنّ ما يؤتسى به ما يجب الاتّساء به، لا ما يجوز فعله في الجملة، وتجوز أن يكون استغفاره عليه السلام له بعد النهي كما هو المفهوم من ظاهر قوله:<sup>٣</sup> "أو لموعدة وعدّها إيّاه" ممّا لا مساغ له.

وتوجيه الاستثناء إلى العدة بالاستغفار لا إلى نفس الاستغفار بقوله: ﴿وَأَغْفِرْ لِي﴾ الآية [الشعراء، ٨٦/٢٦]؛ لأنّها كانت هي الحاملة له عليه السلام على الاستغفار، وتخصيص هذه العدة بالذكر دون ما وقع في سورة مريم من قوله تعالى: ﴿سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي﴾ [مريم، ٤٧/١٩] لورودها على طريق التوكيد القسّمي، وأمّا جعل الاستغفار دائراً عليها وترتيب التبرؤ على تبين الأمر فقد مرّ تحقيقه في سورة التوبة.<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ من تمام القول المستثنى، محلّه النصب على أنّه حال من فاعل ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾، أي: أستغفر لك وليس في طاقتي إلا الاستغفار، فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذي هو في نفسه من خصال الخير لكونه إظهاراً للعجز وتفويضاً للأمر إلى الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾... إلى آخره،

/ من تمام ما نقل عن إبراهيم عليه السلام ومن معه من الأسوة الحسنة. [١٨٧ظ]

<sup>١</sup> السياق: وأمّا تعليل... بآئه...

<sup>٤</sup> التوبة، ١١٤/٩.

<sup>٢</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٩٦/٣.

<sup>٥</sup> س - وقوله تعالى.

<sup>٣</sup> أي: البيضاوي.

وتقديم الجازّ والمجرور لقصر التوكّل والإنابة والمصير على الله تعالى، قالوه بعد المجاهرة وقشر العصا التجاءً إلى الله عزّ وجلّ في جميع أمورهم لا سيما في مدافعة الكفرة وكفاية شرورهم، كما ينطق به قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأن تُسلّطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا نُطبقه، ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ ما فرط منا من الذنوب، ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب الذي لا يذلّ من التجأ إليه ولا يخيب رجاء من توكّل عليه، ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلّا ما فيه حكمة بالغة. وتكرير النداء للمبالغة في التضرع والجوار.

هذا، وأما جعل الآيتين تلقيناً للمؤمنين من جهته تعالى وأمرًا لهم بأن يتوكّلوا عليه وينيبوا إليه ويستعيذوا به من فتنة الكفرة ويستغفروا ممّا فرط منهم تكملةً لما وصّاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفرة،<sup>١</sup> فلا يُساعده النظم الكريم.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودةً والله قديرٌ والله غفورٌ رحيمٌ ﴿٧﴾

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ﴾ أي: في إبراهيم ومن معه ﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ تكرير للمبالغة في الحث على الاتساء به عليه السلام، ولذلك صُدِرَ بالقسم. وقوله تعالى: ﴿لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ بدل من ﴿لَكُمْ﴾، فائدته الإيذان بأن من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركه من مخايل عدم الإيمان بهما، كما ينبى عنه قوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ فإنه ممّا يُوعَدُ بأمثاله الكفرة.

﴿عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم﴾ أي: من أقاربكم المشركين ﴿مودةً﴾ بأن يوافقوكم في الدين. وعدهم الله تعالى بذلك لما رأى منهم من التصلب في الدين والتشدد في مُعاداة آبائهم وأبنائهم وسائر أقربائهم

ومقاطعتهم إياهم بالكَلِيَّةِ تطييباً<sup>١</sup> لقلوبهم، ولقد أنجز وعده الكريم حين أتاح لهم الفتح، فأسلم قومهم فتم بينهم من الثَّحَابِ والتَّصَافِي ما تم.

﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ أي: مبالغ في القدرة، فيقدر على قلب القلوب وتغيير الأحوال وتسهيل أسباب المودة. ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيغفر لمن أسلم من المشركين ويرحمهم. / وقيل: غفور لما فرط منكم في موالاتهم من قبل ولما بقي في قلوبكم من ميل الرِّجْمِ<sup>٢</sup>.

﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾<sup>٣</sup> إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ<sup>٤</sup>

﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ﴾ أي: لا ينهاكم عن البرِّ بهؤلاء، فإن قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبَرُّوهُمْ﴾ بدل من الموصول. ﴿وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ﴾ أي: تفضوا إليهم بالقسط، أي: العدل. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ أي: العادلين.

رُوي أَنَّ قُتَيْلَةَ بنت عبد العُزَّى<sup>٥</sup> قَدِمَتْ مشرَكةً على بنتها أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنه بهدايا، فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول، فنزلت، فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن إليها<sup>٦</sup>. وقيل: المراد بهم خزاعة، وكانوا صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يُعينوا عليه<sup>٧</sup>.

١ السباق: وعدهم... تطييباً...

٢ الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٩٧.

٣ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٢/١٥٧٢.

٤ معالم التنزيل للبغوي، ٨/٩٦، والكشاف

للمخشي، ٤/٣٨٩.

٥ مروي عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي،

٨/٩٥.

١ السياق: وعدهم... تطييباً...

٢ الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٩٧.

٣ هي قُتَيْلَةُ بنت عبد العُزَّى العامرية، كانت

زوجة أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وطلقها

في الجاهلية، وله من الولد منها أسماء ذات

النطاقيين وعبد الله. لم تدخل الإسلام. انظر:

﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ﴾ وهم عتاة أهل مكة ﴿وَوَظَّهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ﴾ وهم سائر أهلها ﴿أَن تَوَلَّوْهُمْ﴾ بدل اشتغال من الموصول، أي: إنما ينهاكم عن أن تتولَّوهم، ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لوضعهم الولاية في موضع العداوة، أو هم الظالمون لأنفسهم بتعريضها للعذاب.

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَتُ مَهْجِرَتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِهِنَّ فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُوهُمْ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُم مَّا أَنْفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾﴾

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بيان لحكم من يظهر الإيمان بعد بيان حكم فريق الكافرين ﴿إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَتُ مَهْجِرَتٍ﴾ من بين الكفار ﴿فَأَمْتَحِنُوهُنَّ﴾ فاختبروهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهن للسانهن في الإيمان. يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول للتي يمتحنها: «بالله الذي لا إله إلا هو ما خرجت من بغض زوج؟ بالله ما خرجت رغبة عن أرضي إلى أرض؟ بالله ما خرجت التماس دنيا؟ بالله ما خرجت إلا حباً لله ولرسوله؟»<sup>١</sup> ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِهِنَّ﴾ لأنه المطلع على ما في قلوبهن. والجملة اعتراض.

﴿فَإِن عَلِمْتُمُوهُنَّ﴾ بعد الامتحان ﴿مُؤْمِنَتٍ﴾ علماً يمكنكم تحصيله وتبلغه طاقنكم بعد اللتيا والتي،<sup>٢</sup> من الاستدلال بالعلام والدلائل والاستشهاد بالأمارات والمخايل وهو الظن الغالب. وتسميته علماً للإيدان بأنه جار مجرى العلم في وجوب العمل به. ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ أي: إلى أزواجهن الكفرة لقوله تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ فإنه تعليل للنهي عن رجعهن إليهم.

<sup>٢</sup> اللتيا والتي: يكنى بهما عن الشدة، واللتيا:

تصغير التي، وهي عبارة عن الداهية المتناهية.

مجمع الأمثال للميداني، ١/١٦٤.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٢/٥٧٥،

ومعالم التنزيل للبغوي، ٨/٩٨، والكشاف

لزمخشري، ٤/٣٩٠.



والتكرير إما لتأكيد الحرمة، أو لأنَّ الأول / لبيان زوال النكاح الأول، والثاني [١٨٨ظ] لبيان امتناع النكاح الجديد.

﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا﴾ أي: وأعطوا أزواجهنَّ مثل ما دفعوا إليهنَّ من المهور، وذلك أنَّ صلح الحديبية كان على أنَّ مَنْ جاءنا منكم رددناه، فجاءت سُبَيْعَةُ بنت الحارث الأسلمية<sup>١</sup> مسلمة، والنبي صَلَّى الله عليه وسلَّم بالحديبية، فأقبل زوجها مُسَافِرٌ المخزومي، وقيل: صيفي بن الراهب، فقال: يا محمد، اردد عليَّ امرأتي، فإنَّك قد شرطت أن تردَّ علينا مَنْ أتاك منا، فنزلت لبيان أنَّ الشرط إنَّما كان في الرجال دون النساء، فاستحلفها رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم فحلفت، فأعطى زوجها ما أنفق، وتزوَّجها عمرُ رضي الله عنه.<sup>٢</sup>

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ فإنَّ إسلامهنَّ حال بينهنَّ وبين أزواجهنَّ الكفار ﴿إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ شرط إيتاء المهر في نكاحهنَّ إيداناً بأنَّ ما أعطى أزواجهنَّ لا يقوم مقام المهر. ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ﴾ جمع عصمة، وهي: ما يُعتَصَم به من عقدٍ وسبب، أي: لا يكن بينكم وبين المشركات عصمة ولا غُلُقَةٌ زوجية. قال ابن عباس رضي الله عنهما: مَنْ كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدَّن بها من نسائه؛ لأنَّ اختلاف الدارين قَطَعَ عصمتها منه. وعن النخعي رحمه الله: هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر. وعن مجاهد: أمرهم بطلاق الباقيات مع الكفار ومفارقتهنَّ.<sup>٣</sup> وقرئ: "وَلَا تُمْسِكُوا" بالتشديد و"لَا تَمْسِكُوا"<sup>٤</sup> بحذف إحدى التاءين من "تمسكوا". ﴿وَسَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار ﴿وَلَيْسَلُّوا مَا أَنْفَقُوا﴾ من مهور أزواجهنَّ المهاجرات.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٩٧/٨ -

١٩٨ والكشاف للزمخشري، ٣٩٠/٤.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري، ٣٩١/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مقسم ومعاذ. المغني في القراءات للثناواري، ص ١٧٨٥.

<sup>٥</sup> قرأ بها أبو عمرو ويعقوب. النشر لابن الجزري،

٣٨٧/٢.

<sup>١</sup> هي سُبَيْعَةُ بنت الحارث الأسلمية كانت تحت

سعد بن خولة، فتوفي عنها وتُفِست بعد وفاة

زوجها بليلٍ فجاءت النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم

فاستأذنته أن تنكح فأذن لها فنكحت، وروى

هذا الحديث عنها فقهاء المدينة وفقهاء الكوفة.

انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٢٧٢/١٠

والإصابة لابن حجر، ٦٩٠/٧.

﴿ذَلِكُمْ﴾ الذي ذُكِرَ ﴿حُكْمُ اللَّهِ﴾. وقوله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ كلام مستأنف، أو حال من ﴿حُكْمُ اللَّهِ﴾ على حذف الضمير، أي: يحكمه الله، أو جعل الحكم حاكماً على المبالغة. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ / يشرع ما يقتضيه الحكمة البالغة. [١٨٩و]

﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِءُ مُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾﴾

رُوي أنه لما نزلت الآية أدّى المؤمنون ما أمروا به من مهر المهاجرات إلى أزواجهنّ المشركين وأبى المشركون أن يؤدّوا شيئاً من مهر الكوافر إلى أزواجهنّ المسلمين، فنزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ﴾ أي: سبقكم وانفلت منكم ﴿شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ أي: أحد من أزواجكم، وقد قرئ كذلك. <sup>١</sup> وإيقاع ﴿شَيْءٍ﴾ موقعه للتحقير والإشباع في التعميم، أو شيء من مهر أزواجكم. ﴿فَعاقِبْتُمْ﴾ أي: فجاءت عُقْبَتُكُمْ، أي: نوبتكم من أداء المهر، شُبّه ما حُكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء مهر نساء أولئك تارة وأداء أولئك مهر نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره. ﴿فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ من مهر المهاجرة التي تزوجتموها، ولا تُؤتوه زوجها الكافر.

وقيل: معناه إن فاتكم فأصبتم من الكفار عُقبى، هي الغنيمة فاتوا بدل الفات من الغنيمة. <sup>٢</sup> وقرئ: ﴿فَاعْقَبْتُمْ﴾، <sup>٣</sup> و﴿فَعَقَبْتُمْ﴾ بالتشديد، و﴿فَعَقَبْتُمْ﴾ بالتخفيف وفتح القاف <sup>٥</sup> وبكسرهما. <sup>٦</sup> قيل: جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في القراءات للنزواوازي، ص ١٧٨٥.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والزهرى. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٧١ المغني في القراءات للنزواوازي، ص ١٧٨٥.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن مسروق. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧١.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في القراءات للنزواوازي، ص ١٧٨٥.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٣٩٩.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد والحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٧١ المغني في القراءات للنزواوازي، ص ١٧٨٥.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثمة والزعفراني

سَتْ نَسوةٌ أُمُّ الْحَكَمِ بنتُ أَبِي سَفِيانٍ<sup>١</sup> وفاطمةُ بنتُ أُمَيَّةَ وبِزْوَعةُ بنتُ عُقبةَ وعَبْدَةُ بنتُ عبدِ العُزْرى وهندُ بنتُ أَبِي جهلٍ وكلثومُ بنتُ جِروْل<sup>٢</sup>.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهِ تَعَالَى يَقْتَضِي التَّقْوَى مِنْهُ تَعَالَى.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَدَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعُهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١٢)</sup>

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ﴾ أي: مبايعاتٍ لك، أي: قاصداتٍ للمبايعة، نزلت يوم الفتح فإنه عليه السلام لما فرغ من بيعه الرجال شرع في بيعه النساء ﴿عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ أي: شيئاً من الأشياء أو شيئاً من الإِشراك ﴿وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَدَهُنَّ﴾ أريد به وأد البنات. وقُري: "وَلَا يَقْتُلْنَ"<sup>٣</sup> بالتشديد.

﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها: "هو ولدي منك"، كُتبي عنه بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها؛ لأن بطنها الذي تحمله فيه بين يديها ومخرجه بين رجليها. ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ أي: فيما تأمرهن به من معروف وتنهاهن عنه / من منكر. [١٨٩ظ] والتقييد بالمعروف مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا به للتنبيه

<sup>١</sup> هي أم الحكم بنت أبي سفيان بن حرب بن

أُمَيَّة بن عبد شمس، وأُمها هند بنت عُقبة بن

ربيعة. أسلمت يوم الفتح، وكانت تحت عياض بن عثم الفهري وحين نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا

تُشْرِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ﴾ [الممتحنة، ١٠/٦٠]

طلّقها، فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفي

فولدت له عبد الرحمن المعروف بابن أم

الحكم. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد،

١٠/٢٢٨ والاستيعاب لابن عبد البر، ٤/١٩٣٢.

<sup>٢</sup> مروي عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي،

٩٩/٨-١٠٠. | هي أم كلثوم بنت جِروْل الخزاعية،

كانت تحت عمر بن الخطاب، ففرق الإسلام

بينهما، ولها منه من الولد عبيد الرحمن وزيد

الأصغر، وقيل: طلّقها عمر في الجاهلية وتزوجها

أبو جهْم بن حذيفة بن غانم. انظر: الطبقات الكبرى

لابن سعد، ٣/٢٤٥، والروض الأنف للسهيلى،

٦/١٤٧٤ والإصابة لابن حجر، ٢/٦٢٨.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن السلمي والحسن وابن

مِقْسَم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٧١

المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٧٨٥.

على أنه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق. وتخصيص الأمور المعدودة بالذكر في حقهن لكثرة وقوعها فيما بينهن مع اختصاص بعضهن بهن.

﴿فَبَايَعْنَهُنَّ﴾ أي: على ما ذكر وما لم يذكر، لوضوح أمره وظهور أصالته في المبايعة من الصلاة والزكاة وسائر أركان الدين وشعائر الإسلام. وتقييد مبايعتهم بما ذكر من مجيئهن لحثهن على المسارعة إليها مع كمال الرغبة فيها من غير دعوة لهن إليها. ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ﴾ زيادة على ما في ضمن المبايعة، فإنها عبارة عن ضمان الثواب من قبله عليه السلام بمقابلة الوفاء بالأمور المذكورة من قبلهن. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: مبالغ في المغفرة والرحمة فيغفر لهن ويرحمهن إذا وفين بما بايعن عليه.

واختلف في كيفية مبايعتهم عليه السلام لهن يومئذ، فروي أنه عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه، فجعل عليه السلام يشترط عليهن البيعة وعمر يضافهن.<sup>١</sup> وروي أنه كلف امرأة وقفت على الصفا فبايعتهن. وقيل: دعا بقدر من ماء فغمس منه يده، ثم غمس أيديهن. وروي أنه عليه السلام بايعهن وبين يديه وأيديهن ثوب قطري.<sup>٢</sup>

والأظهر الأشهر ما قالت عائشة رضي الله عنها: «والله ما أخذ رسول الله على النساء قط إلا بما أمر الله تعالى، وما مسّت كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط»، وكان يقول إذا أخذ عليهن: «قد بايعتكن كلاماً»، وكان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحنهن بقول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ إلى آخر الآية، فإذا أقررن بذلك من قولهن قال لهن: «انطلقن فقد بايعتكن».<sup>٣</sup>

<sup>٢</sup> حديث عائشة رضي الله عنها بلفظ قريب في صحيح مسلم، ١٤٨٩/٣ (١٨٦٦) وسنن ابن ماجه، ١٢٩/٤ (٢٨٧٥) ومعالم التنزيل للبغوي، ١٠٢/٨

<sup>١</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١٠٠/٨ والكشاف للزمخشري، ٣٩٢/٤.

<sup>٢</sup> لم أجد هذه الروايات في مظانها. وهي بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري، ٣٩٣/٤.

﴿يَنَّايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَيسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَيسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾<sup>١</sup>

﴿يَنَّايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ هم عامة الكفرة، وقيل: اليهود، لما روي أنها نزلت في بعض فقراء المسلمين، كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم.<sup>١</sup> ﴿قَدْ يَيسُوا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ لكفرهم بها، أو لعلمهم بأنه لا خلاق لهم فيها لعنادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات.

﴿كَمَا يَيسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ أي: كما يئس منها الذين ماتوا منهم؛ لأنهم وقفوا على حقيقة الحال، وشاهدوا حرمانهم من نعيمها المقيم، وابتلاءهم بعذابها الأليم، والمراد وصفهم بكمال اليأس منها. وقيل: المعنى كما يئسوا من موتاهم أن يُبعثوا ويُرجعوا إلى الدنيا أحياء.<sup>٢</sup> والإظهار في موقع الإضمار للإشعار بعلّة يأسهم.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيامة».<sup>٣</sup>

(الممتحنة، ١/٦٠) الكشاف للزمخشري،

٣٩٣/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب

رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١١٠٣/٨

والكشاف للزمخشري، ٣٩٣/٤.

<sup>٢</sup> القول في الباب لابن عادل، ٤١/١٩.

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٨٦/٢٦ (الممتحنة،

١/٦٠) التفسير الوسيط للواحدي، ٢٨١/٤



## / سورة الصف

مدنية، وقيل: <sup>١</sup> مكية، وهي أربع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ <sup>١</sup> يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ <sup>٢</sup>﴾

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الكلام فيه كالذي  
مرّ في نظيره.

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ رُوي أَنَّ المسلمين قالوا: لو  
عَلِمْنَا أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَبَدَلْنَا فِيهِ أَمْوَالَنَا وَأَنْفُسَنَا، فَلَمَّا نَزَلَ الْجِهَادُ  
كَرِهَوْهُ، فَنَزَلَتْ <sup>٢</sup>. وما قيل: مِنْ أَنَّ النَّازِلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ  
فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ <sup>٣</sup>، بَيْنَ الْاِخْتِلَالِ. وَرُوي أَنَّهُمْ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَعْلَمُ أَحَبَّ  
الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَسَارَعْنَا إِلَيْهِ، فَنَزَلَتْ: ﴿هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى تَجَرَّةٍ﴾ إِلَى قَوْلِهِ  
تَعَالَى: ﴿وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ <sup>٤</sup>، فَوَلَّوْا يَوْمَ أَحَدٍ. وَفِيهِ  
التَّزَامُ أَنَّ تَرْتِيبَ الْآيَاتِ الْكَرِيمَةِ لَيْسَ عَلَى تَرْتِيبِ النُّزُولِ.

وقيل: لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِشَوَابِ شُهَدَاءِ بَدْرٍ قَالَتِ الصَّحَابَةُ: اللَّهُمَّ اشْهَدْ  
لَنَا لَقِينَا قِتَالًا لِنُفَرِّغَنَّ فِيهِ وَسْعَنَا فَفَرَّوْا يَوْمَ أَحَدٍ، فَنَزَلَتْ <sup>٥</sup>. وقيل: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِيمَنْ  
يَتَمَدَّحُ كَاذِبًا، حَيْثُ كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُ: "قَتَلْتُ" وَلَمْ يَقْتُلْ، وَ"طَعَنْتُ" وَلَمْ يَطْعَنْ،

<sup>٤</sup> الصف، ١١/٦١-١١.

<sup>١</sup> س - مدنية، وقيل.

<sup>٥</sup> مروي عن محمد بن كعب في معالم التنزيل

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٦٠٦/٢٢ -

للبيهقي، ١١٠٧/٨ وبلا عزو في الكشف

١١٠٧/٨، معالم التنزيل للبيهقي، ١١٠٧/٨

للزمخشري، ٣٩٤/٤.

والكشف للزمخشري، ٣٩٤/٤.

<sup>٣</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٠٠/٣.

وهكذا.<sup>١</sup> وقيل: كان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر ونكى فيهم، فقتله صهيب وانتحل قتلَه آخر، فنزلت في المنتحل.<sup>٢</sup> وقيل: نزلت في المنافقين،<sup>٣</sup> ونداؤهم بالإيمان تهكُّم بهم وبإيمانهم.<sup>٤</sup> وليس بذلك كما ستعرفه.

و﴿لَمْ﴾ مركبة من "اللام" الجارة و"ما" الاستفهامية، قد حذفت ألفها تخفيفاً لكثرة استعمالهما معاً كما في "عم" و"فيم" ونظائرهما. معناها لأي شيء تقولون نفعل ما لا تفعلون من الخير والمعروف، على أن مدار التعبير والتوبيخ في الحقيقة عدم فعلهم، وإنما وُجِّها إلى قولهم تنبيهاً على تضاعف معصيتهم ببيان أن المنكر ليس ترك الخير الموعود فقط؛ بل الوعد به أيضاً، وقد كانوا يحسبونه معروفاً. ولو قيل: "لَمْ لا تفعلون ما تقولون" لفهم منه<sup>٥</sup> أن المنكر هو ترك الموعود.

﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾<sup>٦</sup> إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ. صَفَاً كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْصُوصٌ<sup>٧</sup>

﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ بيان لغاية قبح ما فعلوه وفرط سماجته. و﴿كَبُرَ﴾ من باب "نعم" و"بئس" فيه ضمير مبهم مفسر بالنكرة بعده، و﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ هو المخصوص بالذم. وقيل: قصد فيه التعجب من غير لفظه، وأُسند إلى ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾. ونُصِبَ ﴿مَقْتًا﴾ على تفسيره دلالة على أن قولهم: ﴿مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ مقتٌ خالص لا شوب فيه كُبر عند من يُحَقَّرُ دونه كل عظيم.

وقوله تعالى: / ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ. صَفَاً﴾ بيان لما هو مرضي عنده تعالى بعد بيان ما هو ممقوت عنده. وهذا صريح في أن ما قالوه عبارة عن الوعد بالقتال لا عما تقوله المتمدح أو انتحله المنتحل أو ادعاه المنافق،

[١٩٠ظ]

<sup>٢</sup> مروي عن ابن زيد في جامع البيان للطبري، ٦٠٩/٢٢ ومعالن التنزيل للبغوي، ١١٠٧/٨ وعن الحسن في الكشاف للزمخشري، ٣٩٤/٤.  
<sup>٤</sup> ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف، ٣٩٤/٤.

<sup>٥</sup> س - منه.

<sup>١</sup> مروي عن قتادة والضحاك في جامع البيان للطبري، ٦٠٨-٦٠٩/٢٢ ومعالن التنزيل للبغوي، ١١٠٧/٨ وبلا عزو في الكشاف للزمخشري، ٣٩٤/٤.

<sup>٢</sup> لم أجده في مظانته. وهو بلفظه في الكشاف للزمخشري، ٣٩٤/٤.



وأن مناط التعبير والتوبيخ هو إخلافهم لا وعدهم كما أشير إليه. وقرئ: "يَقَاتِلُونَ"<sup>١</sup> بفتح "التاء"، و"يَقْتُلُونَ"<sup>٢</sup> و«صَقًّا» مصدر وَقَعَ موقع الفاعل أو المفعول، ونصبه على الحالية من فاعل «يَقْتُلُونَ» أي: صاقين أنفسهم أو مصفوفين.

وقوله تعالى: «كَانَتْهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ» حال من المستكن في الحال الأولى، أي: مشبهين في تراصهم من غير فُرجة وخلل بينان رُصَّ بعضه إلى بعض ورُصِفَ حتى صار شيئاً واحداً.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾﴾

وقوله تعالى: «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ» كلام مستأنف مقرر لما قبله من شناعة ترك القتال. و«إِذْ» منصوب على المفعولية بمضمر خُوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين، أي: واذكر لهؤلاء المعرضين عن القتال وقت قول موسى لبني إسرائيل حين نذبهم إلى قتال الجبابرة بقوله: «يَنْقُورِمَ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ» [المائدة، ٢١/٥]، فلم يمثلوا بأمره وعصوه أشد عصيان حيث: «قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ» [المائدة، ٢٢/٥]، إلى قوله تعالى: «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» [المائدة، ٢٤/٥]، وأصروا على ذلك وآذوه عليه السلام كل الأذية.

﴿يَنْقُورِمَ تُوذُونَنِي﴾ أي: بالمخالفة والعصيان فيما أمرتكم به. وقوله تعالى: «وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» جملة حالية مؤكدة لإنكار الإيذاء ونفي سببه. و«قَدْ» لتحقيق العلم. وصيغة المضارع للدلالة على استمراره، أي: والحال أنكم تعلمون علماً قطعياً مستمراً بمشاهدة ما ظهر بيدي من المعجزات القاهرة التي معظمها إهلاك عدوكم وإنجاؤكم من ملكته أني رسول الله إليكم

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٢.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٢.

[١٩١و] لأرشدكم / إلى خير الدنيا والآخرة، ومن قضية علمكم بذلك أن تبالغوا في تعظيمي وتسارعوا إلى طاعتي.

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي: أصروا على الزيغ عن الحق الذي جاء به موسى عليه السلام واستمروا عليه ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ أي: صَرَفَهَا عن قبول الحق والميل إلى الصواب لصرف اختيارهم نحو الغي والضلال.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله من الإزاغة، ومؤذن بعلته، أي: لا يهدي القوم الخارجين عن الطاعة ومنهاج الحق المصيرين على الغواية هداية موصلة إلى البُغية، لا هداية موصلة إلى ما يُوصِل إليها، فإنها شاملة للكل. والمراد بهم إما المذكورون خاصة، والإظهار في موقع الإضمار لذمهم بالفسق وتعليل عدم الهداية به، أو جنس الفاسقين وهم داخلون في حكمهم دخولا أوليا. وأيا ما كان فوصفهم بالفسق ناظر إلى ما في قوله تعالى: ﴿فَأَفَرَقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة، ٢٥/٥] وقوله تعالى: <sup>١</sup> ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة، ٢٦/٥]. هذا هو الذي تقتضيه جزالة النظم الكريم ويرتضيه الذوق السليم.

وأما ما قيل بصدد بيان أسباب الأذية من أنهم كانوا يؤذونه عليه السلام بأنواع الأذى من انتقاصه وعييه في نفسه وجحود آياته وعصيانه فيما تعود إليهم منافعهم وعبادتهم البقر وطلبهم رؤية الله جهرة والتكذيب الذي هو تضييع حق الله وحقه،<sup>٢</sup> فمما لا تعلق له بالمقام.

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي أَسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ إما معطوف على ﴿إِذْ﴾ الأولى معمول لعاملها، وإما معمول لمضمر معطوف على عاملها. ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٣٩٥/٤.

<sup>١</sup> س - تعالى.

ناداهم بذلك استمالة لقلوبهم إلى تصديقه في قوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ فَإِنَّ تصديقه عليه السلام إياها من أقوى الدواعي إلى تصديقهم إياه.

وقوله تعالى: ﴿وَمُبَشِّرًا / بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي﴾ معطوف على ﴿مُصَدِّقًا﴾ داع [١٩١ظ] إلى تصديقه عليه السلام مثله من حيث إِنَّ البشارة به واقعة في التوراة. والعامل فيهما ما في الرسول من معنى الإرسال لا الجار، فإنه صلة للرسول، والصلوات بمَعَزِلٍ من تَضَمَّن معنى الفعل، وعليه يدور العمل، أي: أُرْسِلْتُ إليكم حال كوني مُصَدِّقًا لِمَا تَقَدَّمَني مِنَ التَّوْرَةِ ومُبَشِّرًا بِمَنْ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي مِنْ رَسُولٍ ﴿أَسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ أي: مُحَمَّدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. يريد أَنَّ ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه جميعًا مِمَّنْ تَقَدَّمَ وتَأَخَّر. وقُرئ: "مِنْ بَعْدِي" بفتح "الياء".

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات الظاهرة ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ مشيرين إلى ما جاء به، أو إليه عليه السلام. وتسميته سحرًا للمبالغة، ويؤيده قراءة مَنْ قرأ: "هَذَا سَاحِرٌ".<sup>٢</sup>

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٧)

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ أي: أيُّ الناس أشدَّ ظلمًا مِمَّنْ يُدْعَى إلى الإسلام الذي يُوصله إلى سعادة الدارين فيضع موضعَ الإجابة الافتراء على الله عزَّ وجلَّ بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده إلى الحق: هذا سحرٌ، أي: هو أظلم من كلِّ ظالم، وإن لم يتعرَّض ظاهرُ الكلام لنفي المساوي، وقد مرَّ بيانه غيرَ مرَّة. وقُرئ: "يُدْعَى"،<sup>٣</sup> يقال: "دَعَاهُ وادَّعَاهُ" مثل "لمسه والتمسه".

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢٥٦/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وطلحة. المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٧٨٨.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٨٧/٢.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا يرشدهم إلى ما فيه فلاحهم لعدم توجههم إليه.

﴿يُرِيدُونَ لِيُظْفِقُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿يُرِيدُونَ لِيُظْفِقُوا نُورَ اللَّهِ﴾ أي: يريدون أن يطفئوا دينه أو كتابه أو حجته النيرة. و"اللام" مزيعة لما فيها من معنى الإرادة تأكيداً لها، كما زيدت لما فيها من معنى الإضافة تأكيداً لها في "لا أبا لك". أو يريدون الافتراء ليطفئوا نور الله. ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ بطعنهم فيه، مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه. ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ أي: مبلّغه إلى غايته بنشره في الآفاق وإعلانه. وقرئ: "مُتِمُّ نُورِهِ" بلا إضافة. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: إرغاماً لهم. والجملة في حيز الحال على ما بين مراراً.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ﴾ بالقرآن أو بالمعجزة ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ والملة الحنيفية ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ليُغْلِبَهُ / على جميع الأديان المخالفة له. ولقد أنجز الله عزّ وعلا وعده، حيث جعله بحيث لم يبق دين من الأديان إلا وهو مغلوب مقهور بدين الإسلام. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ذلك. وقرئ: "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ نَبِيَّهُ"<sup>٣</sup>. [١٩٢و]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْلكُمْ عَلَىٰ تَجْرَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أليمٍ﴾<sup>٤</sup> تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>٥</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْلكُمْ عَلَىٰ تَجْرَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أليمٍ﴾ وقرئ: "تُنْجِيكُمْ"<sup>٦</sup> بالتشديد.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٨٧/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب.

المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٨٨.

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢٥٩/٢.

وقوله تعالى: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ استئناف وقع جواباً عما نشأ مما قبله، كأنهم قالوا: كيف نعمل؟ أو ماذا نصنع؟ ف قيل: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾... إلخ. وهو خبرٌ في معنى الأمر، جيء به للإيدان بوجوب الامتثال، فكأنه قد وقع فأخبر بوقوعه، ويؤيده قراءة من قرأ: "آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهِدُوا"،<sup>١</sup> وقرئ: "تُؤْمِنُوا" و"تُجَاهِدُوا"<sup>٢</sup> على إضمار لام الأمر.

﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الإيمان والجهاد بقسميه، وما فيه من معنى البعد لما مرَّ سرُّه غير مرّة. ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ على الإطلاق، أو من ﴿أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: إن كنتم من أهل العلم، فإنَّ الجَهْلَةَ لا يُعتدُّ بأفعالهم، أو إن كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خيراً لكم حينئذ؛ لأنكم إذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتم الإيمان والجهاد فوق ما تُحبّون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتفلحون.

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينٌ ظَلِيلَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ جواب للأمر المدلول عليه بلفظ الخبر، أو لشرط، أو استفهام دلّ عليه الكلام، تقديره: أن تؤمنوا وتجاهدوا، أو هل تقبلون أن أدلكم يغفر لكم. وجعله جواباً لـ ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ بعيد؛ لأن مجرد الدلالة لا يُوجب المغفرة. ﴿وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينٌ ظَلِيلَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من المغفرة وإدخال الجنّات الموصوفة بما ذكر من الأوصاف الجليلة ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ الذي لا فوز وراءه.

﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١٤)</sup>  
 ﴿وَأُخْرَىٰ﴾ ولكم إلى هذه النعم العظيمة نعمة أخرى عاجلة ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ وترغبون فيها. وفيه تعريض بأنهم يؤثرون العاجل على الآجل. وقيل: ﴿أُخْرَىٰ﴾

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مرويّة عن ابن مسعود. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مرويّة عن زيد بن علي. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٢.

منصوبة بإضمار "يُعْطِكُمْ" أو "تَحْبُونَ"، أو مبتدأ خبره ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾<sup>١</sup>، وهو على الأول بدل أو بيان، وعلى تقدير نصب خبر مبتدأ محذوف. ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ أي: عاجل، عطف على ﴿نَصْرٌ﴾ على الوجوه المذكورة. وقرئ: "نَصْرًا" و"فَتْحًا قَرِيبًا"<sup>٢</sup> على الاختصاص، أو على المصدر، أي: تُنْصَرُونَ / نصراً ويفتح لكم فتحاً، أو على البدلية من ﴿أُخْرَى﴾ على تقدير نصبها، أي: يُعْطِكُمْ نعمة أخرى نصراً وفتحاً.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على محذوف، مثل قل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ و﴿وَبَشِّرِ﴾، أو على ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ فإنه في معنى "آمنوا"، كأنه قيل: آمنوا واجاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم يا أيها الرسول بما وعدتهم على ذلك عاجلاً وآجلاً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّتِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَآمَنَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾<sup>٣</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ وقرئ: "أَنْصَارًا لِلَّهِ"<sup>٤</sup> بلا إضافة؛ لأنَّ المعنى كونوا بعض أنصار الله. وقرئ: "كُونُوا أَنْتُمْ أَنْصَارَ اللَّهِ".<sup>٥</sup> ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّتِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي: مَنْ جُنْدِي متوجِّهاً إلى نصرته الله؟ كما يقتضيه قوله تعالى: ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾. والإضافة الأولى إضافة أحد المتشاركين إلى الآخر لما بينهما من الاختصاص، والثانية إضافة الفاعل إلى المفعول. والتشبيه باعتبار المعنى أي: كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصاره حين قال لهم عيسى: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟ أو قل لهم: كونوا كما قال عيسى للحواريين. والحواريون: أصفياءه، وهم أول مَنْ آمَن به، وكانوا اثني عشر رجلاً.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر.

النشر لابن الجزري، ٣٨٧/٢.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في القراءات للنُّزَّازي، ص ١٧٨٩.

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٠٢/٣.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٧٢.

﴿فَأَمَّنْتَ طَائِفَةً مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي: بعيسى وأطاعوه فيما أمرهم به من نصره الدين ﴿وَكَفَرْتَ طَائِفَةً﴾ أخرى به وقتلهم ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ﴾ أي: قويناهم بالحجة أو بالسيف، وذلك بعد رفع عيسى عليه السلام، ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ غالبين.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَن قرأ سورة الصف كان عيسى مصليًا عليه مستغفرًا له ما دام في الدنيا، وهو يوم القيامة رفيقًا».<sup>١</sup>

<sup>١</sup> وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٤٠/٢٦ (الصف)،  
١ (١/٦١) التفسير الوسيط للواحدى، ٢٩٠/٤  
(الصف، ١/٦١) الكشف للزمخشري، ٣٩٩/٤.





## سورة الجمعة

مدنية، وهي إحدى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ ① هُوَ الَّذِي  
بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَأَن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ②﴾

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ تسبيحاً مستمراً ﴿الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ  
الْحَكِيمِ﴾ وقد قرئ الصفات الأربع بالرفع على المدح.<sup>١</sup>

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ أي: في العرب؛ لأن أكثرهم لا يكتبون ولا يقرأون.  
قيل: بدئت الكتابة بالطوائف أخذوها من أهل الحيرة وهم من أهل الأنبار.<sup>٢</sup>  
﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ أي: كائناً من جملتهم أمياً مثلهم ﴿يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ مع كونه  
أمياً مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ صفة أخرى لـ ﴿رَسُولًا﴾  
معطوفة على ﴿يَتْلُو﴾ أي: يحملهم على ما يصيرون به أزكياً من خبائث  
العقائد والأعمال.

﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ صفة أخرى لـ ﴿رَسُولًا﴾ مترتبة في الوجود على  
التلاوة. وإنما وسط بينهما التزكية - التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب قوتها  
العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها، بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم  
المرتّب على التلاوة - للإيدان بأن كلاً من الأمور المترتبة نعمة جليّة على حيالها  
مستوجبة للشكر، فلو روعي ترتيب الوجود لتبادر إلى الفهم كون الكل نعمة  
واحدة، كما مرّ في سورة البقرة.<sup>٣</sup> وهو السرّ في التعبير عن القرآن تارة بالآيات

١ قراءة شاذة، مروية عن شقيق ومسلمة بن محارب. ٢ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٠٠.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٢. ٣ البقرة، ٢/١٢٩.

وأخرى بالكتاب والحكمة رمزاً إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة، ولا يقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الأحاديث النبوية من الأحكام والشرائع. ﴿وَأَن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ من الشرك وخَبَث الجاهلية، وهو بيان لشدة افتقارهم إلى من يرشدهم وإزاحة لما عسى يتوهم من تعلمه عليه السلام من الغير. و﴿إِن﴾ هي المخففة، و"اللام" هي الفارقة.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٥٠ ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ٥١

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ﴾ عطف على ﴿الْأَمِينِ﴾، أو على المنسوب في ﴿يُعَلِّمُهُمْ﴾، أي: يعلمهم ويعلم آخريين منهم، أي: من الأمنين، وهم الذين جاءوا بعد الصحابة إلى يوم الدين، فإن دعوته عليه السلام وتعليمه يعثم الجميع. ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ صفة لـ ﴿أَخْرَيْنَ﴾، أي: لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون. ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المبالغ في العزة والحكمة، ولذلك مكّن رجلاً أميناً من ذلك الأمر العظيم واصطفاه من بين كافة البشر.

﴿ذَلِكَ﴾ الذي امتاز به من بين سائر الأفراد ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾ وإحسانه ﴿يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ تفضلاً وعطيّة. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ الذي / يُسْتَحَقَّرُ دونه نِعَم الدنيا ونعيم الآخرة. [١٩٣ظ]

﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ٥٢

﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ﴾ أي: علّموها وكلفوا العمل بها ﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ أي: لم يعملوا بما في تضاعيفها من الآيات التي من جملتها الآيات الناطقة بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم. ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ أي: كتباً من العلم يتعب بحملها ولا ينتفع بها. و﴿يَحْمِلُ﴾ إما حال والعامل فيها معنى المثل، أو صفة للحمار؛ إذ ليس المراد به معيئنا، فهو في حكم النكرة،

كما في قول من قال:

ولقد أمرُ على اللئيم يسبني<sup>١</sup>

﴿بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله، على أن التمييز محذوف والفاعل المفسر به مستتر. و﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ هو المخصوص بالذم، والموصول صفة لـ﴿الْقَوْمِ﴾. أو بئس مثلاً القوم مثلاً الذين كذبوا... إلخ، على أن ﴿مَثَلُ الْقَوْمِ﴾ فاعل ﴿بِئْسَ﴾ والمخصوص بالذم الموصول بحذف المضاف، أو بئس مثلاً القوم المكذبين مثلاً هؤلاء، على أن الموصول صفة ﴿الْقَوْمِ﴾ والمخصوص بالذم محذوف، وهم اليهود الذين كذبوا بما في التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الواضعين للتكذيب في موضع التصديق أو الظالمين لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد.

﴿قُلْ يَتَّيِّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>٢</sup>

﴿قُلْ يَتَّيِّهَا الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي: تهودوا ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه، ويدعون أن الدار الآخرة لهم عند الله خالصة، ويقولون: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم إظهاراً لكذبهم: إن زعمتم ذلك ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ أي: فتمنوا من الله أن يميتهكم وينقلكم من دار البلية إلى دار الكرامة. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه، أي: إن كنتم صادقين في زعمكم واثقين / بأنه حق فتمنوا الموت، فإن من أيقن بأنه من أهل الجنة أحب أن يتخلص إليها من هذه الدار التي هي قرارة الأكدار.

[١٩٤و]

<sup>١</sup> صدر بيت تمامه:

فمضيتُ ثُمْتُ قلتُ لا يعنيني  
واختلف في نسبه: فهو لرجل من سلول في  
كتاب سيويه، ٢٤/٣، ولشجر بن عمرو الخنفي في

الأصمعيّات للأصمعي، ص ١١٢٦ ولعُميرة بن جابر  
الحنفي في حماسة البُخترى، ص ١٣٤٠ وهو بلا  
عزو في الكشف للزمخشري، ٤٠١/٤. وانظر في  
الكلام على البيت خزانة الأدب للبغدادي، ٣٥٧/١.

﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ ٧ ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ  
الَّذِي تَقِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٨ ﴿

﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا﴾ إخبار بما سيكون منهم، و"الباء" في قوله تعالى: ﴿بِمَا  
قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ متعلّقة بما يدلُّ عليه النفي، أي: يأبون التمني بسبب ما عملوا  
من الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار. ولما كانت اليد من بين جوارح  
الإنسان مناط عامة أفاعيله عُبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي: بهم. وإيثار الإظهار على الإضمار لذمتهم  
والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في كلِّ ما يأتون وما يذرون من الأمور التي من  
جملتها ادعاء ما هم عنه بمعزل.

والجملة تذييل لما قبلها مقرّرة لمضمونه، أي: عليم بهم وبما صدر  
عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية إلى أفانين العذاب، وبما سيكون  
منهم من الاحتراز عما يؤدي إلى ذلك، فوقع الأمر كما ذكر فلم يتمنَّ منهم  
موته أحد، كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَقِرُّونَ مِنْهُ﴾، فإنَّ  
ذلك إنما يقال لهم بعد ظهور فرارهم من التمني، وقد قال عليه السلام: «لو  
تمنّوا لماتوا من ساعتهم»<sup>١</sup> وهذه إحدى المعجزات، أي: إنَّ الموت الذي  
تفرون منه ولا تجسرون على أن تتمنّوه مخافة أن تؤخذوا بوبال كفركم،  
﴿فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾ البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يشيه. و"الفاء"  
لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف، وقرئ بدونها،<sup>٢</sup> وقرئ: "تَقِرُّونَ  
مِنْهُ مُلَاقِيكُمْ".<sup>٣</sup>

﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ الذي لا تخفى عليه خافية ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الكفر والمعاصي بأن يجازيكم بها.

١ لم أجده في مظانّه. وهو بلفظه من غير نصّ على

أنّه حديث في الكشف للزمخشري، ٤/٤٠١.

٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود. شواذّ

القراءات للكرمانى، ص ٤٧٣.

٣ قراءة شاذّة، مروية عن زيد بن عليّ. المغني في

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا  
الْبَيْعَ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾ أي: فعل النداء لها، أي: أذن لها ﴿مِنْ  
يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ بيان لـ ﴿إِذَا﴾ وتفسير لها، وقيل: ﴿مِنْ﴾ بمعنى "في"، كما في قوله  
تعالى: ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [فاطر، ٤٠/٣٥] أي: في الأرض.<sup>١</sup> وإنما سُمي  
جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة.

وقيل: أول من سماها جمعة كعب بن لؤي،<sup>٢</sup> وكانت العرب تُسميه  
العروبة. / وقيل: إن الأنصار قالوا قبل الهجرة: لليهود يوم يجتمعون فيه بكل  
سبعة أيام، وللنصارى مثل ذلك، فهلّموا نجعل لنا يوماً نجتمع فيه فنذكر الله  
فيه ونُصلي، فقالوا: يوم السبت لليهود، ويوم الأحد للنصارى، فاجعلوه يوم  
العروبة، فاجتمعوا إلى سعد بن زُرارة<sup>٣</sup> فصلّى بهم ركعتين وذكرهم، فسّموه  
يوم الجمعة لاجتماعهم فيه، فأنزل الله آية الجمعة، فهي أول جمعة كانت  
في الإسلام.<sup>٤</sup>

وأما أول جمعة جمّعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي أنه لما قدم  
المدينة مهاجراً نزل قُباء على بني عمرو بن عوف،<sup>٥</sup> وأقام بها يوم الإثنين

<sup>١</sup> القول في التبيان للعكبري، ١٢٢٣/٢.

<sup>٢</sup> هو كعب بن لؤي بن غالب، أبو هصيص  
(ت. ١٧٣ق/هـ/٤٥٤م). من قريش من عدنان،  
جدّ جاهلي، خطيب. من سلسلة النسب النبوي،  
كان عظيم القدر عند العرب حتّى أرخوا بموته  
إلى عام الفيل، وهو أول من سنّ الاجتماع يوم  
الجمعة، وكان اسمه يوم العروبة فكانت قريش  
تجتمع إليه فيه فيخطبهم ويعظهم. انظر: الأعلام  
للزركلي، ٢٢٨/٥.

<sup>٣</sup> هو سعد بن زُرارة بن عدس بن عبيد بن ثعلبة  
بن غنم بن مالك النجار الأنصاري، أبو أمانة.  
جدّ عمرة بنت عبد الرحمن، أخو أسعد بن  
زُرارة. يُذكر أنه من الصحابة وفيه نظر، وقد

يكون لم يدركه الإسلام؛ لأنّ أكثرهم لم  
يذكروه، وذكروا أنّه كان يُنسب إلى البفاق،  
ولعلّه تاب، والله أعلم. انظر: الاستيعاب  
لابن عبد البر، ٥٩١/٢ والإصابة لابن حجر،  
٢٦٤/٤.

<sup>٤</sup> القولان في معالم التنزيل للبغوي، ١١٦/٨  
والكشف للزمخشري، ٤٠٢/٤.

<sup>٥</sup> بنو عمرو بن عوف بن الخزرج بن حارثة، وهم  
بطن من بطون عوف بن مالك بن الأوس، وهم  
أهل قُباء، ومن نسله عوف وسالم وغنم وعنز،  
وكلهم بطون، انظر: جمهرة أنساب العرب لابن  
حزم، ص ٣٥٣، ٤٧٠.

والثلاثاء والأربعاء والخميس، وأسس مسجدهم، ثم خرج يوم الجمعة عامداً المدينة، فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادٍ لهم، فخطب وصلى الجمعة.<sup>١</sup>

﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي: امشوا واقصدوا إلى الخطبة والصلاة ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ واتركوا المعاملة. ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي: السعي إلى ذكر الله وترك البيع ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من مباشرته، فإن نفع الآخرة أجل وأبقى ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: الخير والشر الحقيقيين، أو إن كنتم أهل العلم.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ أي: أديت وفرغ منها ﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ لإقامة مصالحكم ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أي: الربح، فالأمر للإطلاق بعد الحظر. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا، إنما هو عيادة المرضى، وحضور الجنائز، وزيارة أخ في الله. وعن الحسن وسعيد بن المسيب: طلب العلم. وقيل: صلاة التطوع.<sup>٢</sup> ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ ذكرًا كثيرًا، أو زمانًا كثيرًا، ولا تخصوا ذكره تعالى بالصلاة ﴿لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ كي تفوزوا بخير الدارين.

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجْرَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَرَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجْرَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ روي أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة<sup>٣</sup> بتجارة من زيت الشام والنبى عليه السلام يخطب

١ من المشاهد، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشبهه بجبريل عليه السلام، أرسله النبي عليه الصلاة والسلام رسولاً إلى قيصر في الهدنة. نزل دمشق وسكن المزة، وعاش إلى خلافة معاوية. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ٤٦١/٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ٥٥٠/٢ والأعلام للزركلي، ٣٣٧/٢.

١ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١١٦/٨ والكشاف للزمخشري، ٤٠٢/٤.

٢ الأقوال الثلاثة في الكشاف للزمخشري، ٤٠٥/٤. ولم أجد لها في مظانها.

٣ هو دحية بن خليفة بن فضالة الكلبي القضاعي (ت. نحو ٤٥٥ هـ / نحو ٦٦٥ م). كان من كبار الصحابة وروى أحاديث. شهد أحدًا وما بعدها

يوم الجمعة، فقاموا إليه خشية / أن يُسبقوا إليه، فما بقي معه عليه السلام إلا [١٩٥و] ثمانية، وقيل: أحد عشر، وقيل: اثنا عشر، وقيل: أربعون، فقال عليه السلام: «والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعًا لأضرم الله عليهم الوادي نارا»<sup>١</sup>. وكانوا إذا أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق، وهو المراد باللهو. وتخصيص التجارة برجع الضمير لأنها المقصودة، أو لأن الانفضاض للتجارة مع الحاجة إليها والانتفاع بها إذا كان مضمومًا، فما ظنك بالانفضاض إلى اللهو وهو مضموم في نفسه. وقيل: تقديره إذا رأوا تجارة انفضوا إليها أو لهوا انفضوا إليه، فحذف الثاني لدلالة الأول عليه. وقُري: «إِلَيْهِمَا»<sup>٢</sup>. «وَتَرَكُوكَ قَائِمًا» أي: على المنبر.

﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ من الثواب ﴿خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوَمِنَ التَّجَرَّةِ﴾ فإن ذلك نفع محقق مخلد بخلاف ما فيهما من النفع المتوهم. ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ﴾ فإليه اسعوا ومنه اطلبوا الرزق.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَن قرأ سورة الجمعة أعطِيَ مِن الأجر عشرَ حسنات بعدد مَن أتى الجمعة وَمَن لم يأتِها في أمصار المسلمين»<sup>٣</sup>.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في التفسير الوسيط للواحد،

١٣٠٠/٤ والكشاف للزمخشري، ٤٠٦/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٣.

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٧٠/٢٦ (الجمعة،

١/٦٢) التفسير الوسيط للواحد، ٢٩٤/٤

(الجمعة، ١/٦٢) الكشاف للزمخشري،

٤٠٦/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.





## سورة المنافقون<sup>١</sup>

مدنية، وهي إحدى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾﴾

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ أي: حضروا مجلسك ﴿قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ مؤكدين كلامهم به ﴿إِنَّ﴾ و"اللام" للإيدان بأن شهادتهم هذه صادرة عن صميم قلوبهم وخلوص اعتقادهم ووفور رغبتهم ونشاطهم.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ اعتراض مقرر لمنطوق كلامهم ووسط بينه وبين قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ تحقيقاً وتعييناً لما نيط به التكذيب من أنهم قالوه عن اعتقاد كما أشير إليه، وإمالة من أول الأمر لما عسى يتوهم من توجه التكذيب إلى منطوق كلامهم، أي: والله يشهد إنهم لكاذبون فيما ضمنوا مقالته من أنها صادرة عن اعتقاد وطمأنينة قلب. / والإظهار في موقع الإضمار لذمهم والإشعار بعلّة الحكم.

[١٩٥ظ]

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾﴾

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ الفاجرة التي من جملتها ما حكي عنهم ﴿جُنَّةً﴾ أي: وقاية عما يتوجه إليهم من المؤاخذه بالقتل والسبي أو غير ذلك. واتخاذها جنة عبارة عن إعدادهم وتهيتهم لها إلى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويتخلصوا عن المؤاخذه، لا عن استعمالها بالفعل، فإن ذلك متأخر عن المؤاخذه المسبقة بوقوع الجناية، واتخاذ الجنة لا بد أن يكون قبل المؤاخذه وعن سببها أيضاً،

<sup>١</sup> س: المنافقين.

كما يُفصح عنه "الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: فصلُّوا مَنْ أراد الدخول في الإسلام بأنَّه عليه السلام ليس برسول ومَنْ أراد الإنفاق في سبيل الله بالنهي عنه كما سيُحكى عنهم، ولا ريب في أنَّ هذا الصدَّ منهم متقدِّم على حلفهم بالفعل.

وقرئ: "إِيْمَانُهُمْ"،<sup>١</sup> أي: ما أظهره على ألسنتهم، فاتَّخَذَهُ جُنَّةً عبارة عن استعماله بالفعل، فإنَّه وقاية دون دمائهم وأموالهم، فمعنى قوله تعالى: ﴿فَصَدُّوا﴾ حينئذ: فاستمروا على ما كانوا عليه مِنَ الصدود والإعراض عن سبيله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مِنَ النفاق والصدِّ. وفي ﴿سَاءَ﴾ معنى التعجُّب وتعظيم أمرهم عند السامعين.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما تقدَّم مِنَ القول الناعي عليهم أنَّهم أسوأ الناس أعمالاً، أو إلى ما وُصف مِنْ حالهم في النفاق والكذب والاستتار بالإيمان الصُّوري. وما فيه مِنْ معنى البُعد مع قُرب العهد بالمشار إليه لما مرَّ مراراً مِنَ الإشعار ببُعد منزلته في الشرِّ. ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي: بسبب أنَّهم ﴿ءَامَنُوا﴾ أي: نطقوا بكلمة الشهادة كسائر مَنْ يدخل في الإسلام، ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ أي: ظهر كفرهم بما شوهد منهم مِنْ شواهد الكفر ودلائله، أو نطقوا بالإيمان عند المؤمنين، ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم.

﴿فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ حتَّى تَمَرَّنُوا على الكفر واطمأنُّوا به. وقرئ على البناء للفاعل،<sup>٣</sup> وقرئ: "فَطَبَعَ اللَّهُ".<sup>٤</sup> ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ حقيقة الإيمان ولا يعرفون حَقِّيَّته أصلاً.

<sup>١</sup> وعُبيد بن عُمر. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٧٤ المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٧٩٣.  
<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مرويَّة عن الحسن، والرُّهاوي عن الساجي عن يعقوب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٤.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مرويَّة عن الحسن، والرُّهاوي عن الساجي عن يعقوب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٧٩٣.  
<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مرويَّة عن زيد بن علي والأعمش.

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْتُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنْى يُؤَفَّكَونَ ①﴾

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ لضخامتها ويروك منظرهم لصباحة وجوههم، ﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ لفصاحتهم ودلاقة ألسنتهم وحلاوة كلامهم، وكان ابن أبي جسيمًا فصيحًا / يحضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في [١٩٦و] نفر من أمثاله وهم رؤساء المدينة، وكان عليه السلام ومن معه يعجبون بهياكلهم ويسمعون إلى كلامهم. وقيل: الخطاب لكل أحد ممن يصلح للخطاب، ويؤيده قراءة: "يُسْمَعُ" على البناء للمفعول.

وقوله تعالى: ﴿كَأَنْتُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ﴾ في حيز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أو كلام مستأنف لا محل له، شبهوا في جلوسهم في مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم مستندين فيها بخشب منصوبة مُسْنَدَةٌ إلى الحائط في كونهم أشباحًا خالية عن العلم والخير. وقرئ: "خُشْبٌ" على أنه جمع "خَشْبَةٍ" كـ "بُذُن" جمع "بَذَنَة". وقيل: هو جمع "خَشَبَاء" وهي الخشبة التي دعر جوفها، أي: فسد، شبهوا بها في نفاقهم وفساد بواطنهم. ٢ وقرئ: "خُشْبٌ" كـ "مَدْرَة" و"مَدَر".

﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: واقعة عليهم ضارة لهم لجبنهم واستقرار الرعب في قلوبهم. وقيل: كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهتك أستارهم، ويبيح دماءهم وأموالهم. ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ أي: هم الكاملون في العداوة والراسخون فيها، فإن أعدى الأعداء العدو المكاشير الذي يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوي. والجملة مستأنفة، وجعلها مفعولًا ثانيًا للحسبان مما لا يساعده النظم الكريم أصلًا، فإن "الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَاحْذَرْهُمْ﴾ لترتيب الأمر بالاحذر على كونهم أعدى الأعداء. ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ دعاء عليهم وطلب من ذاته تعالى أن يلعنهم ويخزيهم،

١ قراءة شاذة، مروية عن عطية بن سعيد القوفي

٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٠٩.

٣ قراءة شاذة، مروية عن عباس وسعيد بن جبیر

٤ وسعيد بن المسيب وابن أبي عبله. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٧٤، المغني في

القراءات للنزوازي، ص ١٧٩٣.

٥ قرأ بها أبو عمرو والكسائي. النشر لابن

الجزري، ٢/٢١٦.

أو تعلّم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك. وقوله تعالى: ﴿أَنِّي يُوقُونَ﴾ تعجيب من حالهم، أي: كيف يُصِرُّون عن الحق إلى ما هم عليه من الكفر والضلال.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأُ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝﴾

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ عند ظهور جنائتهم بطريق النصيحة ﴿تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأُ رُءُوسَهُمْ﴾ أي: عطفوها استكباراً ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ يُعْرِضُونَ عن القائل أو عن الاستغفار ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ عن ذلك.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ كما إذا جاءوك معتردين من جنائتهم. وقرأ: "استغفرت" بحذف حرف الاستفهام ثقة بدلالة ﴿أَمْ﴾ عليه. وقرأ: "أَسْتَغْفَرْتَ" بإشباع همزة الاستفهام، لا بقلب همزة الوصل ألفاً. ﴿أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ كما إذا أصرّوا على قبائحهم واستكبروا عن الاعتذار والاستغفار.

﴿لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أبداً لإصرارهم على الفسق ورسوخهم في الكفر. / [١٩٦ظ]   
 ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المنهمكين في الكفر والتفاق. والمراد إمامهم بأعيانهم، والإظهار في موقع الإضمار لبيان غلوهم في الفسق، أو الجنس وهم داخلون في زميرتهم دخولاً أولياً.

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ۚ وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ أي: لأنصار ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ يعنون فقراء المهاجرين. استئناف جارٍ مجرى التعليل لفسقهم،

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحلواني عن أبي جعفر، والخبازي لفضل عنه. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٩٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الصوفي، والأديب، والعنبري عن أبي بكر، والزهرّي، وثابت الأنطاكي عن أبي جعفر. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٧٩٤.

أو لعدم مغفرته تعالى لهم. وقُرئ: "حَتَّى يُنْفِضُوا"<sup>١</sup> مِنْ "أَنْفَضَ الْقَوْمَ" إذا فُتت أزوادهم، وحقيقته: حان لهم أن يُنْفِضُوا مزادهم.

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ردٌّ وإبطال لما زعموا من أن عدم إنفاقهم يؤدي إلى انقضاؤهم الفقراء من حوله عليه السلام ببيان أن خزائن الأرزاق بيد الله تعالى خاصة يعطي مَنْ يشاء ويمنع مَنْ يشاء. ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ذلك لجهلهم بالله تعالى وبشئونه، ولذلك يقولون من مقالات الكفر ما يقولون.

﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ رُوي أن جَهْجَاه بن سعيد<sup>٣</sup> أجيزَ عمرَ رضي الله عنه نازعَ سِنَانَا الجُهْنِيَّ<sup>٤</sup> حليفَ ابن أبي واقتلا، فصرخ جَهْجَاه يا للمهاجرين وسِنَان يا للأنصار، فأعان جَهْجَاهَا جَعَالَ مِنْ فقراء المهاجرين ولطمَ سِنَانَا، فاشتكى إلى ابن أبي، فقال للأنصار: ﴿لَا تُنْفِقُوا﴾... إلخ، والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعزُّ منها الأذلَّ، عني بالأعزُّ نفسه وبالأذلَّ جانب المؤمنين.<sup>٥</sup>

وإسناد القول المذكور إلى المنافقين لرضاهم به، فُردَّ عليهم ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: والله الغلبة والقوة ولِمَنْ أَعَزَّه الله من رسوله والمؤمنين لا لغيرهم.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وعيسى بن عمر.

المعني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٧٩٥.

<sup>٢</sup> هو جهجاه بن سعيد الغفاري، وقيل: ابن قيس،

وقيل: ابن مسعود. من فقراء المهاجرين، وهو

أجيز لعمر بن الخطاب رضي الله عنه. شهد بيعة

الرضوان بالحديبية، وشهد غزوة المريسيع مع النبي

صلَّى الله عليه وسلَّم. وهو الذي نازع سِنَان بن وبر

الجُهْنِي يوم المريسيع الدلو وهما يستقيان الماء،

والقصة المذكورة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد،

١١٠٨/٥ والإصابة لابن حجر، ٥١٨/١.

<sup>٣</sup> هو سِنَان الجُهْنِي، كان حليفًا في بني سالم من

الأنصار، شهد المريسيع مع رسول الله صلَّى

الله عليه وسلَّم، هو الذي نازع جهجاه بن سعيد

يومئذ الدلو، وتنادوا بالقبائل. انظر: الطبقات

الكبرى لابن سعد، ٢٦٧/٥.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١٦٦٧/٢٢

ومعالم التنزيل للبغوي، ١١٣١/٨ والكشاف

للمخشري، ٤٠٩/٤.

﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ مِنْ فِرط جَهْلِهِمْ وَغُرُورِهِمْ فَيَهْذُونَ مَا يَهْذُونَ. رُوي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَدِينَةَ اعْتَرَضَهُ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي، وَكَانَ مَخْلِصًا، وَقَالَ: لَئِنْ لَمْ تُقَرِّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ بِالْعَزِّ لِأَضْرِبَنَّ عُنُقَكَ، فَلَمَّا رَأَى مِنْهُ الْجِدَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ، / فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِابْنِهِ: جِزَاكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ وَعَنِ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرًا. [١٩٧و]

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾<sup>١</sup>

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أَي: لَا يَشْغَلُكُمْ الْاهْتِمَامُ بِتَدْيِيرِ أُمُورِهَا وَالْإِعْتِنَاءُ بِمَصَالِحِهَا وَالتَّمَتُّعُ بِهَا عَنِ الْإِسْتِغَالِ بِذِكْرِهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الصَّلَاةِ وَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ الْمَذْكُورَةِ لِلْمَعْبُودِ. وَالْمُرَادُ نَهْيُهُمْ عَنِ التَّلَهِّيِّ بِهَا، وَتَوْجِيهِ النِّهْيِ إِلَيْهَا لِلْمُبَالَغَةِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ... إلخ، [المائدة، ٢/٥].

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أَي: التَّلَهِّيُّ بِالدُّنْيَا مِنَ الدِّينِ ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أَي: الْكَامِلُونَ فِي الْخَسْرَانِ حَيْثُ بَاعُوا الْعَظِيمَ الْبَاقِي بِالْحَقِيرِ الْفَانِي.

﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>٢</sup>

﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ﴾ أَي: بَعْضُ مَا أُعْطِيَناكُمْ تَفَضُّلاً مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ حَصُولُهُ مِنْ جَهْتِكُمْ إِذْخَارًا لِلْآخِرَةِ. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ بَأَن يَشَاهِدَ دَلَالَتَهُ وَيُعَايِنُ أَمَارَاتِهِ وَمَخَايِلَهُ. وَتَقْدِيمُ الْمَفْعُولِ عَلَى الْفَاعِلِ لِمَا مَرَّ مَرَارًا مِنَ الْإِهْتِمَامِ بِمَا قُدِّمَ وَالتَّشْوِيقِ إِلَى مَا أُخِّرَ. ﴿فَيَقُولَ﴾ عِنْدَ تَيَقُّنِهِ بِحُلُولِهِ ﴿رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾ أَي: أَمَهَلْتَنِي ﴿إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أَي: أَمِدٍ قَصِيرٍ ﴿فَأَصَّدَّقَ﴾ بِالنِّصَبِ عَلَى جَوَابِ التَّمَنِّيِّ. وَقُرئ: "فَأَنْصَدَّقَ".<sup>١</sup> ﴿وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ بِالْجَزْمِ عَطْفًا

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مرويّة عن ابن عبّاس وعيسى بن عمر. المغني في القراءات للثّوروازي، ص ١٧٩٦.

على محلّ ﴿فَأَصْدَقَ﴾، كأنه قيل: إن أخرتني أصدق وأكن. وقُري: «وَأَكُونُ»<sup>١</sup> بالنصب عطفًا على لفظه، وقُري: «وَأَكُونُ»<sup>٢</sup> بالرفع، أي: وأنا أكون، عِدَّةٌ منه بالصلاح.

﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾<sup>٣</sup>

﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا﴾ أي: ولن يمهلها ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا﴾ أي: آخر عمرها، أو انتهى إن أريد بالأجل الزمان الممتد من أول العمر إلى آخره. ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فمُجَازٍ لكم عليه إن خيرًا فخيرٌ وإن شرًّا فشرٌّ، فسارعوا في الخيرات واستعدوا لما هو آت. وقُري: «يَعْمَلُونَ»<sup>٤</sup> بـ «الياء» التحتائية.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة المنافقين برئ مِنَ الْبَغْيِ»<sup>٥</sup>.

١ (١/٦٣) التفسير الوسيط للواحدى، ٣٠٢/٤  
(المنافقون، ١/٦٣) الكشف للزمخشري،  
٤١٢/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب  
رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:  
الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ قرأ بها أبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٣٨٨/٢.  
٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن عُمير. شواذ القراءات  
للكرمانى، ص ٤٧٤.  
٣ قرأ بها أبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٨٨/٢.  
٤ الكشف والبيان للثعلبي، ٤٤٠/٢٦ (المنافقون،





## / سورة التغابن

مختلف فيها، وهي ثماني عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يُنَزِّهه سبحانه جميع ما فيهما  
 من المخلوقات عما لا يليق بجناب كبريائه تنزيها مستمرا. ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾  
 لا لغيره؛ إذ هو المبدئ لكل شيء وهو القائم به والمهيمن عليه، وهو المولي  
 لأصول النعم وفروعها، وأما ملك غيره فاسترعاء من جنابه وحمد غيره اعتداد  
 بأن نعمة الله جرت على يده. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ لأن نسبة ذاته المقتضية  
 للقدرة إلى الكل سواء.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾<sup>٢</sup>  
 ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ خلقا بديعا حاويا لجميع مبادي الكمالات العلمية  
 والعملية، ومع ذلك ﴿فَمِنْكُمْ كَافِرٌ﴾ أي: فبعضكم أو فبعض منكم مختار للكفر  
 كاسب له على خلاف ما يستدعيه خلقه، ﴿وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ مختار للإيمان  
 كاسب له حسبما يقتضيه خلقه، وكان الواجب عليكم جميعا أن تكونوا  
 مختارين للإيمان شاكرين لنعمة الخلق والإيجاد وما يتفرع عليها من سائر  
 النعم، فما فعلتم ذلك مع تمام تمكُّنكم منه؛ بل تشعَّبتم شُعَبًا وتفرَّقتم فِرَقًا.  
 وتقديم الكفر لأنه الأغلب فيما بينهم والأنسب بمقام التوبيخ. وحمله على  
 معنى: فمنكم كافر مقدّر كفره متوجّه إليه ما يحمله عليه ومنكم مؤمن مقدّر  
 إيمانه موفق لما يدعوه إليه،<sup>١</sup> ممّا لا يلائم المقام.

<sup>١</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤١٠/٣.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فيجازيكم بذلك فاختراروا منه ما يُجديكم من الإيمان والطاعة، وإياكم وما يُردىكم من الكفر والعصيان.

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ بالحكمة البالغة المتضمنة للمصالح الدينية والدنيوية ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ حيث برأكم في أحسن تقويم وأودع فيكم من القوى والمشاعر الظاهرة والباطنة ما نيط بها جميع الكمالات البارزة والكامنة، وزينكم بصفوة صفات مصنوعاته وخصكم بخلاصة خصائص مبدعاته، وجعلكم أنموذج جميع مخلوقاته في هذه النشأة، ﴿وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ في النشأة الأخرى لا إلى غيره استقلالاً أو اشتراكاً، فأحسنوا سرائركم باستعمال تلك القوى والمشاعر فيما خلُقن له.

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾<sup>٢</sup>

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الأمور الكلية والجزئية والأحوال الجلية والخفية ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ أي: ما تُسرونه فيما بينكم وما تُظهرونه من الأمور. والتصريح به مع اندراجه فيما قبله؛ لأنه الذي يدور عليه الجزاء، ففيه تأكيد للوعد والوعيد وتشديد لهما.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من شمول علمه تعالى لسرهم وعلنهم، أي: هو محيط بجميع المضممرات المستكنة في صدور الناس بحيث لا تُفارقها أصلاً، فكيف يخفى عليه ما يسرونه وما يعلنونه. وإظهار الجلالة للإشعار بعلّة الحكم وتأكيده استقلال الجملة. قيل: وتقديم تقرير القدرة على تقرير العلم؛ لأن دلالة المخلوقات على قدرته بالذات وعلى علمه بما فيها من الإتيان والاختصاص ببعض الأنحاء.<sup>١</sup>

[١٩٨و]

١ الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤١١/٣.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَدَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥١﴾  
 ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ أيها الكفرة ﴿نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ كقوم نوح ومن بعدهم من الأمم المصرة على الكفر ﴿فَدَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ عطف على ﴿كَفَرُوا﴾. والوبال الثقل والشدة المترتبة على أمر من الأمور. وأمرهم: كفرهم عُبر عنه بذلك للإيدان بأنه أمر هائل وجناية عظيمة، أي: ألم يأتكم خبر الذين كفروا من قبل فذاقوا من غير مهلة ما يستتبعه كفرهم في الدنيا. ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ لا يُقادر قدره.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشِّرْ يَهُدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ٥٢﴾

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من العذاب الذي ذاقوه في الدنيا وما سيدوقونه في الآخرة ﴿بِأَنَّهُ﴾ بسبب أن الشأن ﴿كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات الظاهرة ﴿فَقَالُوا﴾ عطف على ﴿كَانَتْ﴾ ﴿أَبَشِّرْ يَهُدُونَنَا﴾ أي: قال كل قوم من المذكورين في حق رسولهم الذي أتاهم بالمعجزات منكبين لكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك: أبشِّرْ يهدينا، كما قالت ثمود: ﴿أَبَشِّرْ أَمِنَّا وَاجِدًا تَتَّبِعُهُ﴾ [القمر، ٢٤/٥٤]. وقد أُجمل في الحكاية فأسند القول إلى جميع الأقوام وأريد بالبشر الجنس فوصف بالجمع، كما أُجمل الخطاب والأمر في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون، ٥١/٢٣].

﴿فَكَفَرُوا﴾ أي: بالرسول ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ عن التدبر فيما أتوا به من البينات وعن الإيمان بهم، ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ أي: أظهر استغناؤه عن إيمانهم وطاعتهم حيث أهلكهم وقطع دابرهم، ولولا غناه تعالى عنهما لما فعل ذلك. ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ﴾ عن العالمين فضلاً عن إيمانهم وطاعتهم، ﴿حَمِيدٌ﴾ يحمد كل مخلوق بلسان الحال، أو مستحق للحمد بذاته وإن لم يحمد حامد.

﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَشَاعُنُ ثُمَّ لَشَبَّوْنَ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ٥٣﴾ فآمنوا بالله ورسوله، والثور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير ٥٤﴾

[١٩٨ ظ]

﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾ / الزعم: ادّعاء العلم، يتعدى إلى مفعولين، وقد قام مقامهما ﴿أَنْ﴾ المخففة مع ما في حيزه. والمراد بالموصول كفار مكة، أي: زعموا أن الشأن لن يبعثوا بعد موتهم أبداً. ﴿قُلْ﴾ ردّاً عليهم وإبطالاً لزعمهم بإثبات ما نفوه: ﴿بَلَى﴾ أي: تُبعثون.

وقوله: ﴿وَرَبِّي لَتُبْعَثَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْبُوْنَ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ أي: لتحاسبنَّ وتُجزونَ بأعمالكم، جملة مستقلة داخلّة تحت الأمر واردة لتأكيد ما أفاده كلمة ﴿بَلَى﴾ من إثبات البعث وبيان تحقّق أمر آخر متفرّع عليه منوط به، ففيه تأكيدٌ لتحقّق البعث بوجهين. ﴿وَذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من البعث والجزاء ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لتحقّق القدرة التامة وقبول المادّة.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَتَأْمِنُوا﴾ فصيحة مَفْصِحة عن شرط قد حُذف ثقة بغاية ظهوره، أي: إذا كان الأمر كذلك فآمنوا ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ محمّد صلّى الله عليه وسلّم ﴿وَالنُّورِ الَّذِي أُنْزِلْنَا﴾ وهو القرآن فإنّه بإعجازه يبين بنفسه مبيّنٌ لغيره، كما أن النور كذلك. والالتفات إلى نون العظمة لإبراز كمال العناية بأمر الإنزال.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الامتثال بالأمر وعدمه ﴿خَبِيرٌ﴾ فمُجازيكم عليه. والجملة اعتراض تذييلي مقرّر لما قبله من الأمر، موجبٌ للامتثال به بالوعد والوعيد. والالتفات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة وتأكيد استقلال الجملة.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَعَمِلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>١</sup> ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾<sup>٢</sup>

﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ﴾ ظرف ﴿لَتَنْبُوْنَ﴾<sup>١</sup>، وقيل: لـ ﴿خَبِيرٌ﴾<sup>٢</sup>، لما فيه من معنى الوعيد، كأنه قيل: والله مُجازيكم ومُعاقبكم يومَ يجمعكم، أو مفعول لـ "اذكر".<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٤/١٥٠.

<sup>٢</sup> التغابن، ٧/٦٤.

<sup>٣</sup> في الآية السابقة.

وَقُرِئَ: «نَجْمُكُمْ»<sup>١</sup> بنون العظمة. «لِيَوْمِ الْجَمْعِ» ليوم يُجْمَع فيه الأولون والآخرون، أي: لأجل ما فيه من الحساب والجزاء.

«ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ» أي: يومُ غُيِبَ بعض الناس بعضًا بنزول السُّعْداء منازل الأشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس. وفي الحديث: «ما من عبد يدخل الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرًا، وما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة»<sup>٢</sup>. وتخصيص التغابن بذلك اليوم للإيذان بأن التغابن في الحقيقة هو الذي يقع فيه لا ما يقع في أمور الدنيا.

«وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا» / أي: عملاً صالحاً «يُكَفِّرْ» أي: الله عز وجل، وقُرِئ بنون العظمة.<sup>٣</sup> «عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ» يوم القيامة «وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» وقُرِئ: «تُدْخِلْهُ» بـ «النون». «ذَلِكَ» أي: ما ذكر من تكفير السيئات وإدخال الجنات «الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» الذي لا فوزَ وراءه لانطوائه على النجاة من أعظم الهلكات والظفر بأجل الطلبات.

«وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ» أي: النار.

كأن هاتين الآيتين الكريمتين بياناً لكيفية التغابن.

«مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ»<sup>٤</sup>

«مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ» من المصائب الدنيوية «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» أي: بتقديره وإرادته، كأنها بذاتها متوجهة إلى الإنسان متوقفة على إذنه تعالى: «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ

<sup>١</sup> قرأ بها يعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٨٨/٢. <sup>٤</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٢٤٨/٢.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ٥٧٨/١٦.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: الفوز: هو النجاة من المكروه (١٠٩٨٠) وصحيح البخاري، ١١٧/٨ (٦٥٦٩)

وشعب الإيمان للبيهقي، ٥٨٠/١ (٣٧١).

والظفر بالخير. قاموس. | انظر: القاموس

المحيط للفيروز آبادي، «فوز».

<sup>٣</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٢٤٨/٢.

يَهْدِ قَلْبَهُ» عند إصابتها للثبات والاسترجاع. وقيل: يهد قلبه حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه. وقيل: يهد قلبه، أي: يلطّف به ويشرحه لازدياد الطاعة والخير.<sup>١</sup> وقُرئ: «يَهْدِ قَلْبَهُ»<sup>٢</sup> على البناء للمفعول ورُفِعَ «قَلْبَهُ»، وقُرئ بنصبه<sup>٣</sup> على نهج «سَفِهَ نَفْسَهُ» [البقرة، ١٣٠/٢]، وقُرئ: «يَهْدِ قَلْبَهُ» بالهمزة، أي: يسكن.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ من الأشياء التي من جملتها القلوب وأحوالها ﴿عَلِيمٌ﴾ فيعلم إيمان المؤمن ويهدي قلبه إلى ما ذكر.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾<sup>(١٣)</sup>  
﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ كُرِّر الأمر للتأكيد والإيذان بالفرق بين الطاعتين في الكيفية وتوضيح مَوْرِد التولي في قوله تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: عن إطاعة الرسول. وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ تعليل للجواب المحذوف، أي: فلا بأس عليه؛ إذ ما عليه إلا التبليغ المبين، وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه.

وإظهار الرسول مضافاً إلى نون العظمة في مقام إضمماره لتشريفه عليه السلام والإشعار بمدار الحكم الذي هو كون وظيفته عليه السلام محض البلاغ، ولزيادة تشنيع التولي عنه.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١٤)</sup>

/ ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ جملة من مبتدأ وخبر، أي: هو المستحق للمعبودية لا غير. وفي إضممار خبر ﴿لَا﴾ مثل «في الوجود» أو «يصح أن يوجد» خلاف للنحاة معروف.

[١٩٩ظ]

١ للكرماني، ص ٤٧٥.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤١٥-٤١٦.

٢ قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبير. المغني

٢ قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبير. المغني

وعكرمة وعمرو بن دينار. المغني في القراءات

في القراءات للنزوازي، ص ١٧٩٩.

للنزوازي، ص ١٧٩٩.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات

﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ أي: عليه تعالى خاصة دون غيره لا استقلالاً ولا اشتراكاً  
﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وإظهارُ الجلالة في موقع الإضممارِ للإشعار بعلّة التوكّل  
والأمر به، فإنّ الألوهيّة مقتضية للتبّتل إليه تعالى بالكلّيّة وقطع التعلّق عمّا  
سواه بالمرّة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَدِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْا  
وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَدِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ﴾ يشغلونكم عن  
طاعة الله تعالى، أو يُخاصمونكم في أمور الدّين أو الدنيا. ﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾ الضمير  
للعدوّ، فإنّه يُطلّق على الجمع، نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ [الشعراء،  
٧٧/٢٦]، أو للأزواج والأولاد جميعاً، فالمأمور به على الأول الحذر عن الكلّ،<sup>١</sup>  
وعلى الثاني إمّا الحذر عن البعض، لأنّ منهم من ليس بعدوّ، وإمّا الحذر عن  
مجموع الفريقين لاشتغالهم على العدوّ.

﴿وَإِن تَعَفَّوْا﴾ عن ذنوبهم القابلة للعفو بأن تكون متعلّقة بأمور الدنيا أو بأمور  
الدّين، لكن مقارنة للتوبة، ﴿وَتَصَفَّحُوا﴾ بتزكّ الثريب والتعير ﴿وَتَغْفِرُوا﴾ بإخفائها  
وتمهيد عُذرهما ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يُعاملكم بمثل ما عملتم ويتفضّل عليكم.

وقيل: إن ناساً من المؤمنين أرادوا الهجرة عن مكّة فثبّطهم أزواجهم  
وأولادهم، وقالوا: تنطلقون وتُضيّعوننا، فَرَقُوا لهم ووقفوا، فلمّا هاجروا بعد  
ذلك ورأوا المهاجرين الأوّلين قد فقهوا في الدّين أرادوا أن يُعاقبوا أزواجهم  
وأولادهم فزَيّن لهم العفو. وقيل: قالوا لهم: أين تذهبون وتدعون بلدكم  
وعشيرتكم وأموالكم، فغضبوا عليهم وقالوا: لئن جمعنا الله في دار الهجرة لم  
نُصبكم بخير، فلمّا هاجروا منعوهم الخير، فحُثوا على أن يعفوا عنهم ويردّوا  
إليهم البرّ والصلّة.<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: عن كلّ ما رجع إليه الضمير. <sup>٢</sup> القولان في الكشّاف للزمخشري، ٤/١٦٦.

﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ١٥﴾

﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ بلاء ومحنة يُوقعونكم في الإثم من حيث لا تحسبون. ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لَمَنْ أثار محبة الله تعالى وطاعته على محبة الأموال والأولاد والسعي في تدبير مصالحهم.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَإِنَّمَا يَفْلِحْ وَهُوَ الْمُفْلِحُونَ ١٦﴾

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ أي: ابدلوا في تقواه جهدكم وطاقاتكم ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ مواعظه ﴿وَأَطِيعُوا﴾ أوامره ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ ممّا رزقكم في الوجوه التي أمركم بالإنفاق فيها خالصاً لوجهه ﴿خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾ أي: اثثوا خيراً لأنفسكم وافعلوا ما هو خير لها وأنفع. وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الأوامر وبيان لكون الأمور المذكورة خيراً لأنفسهم. ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف، أي: إنفاقاً خيراً، أو خبراً لـ "كان" مقدراً جواباً للأوامر، أي: يكن خيراً لأنفسكم. ﴿وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَإِنَّمَا يَفْلِحْ﴾ الفائزون بكلّ مرام.

﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضْعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ١٧﴾  
عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ١٨﴾

﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ﴾ بصرف أموالكم إلى المصارف التي عيّنها ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ مقرونًا بالإخلاص وطيب النفس، ﴿يُّضْعِفْهُ لَكُمْ﴾ بالواحد عشرة إلى سبعمئة وأكثر. وقرئ: "يُّضْعِفْهُ لَكُمْ".<sup>١</sup> ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ببركة الإنفاق ما فرط منكم من بعض الذنوب.

﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ﴾ يعطي الجزيل بمقابلة النذر القليل، ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم.

<sup>١</sup> قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢٢٨/٢.



﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ لا يخفى عليه خافية، ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المبالغ في القدرة والحكمة.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة التغابن دُفع عنه موتُ الفجأة»<sup>١</sup>.

١ وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

١ الكشف والبيان للثعلبي، ٤٨٠/٢٦ (التغابن)، ١/٦٣، التفسير الوسيط للواحد، ٣٠٦/٤ (التغابن، ١/٦٣)، الكشف للزمخشري، ٤١٧/٤.



## سورة الطلاق

مدنية، وهي إحدى عشرة<sup>١</sup> أو ثنتا عشرة آية<sup>٢</sup>.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۝﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ تخصيصُ النداء به صلى الله عليه وسلم مع عموم الخطابِ لأُمَّته أيضًا لتشريفه عليه السلام وإظهارِ جلاله منصبه وتحقيقِ أنه المخاطَبُ حقيقةً. ودخولهم في الخطاب بطريق استتباعه عليه السلام إياهم وتغليبه عليهم لا لأن نداءه كندائهم، فإن ذلك الاعتبار لو كان في حيز الرِّعاية لكان الخطاب هو الأحقُّ به لشمول حكمه لكلِّ قطعًا. والمعنى إذا أردتم تطليقهنَّ وعزمتم عليه كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة، ٦/٥]، ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي: مستقبلات لها، كقولك: "أتيتُه ليلة خلَّت من شهر كذا"، فإن المرأة إذا طُلِّقت في طهر يعقبه القرء الأول من أقرائها فقد طُلِّقت مستقبلًا لعدَّتِها. والمراد أن يُطلِّقن / في طهر لم يقع فيه جماع، ثم يُخلِّين حتى تنقضي عدَّتِهِنَّ، وهذا أحسنُ الطلاق وأدخله في السُّنة.

﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ واضبطوها وأكملوها ثلاثة أقرأ كوامل ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ في تطويل العِدَّة عليهنَّ والإضرار بهنَّ. وفي وصفه تعالى بربوبيته لهم تأكيدٌ للأمر ومبالغة في إيجاب الاتقاء. ﴿لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ من مساكنهنَّ

٢ س - آية ١ س + أو ثلاث عشرة.

١ س + آية.

٢ س: اثنا.

عند الفراق إلى أن تنقضي عدتهن. وإضافتها إليهن وهي لأزواجهن لتأكيد النهي ببيان كمال استحقاقهن لسكنها كأنها أملاكهن.

﴿وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ ولو بإذن منكم، فإن الإذن بالخروج في حكم الإخراج. وقيل: المعنى لا يخرجن باستبدادٍ منهن، أما إذا اتفقا على الخروج جاز؛ إذ الحق لا يعدوهما.<sup>١</sup> ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ استثناء من الأول. قيل: هي الزنا فيخرجن لإقامة الحد عليهن، وقيل: إلا أن يتذون<sup>٢</sup> على الأزواج فيحل حينئذ إخراجهن، ويؤيده قراءة: «إِلَّا أَنْ يَفْحَشْنَ عَلَيْكُمْ»<sup>٣</sup>، أو من الثاني للمبالغة في النهي عن الخروج ببيان أن خروجها فاحشة.

﴿وَتِلْكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الأحكام. وما في اسم الإشارة من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار إليه للإيدان بعلو درجتها وبعد منزلتها. ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ التي عيّن لها لعباده ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ أي: حدوده المذكورة بأن أخل بشيء منها على أن الإظهار في حيز الإضمار لتحويل أمر التعدي والإشعار بعلّة الحكم في قوله تعالى: ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ أي: أضربها.

وتفسير الظلم بتعريضها للعقاب،<sup>٤</sup> ياباه قوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾، فإنه استئناف مسوق لتعليل مضمون الشرطية، وقد قالوا: إن الأمر الذي يحدثه الله تعالى أن يقلب قلبه عما فعله بالتعدي إلى خلافه، فلا بد أن يكون الظلم عبارة عن ضرر دنيوي يلحقه بسبب تعديه ولا يمكن تداركه، أو عن مطلق الضرر الشامل للدنيوي والأخروي، ويخصّ التعليل بالدنيوي لكون احتراز الناس منه أشدّ واهتمامهم بدفعه أقوى.

وقوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِي﴾ خطاب للمتعدي بطريق الالتفات لمزيد الاهتمام بالزجر عن التعدي، لا للنبي عليه السلام كما توهّم، فالمعنى ومن يتعدّ حدود الله فقد أضرب بنفسه، / فإنك لا تدري أيها المتعدي عاقبة الأمر، لعل الله يحدث في قلبك

[٢٠١و]

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٤٧٦.

<sup>٤</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤١٥/٣.

<sup>١</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤١٥/٣.

<sup>٢</sup> من البذاء، وهو الفحش والكلام القبيح. لسان

العرب لابن منظور، «بذو».

بعد ذلك الذي فعلت من التعدي أمرًا يقتضي خلاف ما فعلته فيبدل ببغضها محبةً وبالإعراض عنها إقبالاً إليها، ولا يتسنى تلافيه برجة أو استئناف نكاح.

﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَٰلِكُمْ يُوعِظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ٥﴾

﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ شارفن آخر عدتهن ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ﴾ فراجعوهن ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ بحسن معاشرة وإنفاق لائق ﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ بإيفاء الحق واتقاء الضرر بأن يُراجعها ثم يُطلقها تطويلاً للعدة. ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ عند الرجعة والفرقة قطعاً للتنازع. وهذا أمر ندب كما في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ [البقرة، ٢٨٢/٢]. ويروى عن الشافعي أنه للوجوب في الرجعة.<sup>١</sup> ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ أيها الشهود عند الحاجة خالصاً لوجهه تعالى.

﴿ذَٰلِكُمْ﴾ إشارة إلى الحث على الإشهاد والإقامة، أو على جميع ما في الآية ﴿يُوعِظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إذ هو المنتفع به والمقصود تذكيره.

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ﴾ ... إلخ جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من وجوب مراعاة حدود الله تعالى بالوعد على الاتقاء عن تعديها، كما أن ما تقدم من قوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾<sup>٢</sup> مؤكدة له بالوعيد على تعديها، فالمعنى: ومن يتق الله فطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط في الإشهاد وغيره من الأمور ﴿بِجَعْلِ اللَّهِ مَخْرَجًا﴾ مما عسى يقع في شأن الأزواج من الغموم والوقوع في المضايق، ويفرج عنه ما يعتريه من الكروب.

﴿وَيَرْزُقُهُ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ ۚ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ٦﴾

﴿وَيَرْزُقُهُ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ أي: من وجه لا يخطر به باله ولا يحتسبه. ويجوز أن يكون كلاماً جيء به على نهج الاستطراد عند ذكر قوله تعالى:

<sup>٢</sup> الطلاق، ١/٦٥.

<sup>١</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٢٠.

﴿ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾... إلخ،<sup>١</sup> فالمعنى ومن يتق الله في كل ما يأتي وما يذر يجعل له مخرجاً ومخلصاً من غموم الدنيا والآخرة، فيندرج فيه ما نحن فيه اندراجاً أولياً.

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال: «مخرجاً من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة»<sup>٢</sup> وقال عليه السلام: «إنني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتهم: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ﴾»<sup>٣</sup>، فما زال يقرؤها ويعيدها. وزوي أن عوف بن مالك / الأشجعي<sup>٤</sup> أسر المشركون ابنه سالمًا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «أسر ابني، وشكا إليه الفاقة»، فقال عليه السلام: «أتق الله وأكثر قول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»، ففعل، فبينما هو في بيته إذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الإبل غفل عنها العدو فاستاقها، فنزلت.<sup>٥</sup>

﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أي: كافيه في جميع أموره. ﴿إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ﴾ بالإضافة، أي: مُنفِذُ أمره. وقرئ بتنوين ﴿بَلِغُ﴾ ونصب ﴿أَمْرِهِ﴾<sup>٦</sup> أي: يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب، وقرئ برفع ﴿أَمْرِهِ﴾<sup>٧</sup> على أنه مبتدأ و﴿بَلِغُ﴾ خبرٌ مقدَّم، والجملة خبر ﴿إِنَّ﴾، أو «بَالِغٌ» خبر ﴿إِنَّ﴾ و«أَمْرُهُ» مرتفع به على الفاعلية، أي: نافذ أمره. وقرئ: «بَالِغًا أَمْرُهُ»<sup>٨</sup> على أنه حال وخبر ﴿إِنَّ﴾.

للذهبي، ٢/٤٨٧-٤٩٠؛ والإصابة لابن حجر،

١ الطلاق، ٢/٦٥.

٢/٧٤٢، والأعلام للزركلي، ٥/٩٦.

٢ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٦/٥٦٠؛ حلية الأولياء

٥ بلفظ قريب في أسباب النزول للواحدي، ص ٤٥٧

لأبي نعيم، ٢/٣٤٠؛ الكشف للزمخشري، ٤/٤٢١.

٦ ومعالم التنزيل للبغوي، ٨/١١٥١؛ والكشف والبيان

٣ بلفظ قريب في مسند أحمد، ٣٥/٤٣٦ (٢١٥٥١)

للثعلبي، ٢٦/٥٥٥؛ والكشف للزمخشري، ٤/٤٢١.

وسنن الدارمي، ٣/١٧٩٢ (٢٧٦٧)؛ والكشف

٦ قرأ بها العشرة إلا حفصاً. النشر لابن الجزري،

للزمخشري، ٤/٤٢١.

٢/٣٨٨.

٧ قراءة شاذة، مروية عن داود بن أبي هند وابن

٤ هو عوف بن مالك الأشجعي الغطفاني، في

أبي عبله، وعصمة عن أبي عمرو، والسَّمَان عن

كنيته أقوال: أبو عبد الرحمن، وقيل: أبو عبد

طلحة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٦

الله، وغير ذلك (ت. ٧٣/٦٩٢م). كان من

المغني في القراءات للنُّزَازَوي، ص ١٨٠٢.

نبلاء الصحابة، شهد فتح مكة وكان معه راية

٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله والمفضل.

الأشجع، وشهد غزوة مؤتة، له جملة أحاديث،

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٧٦؛ المغني في

حدث عنه أبو هريرة وأبو مسلم الخولاني

القراءات للنُّزَازَوي، ص ١٨٠٢.

وغيرهم. أخى النبي صلى الله عليه وسلم

بينه وبين أبي الدرداء. انظر: سير أعلام النبلاء

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ أي: تقديرًا وتوقيفًا أو مقدارًا، وهو بيان لوجوب التوكّل عليه تعالى وتفويض الأمر إليه؛ لأنّه إذا عَلِمَ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الرِّزْقِ وَغَيْرِهِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَقْدِيرِهِ تَعَالَى، لَا يَبْقَى إِلَّا التَّسْلِيمُ لِلْقَدَرِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى.

﴿وَالَّتِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْبَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۝﴾  
 ﴿وَالَّتِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ لكبرهن، وقد قدّروه بستين سنة وبخمس وخمسين. ﴿إِنْ أَرْبَبْتُمْ﴾ أي: شككتم وجهلتم كيف عدّتهن ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ﴾ بعد لصغرهن، أي: فعدّتهن أيضًا كذلك، فحذف ثقة بدلالة ما قبله عليه. ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ﴾ أي: منتهى عدّتهن ﴿أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ سواء كنّ مطلّقات أو متوفى عنهن أزواجهن. وقد نُسخ به عموم قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة، ٢٣٤/٢] لتراخي نزوله عن ذلك، لما هو المشهور من قول ابن مسعود رضي الله عنه: من شاء باهله أن سورة النساء القصوى نزلت بعد التي / في سورة البقرة، وقد صحّ [٢٠٢و] أن سبيعة بنت الحارث الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بليالٍ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال لها: «قد حللت فتزوجي».<sup>١</sup>  
 ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ في شأن أحكامه ومراعاة حقوقها ﴿يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ أي: يسهّل عليه أمره ويوفّقه للخير.

﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ۝﴾  
 ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الأحكام. وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالشار إليه للإيدان ببعد منزلته في الفضل. وإفراد «الكاف» مع أن الخطاب للجمع كما يفصح عنه قوله تعالى: ﴿أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ﴾ لما أنها لمجرد الفرق

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٨٠/٥ وهو في الكشف للزمخشري، ٤٢٢/٤.

(٣٩٩١) وصحيح مسلم، ١١٢٢/٢ (١٤٨٤)

بين الحاضر والمنقضي، لا لتعيين خصوصية المخاطبين، وقد مرّ في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ [البقرة، ٢/٢٣٢] من سورة البقرة. ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ بالمحافظة على أحكامه ﴿يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ فإن الحسنات يذهبن السيئات ﴿وَيُعْظِمَ لَهُ دَاجِرًا﴾ بالمضاعفة.

﴿أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُمْ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنْ أُولَتْ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَرِّضْ لَهُ دَآخِرَى ٥﴾

وقوله تعالى: ﴿أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ استئناف وقّع جواباً عن سؤال نشأ ممّا قبله من الحثّ على التقوى، كأنّه قيل: كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات؟ فقل: أسكنوهنّ مسكناً من حيث سكنتم، أي: بعض مكان سكناكم. وقوله تعالى: ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ أي: من وسعكم، أي: ممّا تُطيقونه، عطْفُ بيانٍ لقوله: ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ وتفسير له. ﴿وَلَا تُضَارُّوهُمْ﴾ أي: في السكنى ﴿لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِمْ﴾ وتلجئوهنّ إلى الخروج.

﴿وَإِنْ كُنْ﴾ أي: المطلقات ﴿أُولَتْ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ فيخرجن من العدة، أمّا المتوفى عنهنّ أزواجهنّ فلا نفقة لها. ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ بعد ذلك ﴿فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ على الإرضاع ﴿وَأَتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ﴾ أي: تشاوروا. وحقيقته ليأمر بعضكم بعضاً بجميل في الإرضاع / والأجر ولا يكن من الأب مماكسة ولا من الأم معاصرة. ﴿وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ﴾ أي: تضايقتُم ﴿فَسَرِّضْ لَهُ دَآخِرَى﴾ أي: فسوّجِد ولا تُعوز مرضعة أخرى. وفيه معاتبّة للأم على المعاصرة.

[٢٠٢ظ]

﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ٦﴾  
﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ وإن قل، أي: لينفق كلّ واحد من الموسر والمُعسر ما يبلغه وسعه. ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا



إِلَّا مَاءً آتِنَهَا ﴿جَلَّ أَوْ قَلَّ، فَإِنَّهُ تَعَالَى لَا يَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا. وَفِيهِ تَطْيِيبٌ لِقَلْبِ الْمُعْسِرِ وَتَرْغِيبٌ لَهُ فِي بَذْلِ مَجْهُودِهِ، وَقَدْ أُكِّدَ ذَلِكَ بِالْوَعْدِ حَيْثُ قِيلَ: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ أَي: عَاجِلًا أَوْ آجِلًا.

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ ۖ فَحَاسِبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُّكَرًا ۝ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۝﴾

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ﴾ أَي: كَثِيرٍ مِّنْ أَهْلِ قَرْيَةٍ ﴿عَتَتْ﴾ أَي: أَعْرَضَتْ ﴿عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ بِالْعُتُوِّ وَالتَّمَرُّدِ وَالْعِنَادِ ﴿فَحَاسِبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا﴾ بِالْإِسْتِقْصَاءِ وَالتَّنْقِيرِ وَالمُنَاقَشَةِ فِي كُلِّ نَقِيرٍ وَقِطْمِيرٍ ﴿وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُّكَرًا﴾ أَي: مَنَكْرًا عَظِيمًا. وَقُرئ: "نُكْرًا"،<sup>١</sup> والمراد حساب الآخرة وعذابها. والتعبير عنهما بلفظ الماضي للدلالة على تحققهما، كما في قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف، ٤٤/٧]. ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا﴾ هَائِلًا لَا خُسْرَ وَرَاءَهُ.

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَٰأُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا ۖ قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّیُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۝﴾

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ تَكْرِيرٌ لِلْوَعْدِ وَبَيَانٌ لِّكَوْنِهِ مُتَرَقِّبًا، كَأَنَّهُ قِيلَ: أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ هَذَا الْعَذَابَ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَٰأُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾ وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِ"الحساب" استقصاء ذنوبهم وإثباتها في صحائف الحفظة وب"العذاب" ما أصابهم عاجلاً، وقد جُوزَ<sup>٢</sup> أَنْ يَكُونَ ﴿عَتَتْ﴾ وَمَا عُطِفَ عَلَيْهِ صِفَةٌ لِلْقَرْيَةِ، وَ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ جَوَابًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَآيِنٍ﴾. ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مَنْصُوبٌ بِإِضْمَارِ "أَعْنِي" بَيَانًا لِلْمُنَادَى أَوْ عُطِفَ بَيَانٌ لَهُ أَوْ نَعَتْ، وَفِي إِبْدَالِهِ مِنْهُ ضَعْفٌ لِّتَعَذُّرِ حُلُولِهِ مَحَلَّهُ.

١ قرأ بها نافع وأبو جعفر ويعقوب وذكوان وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٢١٦/٢.  
٢ س - قد جُوزَ. | يظهر أثر الكشط في نسخة المؤلف، فلعلّه صحّحها بعد نسخ س.

[٢٠٣و]

﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ هو جبريل عليه السلام سُمِّيَ به لكثرة ذكره، أو لنزوله بالذِّكر الذي هو القرآن، كما يُنبئ عنه إبدال قوله تعالى: ﴿رُسُولًا﴾ منه، أو لآتِه مذكور في السماوات وفي الأمم، أو أريد بالذِّكر الشرف، كما في قوله تعالى: / ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف، ٤٣/٤٤]، كأنه في نفسه شرف، إمَّا لآتِه شرف للمنزل عليه، وإمَّا لآتِه ذو مجدٍ وشرفٍ عند الله تعالى، كقوله تعالى: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [التكوير، ٨١/٢٠]، أو هو النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم، وعليه الأكثر، غُبِرَ عنه بالذِّكر لمواظبته على تلاوة القرآن، أو تبليغه والتذكير به، وغُبِرَ عن إرساله بالإنزال بطريق الترشيح، أو لآتِه مسبَّب عن إنزال الوحي إليه، وأُبدِلَ منه ﴿رُسُولًا﴾ للبيان، أو هو القرآن، و﴿رُسُولًا﴾ منصوب بمقدَّر مثل "أرسل"، أو بـ ﴿ذِكْرًا﴾ على إعمال المصدر المنوَّن، أو بدَل منه على أنه بمعنى الرسالة.

وقوله تعالى: ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ﴾ نعت لـ ﴿رُسُولًا﴾، و﴿آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن، و﴿مُبَيِّنَاتٍ﴾ حال منها، أي: حال كونها مبينات لكم ما تحتاجون إليه من الأحكام. وقرئ: "مُبَيِّنَاتٍ"،<sup>١</sup> أي: بينها الله تعالى، لقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ [الحديد، ٥٧/١٧].

و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ متعلِّقة بـ ﴿يَتْلُوا﴾ أو بـ ﴿أَنْزَلَ﴾، وفاعل ﴿يُخْرِجَ﴾ على الأول ضمير الرسول عليه السلام، أو ضمير الجلالة. والموصول عبارة عن المؤمنين بعد إنزاله، أي: ليحصِّل لهم الرسول أو الله عزَّ وعلا ما هم عليه الآن من الإيمان والعمل الصالح، أو ليخرج من عِلْمٍ أو قَدَّرَ أَنَّهُ سَيُؤْمِنُ. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من الضلالة إلى الهدى.

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا﴾ حسبما بيِّن في تضاعيف ما أنزل من الآيات المبيِّنات ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وقرئ: "نُدْخِلْهُ"<sup>٢</sup> بـ "النون".

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر  
ويعقوب وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٨. ٤/٢٥٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

وقوله تعالى: ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ حال من مفعول ﴿يُدْخِلُهُ﴾، والجمع باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾، كما أن الأفراد في الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها. وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ حال أخرى منه أو من الضمير في ﴿خَلِيدِينَ﴾ بطريق التداخل. وإفراد ضمير ﴿لَهُ﴾ قد مرَّ وجهه، وفيه معنى التعجب والتعظيم لما رَزَقَهُ الله المؤمنين من الثواب.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾<sup>(١)</sup>

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ مبتدأ وخبر ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ أي: خلق من الأرض مثلهن في العدد. وقُرئ: "مِثْلَهُنَّ" بالرفع على أنه مبتدأ و﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ خبره. واختلف في كيفية طبقات الأرض، قالوا: الجمهور على أنها سبع أرضين طباقاً بعضها فوق بعض، بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والأرض، وفي كل أرض سُكَّانٌ من خلق الله تعالى. / وقال الضحَّاك: «مطبقة بعضها فوق بعض من غير فتوق، بخلاف السماوات»<sup>٢</sup>. قال القرطبي: والأول أصح؛ لأن الأخبار دالة عليه<sup>٣</sup>، كما روى البخاري وغيره من أن كعباً حَلَفَ بالذي فَلَقَ البحر لموسى أن صهيياً حدثه أن النبي صَلَّى الله عليه وسلم لم ير قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها: «اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلَنَ، وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَقْلَلَنَ، وَرَبِّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضْلَلَنَ، وَرَبِّ الرِّيَّاحِ وَمَا أَذْرَبَنَ، نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَنْ فِيهَا»<sup>٤</sup>.

<sup>٢</sup> انظر: تفسير القرطبي، ١٨/١٧٥.  
<sup>٣</sup> لم أجده في صحيح البخاري. وهو بلفظ قريب في صحيح ابن خزيمة، ٤/١٥٠ (٢٥٦٥)، والمعجم الكبير للطبراني، ٨/٣٣ (٧٢٩٩)، وتفسير القرطبي، ١٨/١٧٥.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن المفضل من طريق المليحي، واللؤلئي عن أبي عمرو، والضحَّاك، واليماني. المغني في القراءات للثَّوْرَاوَزِي، ص ١٨٠٤.  
<sup>٢</sup> لم أجده في مظانته. وهو في تفسير القرطبي، ١٨/١٧٥، واللباب لابن عادل، ١٩/١٨١.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنَّ نافع بن الأزرق<sup>١</sup> سأله: «هل تحت الأرضين خلق؟»، قال: «نعم»، قال: «فما الخلق؟»، قال: «إمّا ملائكة أو جنٌّ»<sup>٢</sup>. قال الماوردي<sup>٣</sup>: وعلى هذا تختص دعوة الإسلام بأهل الأرض العليا دون من عداهم، وإن كان فيهنَّ من يعقل من خلق، وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم الضوء منها قولان: أحدهما أنَّهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها، والثاني أنَّهم لا يشاهدون السماء وأنَّ الله تعالى خلق لهم ضياء يشاهدونه<sup>٤</sup>. وحكى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنَّها سبع أرضين متفرقة بالبحار وتُظَلَّ الجميع السماء<sup>٥</sup>.

﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَِيْنَهُنَّ﴾ أي: يجري أمره وقضاؤه بينهنَّ وينفذ ملكه فيهنَّ. وعن قتادة: «في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه»<sup>٦</sup>. وقيل: هو ما يدبر فيهنَّ من عجائب تدبيره<sup>٧</sup>. وقُري: «يَنْزِلُ الْأَمْرُ»<sup>٨</sup>.

﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ متعلق بـ ﴿خَلَقَ﴾ أو بـ ﴿يَنْزِلُ﴾ أو بمضمَر يعنهما، أي: فعل ذلك لتعلموا أنَّ من قَدَر على ما ذُكر قادر على كل شيء.

إليه القضاء ببلدان كثيرة. من تصانيفه: الحاوي، والإقناع، والنكت والعيون، وغيرها. انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان، ٢/٢٨٢؛ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٨، ٦٤؛ والأعلام للزركلي، ٤/٣٢٧. انظر: النكت والعيون للماوردي، ٦/٣٦-٣٧؛ وتفسير القرطبي، ١٨/١٧٥؛ واللباب لابن عادل، ١٨١/١٩.

٥ بلفظ قريب في النكت والعيون للماوردي، ٦/٣٧؛ وتفسير القرطبي، ١٨/١٧٥؛ واللباب لابن عادل، ١٨١/١٩.

٦ جامع البيان للطبري، ٢٣/٨٠، معالم التنزيل للبغوي، ٨/١٥٨.

٧ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٢٥٠.

٨ قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. المغني في القراءات للثؤزوازي، ص ١٨٠٥.

١ هو نافع بن الأزرق بن قيس الحنفي البكري الوائلي الحروري، أبو راشد (ت. ٦٨٥هـ/٦٨٥م). من أهل البصرة. رأس الأزارقة وإليه نسبتهم. كان أمير قومه وفقههم، كان هو وأصحاب له من أصحاب الثورة على عثمان ووالوا علياً رضي الله عنهما، وبعد قضية التحكيم نادوا بالخروج على علي رضي الله عنه، فغرفوا بالخوارج. انظر: الأعلام للزركلي، ٧/٣٥١. لم أجده في مظانّه. وهو في الكشف للزمخشري، ٤/٢٥٠.

٢ هو علي بن محمد بن حبيب البصري المعروف بالماوردي، أبو الحسن (ت. ١٠٥٨هـ/١٠٥٨م). كان من وجوه الفقهاء الشافعية ومن كبارهم. أخذ الفقه عن أبي القاسم الصيمري بالبصرة، ثم عن الشيخ أبي حامد الإسفرايني ببغداد. وفُوض

﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ لاستحالة صدور الأفاعيل المذكورة ممن ليس كذلك. ويجوز أن يكون العامل في "اللام" بيان ما ذكر من الخلق وتنزل الأمر، أي: أوحى ذلك ويئنه لتعلموا بما ذكر من الأمور التي تشاهدونها والتي تتلقونها من الوحي من عجائب المصنوعات / أنه لا يخرج عن قدرته وعلمه [٢٠٤و] شيء ما أصلاً، وقرئ: "لِيَعْلَمُوا".<sup>١</sup>

عن النبي<sup>٢</sup> صلى الله عليه وسلم: «مَن قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم».<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن يعقوب بن إبراهيم الزهرري عن نافع. المعني في القراءات للنؤزوازي، ص ١٨٠٥.

<sup>٢</sup> س: رسول الله.

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٥١٧/٢٦-٥١٨.

(الطلاق، ١/٦٥)؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٣١٠/٤ (الطلاق، ١/٦٥)؛ الكشف للزمخشري، ٤٢٥/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.



## سورة التحريم

مدنية، وهي اثنتا عشرة آية.<sup>٢</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ①﴾  
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ رُوي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة، فقال لها: «اكتُمي عليّ، فقد  
 حرّمتُ ماريةَ على نفسي وأبشرك أن أبا بكر وعمرَ يملكان بعدي أمرَ أمتي». فأخبرت به عائشة، وكانتا متصادقتين.<sup>٢</sup> وقيل: خلا بها في يوم حفصة فأرضاهما  
 بذلك واستكتمها فلم تكتم، فطلّقها واعتزل نساءه، فنزل جبريلُ عليه السلام،  
 فقال: «راجعها فإنّها صوّامة قوّامة، وإنّها لَمِنْ نساءك في الجنّة». <sup>٤</sup> ورُوي أَنه  
 عليه السلام شرب عسلًا في بيت زينب بنت جحش، فتواطأت عائشة وحفصة  
 فقالتا: نشمّ منك ريح المغاير،<sup>٥</sup> وكان رسول الله يكره الثقل، فحرّم العسل،  
 فنزلت.<sup>٦</sup> فمعناه لِمَ تحرّم ما أحلّ الله لك مِنْ ملك اليمين أو مِنْ العسل.  
 ﴿تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾ إمّا تفسير لـ (تُحَرِّمُ)، أو حال مِنْ فاعله، أو استئناف  
 ببيان ما دعاه إليه مؤذن بعدم صلاحيته لذلك.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ مبالغ في الغفران قد غفر لك هذه الزلّة، ﴿رَحِيمٌ﴾ قد رَحِمَكَ  
 ولم يؤاخذك به، وإنّما عاتبك مُحاماةً على عصمتك.

١ س: ثتا. (الطلاق، ١/٦٥) والكشاف للزمخشري، ٤/٢٧٧.

٥ المغاير: صمغ يسيل من شجر العرْفُط، رائحته

ليست بطيئة. لسان العرب لابن منظور، «غفر».

٦ بمعناه في صحيح البخاري، ٤٤/٧ (٥٢٦٧)

وسنن أبي داود، ٥٥٠/٥ (٣٧١٥) ومعالم

التنزيل للبغوي، ١٦١/٨-١٦٢ وبلغظ قريب في

الكشاف للزمخشري، ٤/٢٧٧.

٢ س + وتسمى سورة النبي.

٣ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١٨٥/٢٣

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٦٢-١٦٣

والكشاف للزمخشري، ٤/٢٦٦.

٤ بلفظ قريب في المستدرک للحاكم، ١٦/٤

(٦٧٥٣) والكشاف والبيان للثعلبي، ٥٢٣/٢٦

﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَانَكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾<sup>١</sup>

﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ أي: شَرَعَ لكم تحليلها، وهو حل ما عقده بالكفارة أو بالاستثناء متصلًا حتى لا يحث، والأول هو المراد ههنا.

﴿وَاللَّهُ مَوْلَانَكُمْ﴾ سيّدكم ومتولي أموركم، ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بما يصلحكم فيشرعه لكم، ﴿الْحَكِيمُ﴾ المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا حسبما يقتضيه الحكمة.

﴿وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾<sup>٢</sup>

﴿وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ﴾ وهي حفصة ﴿حَدِيثًا﴾ أي: حديث تحريم مارية، أو العسل، أو أمر الخلافة، ﴿فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ﴾ أي: أخبرت حفصة عائشة بالحديث / وأفشته إليها، وقرئ: "أَنْبَأَتْ بِهِ"<sup>١</sup> ﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ أي: أطلع الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم على إفشاء حفصة، ﴿عَرَفَ﴾ أي: النبي عليه السلام حفصة ﴿بَعْضُهُمْ﴾ بعض الحديث الذي أفشته. قيل: هو حديث الإمامة، روي أنه عليه السلام قال لها: «ألم أقل لك اكتمي علي»، قالت: «والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي»، فرحًا بالكرامة التي خص الله تعالى بها أباه. ﴿وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ أي: عن تعريف بعض تكرّمًا. قيل: هو حديث مارية.<sup>٢</sup>

[٢٠٤ظ]

﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ﴾ أي: أخبر النبي عليه السلام حفصة بما عرّفه من الحديث ﴿قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا﴾ أي: إفشاءها للحديث، ﴿قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ الذي لا تخفى عليه خافية.

﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾<sup>٣</sup>

<sup>٢</sup> لم أجده في مظانّه. وهو بلفظه في الكشاف

للزمخشري، ٤/٤٢٩.

<sup>٣</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٤/٤٢٩.

<sup>١</sup> قراءة شاذّة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ٤٧٧.



﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ﴾ خطاب لحفصة وعائشة على الالتفات للمبالغة في العتاب. ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ "الفاء" للتعليل، كما في قولك: "اعبد ربك فالعبادة حق"، أي: فقد وجد منكما ما يوجب التوبة من ميل قلوبكما عما يجب عليكما من مخالصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب ما يحبه وكراهة ما يكرهه. وقرئ: "فَقَدْ زَاغَتْ"¹.

﴿وَأَنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ﴾ بإسقاط إحدى التاءين. وقرئ على الأصل²، وبتشديد "الظاء"³، و"تَظْهَرَا"⁴، أي: تتعاوننا عليه بما يسوءه من الإفراط في الغيرة وإفشاء سره. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: فلن يقدم من يظاهره، فإن الله هو ناصره وجبريل رئيس الكروبيين قريبه، ومن صلح من المؤمنين أتباعه وأعوأه.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «أراد بصالح المؤمنين أبا بكر وعمر»، وقد روي ذلك مرفوعاً إلى النبي عليه السلام، وبه قال عكرمة ومقاتل⁵. وهو اللائق بتوسطه بين جبريل والملائكة عليهم السلام، فإنه جمع بين الظهير المعنوي والظهير الصوري، كيف لا، وإن جبريل ظهير له عليهما السلام يؤيده بالتأييدات الإلهية، وهما وزيراه وظهيراه في تدبير أمور الرسالة وتمشية أحكامها الظاهرة، ولأن بيان مظاهرتهم له عليه السلام أشد تأثيراً في قلوب بنتيهما وتوهيناً لأمرهما، فكان حقيقةً بالتقديم بخلاف ما إذا أريد به جنس الصالحين كما هو المشهور.

﴿وَأَلْمَلَيْكَةُ﴾ مع تكاثر عددهم وامتلاء السماوات من جموعهم ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ قيل: أي: بعد نصره الله عز وجل وناموسه الأعظم وصالح المؤمنين⁶.

¹ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وعلي بن أبي طالب والأعمش. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٧٧، المغني في القراءات للثوزاوازي، ص ١٨٠٧.

² قراءة شاذة، مروية عن خارجة عن نافع. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٧٧.

³ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٨.

⁴ مروي عن مجاهد والضحاك في جامع البيان للطبري، ٩٧/٢٣، وبلا عزو في معالم التنزيل للبغوي، ١٦٩/٨، وعن عكرمة وشقيق عن عبد الله في اللباب لابن عادل، ١٩٩/١٩.

⁵ الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٣٠.

﴿ظَهِيرٌ﴾ أي: فوج مظاهر له كأنهم يد واحدة على من يعاديه، فماذا يفيد تظاهر امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه، وما ينبئ عنه قوله تعالى بعد ذلك من فضل نصرتهم على نصرة غيرهم من حيث إن نصرة الكل نصرة الله تعالى، / وأن نصرته تعالى بهم وبمظاهرتهم أفضل من سائر وجوه نصرتهم. هذا ما قالوا. [٢٠٥و]

ولعل الأنسب أن يجعل ذلك إشارة إلى مظاهرة صالح المؤمنين خاصة، ويكون بيان بعدية مظاهرة الملائكة تداركاً لما يؤهمه الترتيب الذكري من أفضلية المقدم، فكأنه قيل بعد ذكر مظاهرة صالح المؤمنين: وسائر الملائكة بعد ذلك ظهير له عليه السلام، إذاناً بعلو رتبة مظاهرتهم وبُعد منزلتها وجبراً لفضلها عن مظاهرة جبريل عليه السلام.

﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَنَاطٍ تَتَّبِعْتِ عِبْدَاتٍ سَيَحْتِ تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَارًا ۝﴾

﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ﴾ أي: يعطيه عليه السلام بذلك ﴿أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ﴾ على التغليب، أو تعميم الخطاب، وليس فيه ما يدل على أنه عليه السلام لم يطلق حفصة وإن في النساء خيراً منهن، فإن تعليق طلاق الكل لا ينافي تطلق واحدة، وما علق بما لم يقع لا يجب وقوعه. وقرئ: "أَنْ يُبَدِّلَهُ" بالتشديد.

﴿مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ﴾ مقررات مخلصات أو منقادات مصدقات ﴿قَنَاطٍ﴾ مصليات أو مواظبات على الطاعة ﴿تَتَّبِعْتِ﴾ من الذنوب ﴿عِبْدَاتٍ﴾ متعبدات أو متدليلات لأمر الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿سَيَحْتِ﴾ صائحات - سمي الصائم سائحاً؛ لأنه يسبح في النهار بلا زاد - أو مهاجرات. وقرئ: "سَيَحَاتٍ".<sup>٢</sup> ﴿تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَارًا﴾ ووسط بينهما العاطف لتنافيهما.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن عمرو بن فائد. المعنى في

<sup>١</sup> س: تطلق.

القراءات للنزوازي، ص ١٨٠٧.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وأبو عمرو وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٣١٤/٢.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٦﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ بترك المعاصي وفعل الطاعات ﴿وَأَهْلِيكُمْ﴾ بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم. وقرئ: "أهلوكم" عطفًا على واو ﴿قُوا﴾، فيكون ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ عبارة عن أنفس الكل على تغليب المخاطبين، أي: قوا أنتم وأهلوكم أنفسكم. ﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ أي: نارًا تتقد بهما اتقاد غيرها بالحطب. وأمر المؤمنين باتقاء هذه النار المعدة للكافرين كما نص عليه في سورة البقرة<sup>٢</sup> للمبالغة في التحذير.

﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ﴾ أي: تلي أمرها وتعذيب أهلها، / وهم الزبانية. ﴿غِلَاطٌ شِدَادٌ﴾ [٢٠٥ظ] غِلَاطُ الأقوال شِدَادُ الأفعال، أو غِلَاطُ الخُلُقِ شِدَادُ الخُلُقِ أقوياء على الأفعال الشديدة. ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ أي: "أمره" على أنه بدل اشتمال من ﴿اللَّهُ﴾، أو "فيما أمرهم به" على نزع الخافض، أي: لا يمتنعون من قبول الأمر ويلتزمونه. ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ أي: ويؤذون ما يؤمرون به من غير تثاقل ولا توان.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ﴾ مقول لقول قد حُذِفَ ثقةً بدلالة الحال عليه، أي: يقال لهم ذلك عند إدخال الملائكة إياهم النار حسبما أمروا به. ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ في الدنيا من الكفر والمعاصي بعد ما نهيتم عنهما أشدَّ النهي وأمرتم بالإيمان والطاعة فلا عُذْرَ لكم قطعًا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٨﴾

٢ البقرة، ٢/٢٤.

١ قراءة شاذة، مروية عن وكيع. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٤٧٨.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ أي: بالغة في النصح وُصِفَت التوبة بذلك على الإسناد المجازي، وهو وصفُ التائبين، وهو أن يَنْصَحُوا بالتوبة أنفسهم فيأتوا بها على طريقتهما، وذلك أن يتوبوا عن القبائح لِقُبْحها نادمين عليها مغتَمِينَ أَشَدَّ الاغْتِمَام لارتكابها عازمين على أنهم لا يعودون في قبيح من القبائح مُوطَّئِينَ أنفسهم على ذلك، بحيث لا يلويهم عنه صارف أصلاً.

عن علي رضي الله تعالى عنه: إنَّ التوبة يجمعها ستّة أشياء: على الماضي من الذنوب الندامة،<sup>١</sup> وللغرائض الإعادة، وردُّ المظالم، واستحلال الخصوم، وأن تعزم على ألا تعود، وأن تُذيب نفسك في طاعة الله تعالى كما ربيتها في المعصية، وأن تُذيقها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعاصي. وعن شهر بن حوشب ألا يعود ولو حُزَّ بالسيف وأُحْرِقَ بالنار.<sup>٢</sup>

وقيل: ﴿نَصُوحًا﴾ من نصيحة الثوب، أي: توبة ترفو خروقتك في دينك وتَرْمَ خَلْلَكَ. وقيل: خالصة، / من قولهم: "عسل ناصح" إذا خلص من الشمع. [٢٠٦] ويجوز أن يُراد توبة تنصح الناس، أي: تدعوهم إلى مثلها لظهور أثرها في صاحبها واستعماله الجِدِّ والعزيمة في العمل بمقتضياتها.

وَقُرئ: "تَوْبًا نَصُوحًا"،<sup>٣</sup> وَقُرئ: "نَصُوحًا"،<sup>٤</sup> وهو مصدر "نَصَحَ"، فإنَّ "النَّصَحَ" و"النُّصُوحَ" كـ"الشُّكْرَ" و"الشُّكُورَ"، أي: ذات نُصُوح، أو تَنْصَحُ نَصُوحًا، أو توبوا لنصح أنفسكم على أنه مفعول له.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وُرودُ صيغة الإطماع للجري على سنن الكبرياء والإشعارِ بآته تفضُّل والتوبة غير موجبة له وأنَّ العبد ينبغي أن يكون بين خوف ورجاء وإن بالغ في إقامة وظائف العبادة.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

<sup>٢</sup> س - الندامة.

القراءات للكرمانى، ص ٤٧٨.

<sup>٣</sup> لم أجدهما في مظانهما. وهما في الكشف

<sup>٤</sup> قرأ بها أبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٨٨/٢.

للمخشي، ٤٣٢/٤.

﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ ظرف له ﴿يُدْخِلَكُمْ﴾. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ عطف على ﴿النَّبِيِّ﴾. وفيه تعريض بمن أخزاهم الله تعالى من أهل الكفر والفسوق واستحماداً إلى المؤمنين على أن عصمهم من مثل حالهم. وقيل: هو مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ أي: على الصراط.<sup>١</sup> وهو على الأول استئناف أو حال، وكذا قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾... إلخ، وعلى الثاني خبر آخر للموصول، أي: يقولون إذا طفق نور المنافقين: ﴿رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وقيل: يدعون تقرباً إلى الله مع تمام نورهم.<sup>٢</sup> وقيل: تتفاوت أنوارهم بحسب أعمالهم فيسألون إتمامه تفضلاً. وقيل: السابقون إلى الجنة يمرون مثل البرق على الصراط، وبعضهم كالريح، وبعضهم حَبُونَا وَزَخَفَا، وأولئك الذين يقولون: رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا.<sup>٣</sup>

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾<sup>(١)</sup>

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ بالحجة ﴿وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ واستعمل الخشونة على الفريقين فيما تُجاهدهما من القتال والمُحاجة. ﴿وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ﴾ سَيَّرُون فِيهَا عَذَابًا غَلِيظًا ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي: جهنم أو مصيرهم.

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ضَرْبُ المثل في أمثال هذه المواقع / عبارة  
عن إيراد حالة غريبة ليُعرف بها حالة أخرى مشاكلة لها في الغرابة، أي: جعل الله مثلاً لحال هؤلاء الكفرة حالاً ومآلاً على أن ﴿مَثَلًا﴾ مفعول ثانٍ له ﴿ضَرَبَ﴾،

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٢٢/٣.

٢١٣/١٩.

<sup>٢</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤٣٢/٤.

<sup>٣</sup> مروي عن الحسن في الباب لابن عادل،

و"اللام" متعلّقة به. وقوله تعالى: ﴿أَمْرَأَتُ نُوحٍ وَأَمْرَأَتُ لُوطٍ﴾ أي: حالهما، مفعولهُ الأول أخر عنه ليتّصل به ما هو شرح وتفسير لحالهما، ويتّضح بذلك حال هؤلاء، فقوله تعالى: ﴿كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ﴾ بيان لحالهما الداعية لهما إلى الخير والصلاح، أي: كانتا في عصمة نبيّين عظيمي الشأن متمكّتين من تحصيل خير الدنيا والآخرة وحيارة سعادتيهما.

وقوله تعالى: ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ بيان لما صدر عنهما من الجناية العظيمة مع تحقق ما ينفيها من صحبة النبي، أي: خانتاهما بالكفر والبنفاق. وهذا تصوير لحالهما المُحاكية لحال هؤلاء الكفّرة في خيانتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفر والعصيان مع تمكّنهم التام من الإيمان والطاعة.

وقوله تعالى: ﴿فَلَمْ يُغْنِيَا﴾... إلخ، بيان لما أدى إليه خيانتُهما، أي: فلم يُغنِ النبيان ﴿عَنْهُمَا﴾ بحق الزواج ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه تعالى<sup>١</sup> ﴿شَيْئًا﴾ أي: شيئاً من الإغناء. ﴿وَقِيلَ﴾ لهما عند موتهما، أو يوم القيامة: ﴿أَدْخَلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِينَ﴾ أي: مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وُصلة بينهم وبين الأنبياء.

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِينَ ﴿١١﴾﴾

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ أي: جعل حالها مثلاً لحال المؤمنين في أن وُصلة الكفرة لا تضرهم، حيث كانت في الدنيا تحت أعدى أعداء الله، وهي في أعلى عُرف الجنة.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ ظرف لمحذوف أشير إليه، أي: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا للمؤمنين حالها إذ قالت: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ قريباً من رحمتك، أو في أعلى درجات المقربين. روي أنها لما قالت ذلك أريّت بيتها في الجنة من درّة وانتزع روحها.<sup>٢</sup> ﴿وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ أي: من نفسه الخبيثة وعمله السيء، ﴿وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِينَ﴾ من القبط التابعين له / في الظلم.

[٢٠٧و]

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٣٤.

<sup>١</sup> س - تعالى.

﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا الْإِيمَانُ﴾<sup>١</sup>

﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ﴾ عطف على ﴿أَمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ تسليّة للأرامل، أي: وضرب مثلاً للذين آمنوا حالها وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع كون قومها كفاراً. ﴿الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ﴾ وقرئ: "فيها"،<sup>١</sup> أي: في مريم ﴿مِنْ رُوحِنَا﴾ من روح خلقناه بلا توسط أصلاً. ﴿وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ بصفحة المنزل، أو بما أوحى إلى أنبيائه، ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهَا﴾ بجميع كتبه المنزل. وقرئ: "بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَكِتَابِهِ"،<sup>٢</sup> أي: بعيسى وبالكتاب المنزل عليه وهو الإنجيل.

﴿وَكَانَتْ مِنَ الْقَنِينِ﴾ أي: من عداد المواظين على الطاعة. والتذكير للتغليب والإشعار بأن طاعتها لم تقصر من طاعات الرجال حتى غدت من جملتهم، أو من نسلهم؛ لأنها من أعقاب هارون أخي موسى عليهما السلام. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «كُمُلْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ تَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا أَرْبَعُ: آسِيَةُ بِنْتُ مَرْيَمَ وَبِنْتُ عِمْرَانَ وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ. وَفَضْلٌ عَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ».<sup>٣</sup> وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ التَّحْرِيمِ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى تَوْبَةً نَصُوحًا».<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٤٧٨.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي وحمزة وأبو جعفر وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٨٩/٢.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٢٩/٥ (٣٧٦٩) وسنن الترمذي، ٤/٢٧٥ وهو بلفظه

في الكشاف للزمخشري، ٤/٤٣٤-٤٣٥.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٨/٢٧ (التحريم)،

١/٦٦ (التفسير الوسيط للواحدي، ٤/٣١٧)

(التحريم، ١/٦٦) الكشاف للزمخشري،

٤/٤٣٥. وهو جزء من حديث أبي بن كعب

رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.





## سورة الملك

مَكِّيَّة،<sup>١</sup> وتسمى الواقعة والمنجية؛

لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر، وهي ثلاثون آية.<sup>٢</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝﴾

﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ البركة: النماء والزيادة حسية كانت أو عقلية، وكثرة الخير ودوامه أيضًا. ونسبناها إلى الله عز وجل على المعنى الأول، وهو الأليق بالمقام باعتبار تعاليه عما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله. وصيغة التفاعل للمبالغة في ذلك، فإن ما لا يتصور نسبته إليه سبحانه من الصيغ كالتكبر ونحوه، إنما تنسب إليه سبحانه باعتبار غاياتها؛ وعلى الثاني<sup>٢</sup> باعتبار كثرة ما يفيض منه على مخلوقاته من / فنون الخيرات.

[٢٠٧ظ]

والصيغة حينئذ يجوز أن تكون لإفادة نماء تلك الخيرات وازديادها شيئًا فشيئًا وأنا فأننا بحسب حدوثها أو حدوث متعلقاتها، ولا استقلالها بالدلالة على غاية الكمال، وإنبائها عن نهاية التعظيم، لم يجز استعمالها في حق غيره سبحانه، ولا استعمال غيرها من الصيغ في حقه تبارك وتعالى. وإسنادها إلى الموصول للاستشهاد بما في حيز الصلة على تحقق مضمونها. واليد مجاز من القدرة التامة والاستيلاء الكامل، أي: تعالى وتعاضم بالذات عن كل ما سواه ذاتًا وصفةً وفعلًا، الذي بقبضة قدرته التصرف الكلي في كل الأمور.

<sup>٢</sup> السياق: على المعنى الأول... وعلى الثاني...

<sup>١</sup> س + وهي ثلاثون آية.

<sup>٢</sup> س - وهي ثلاثون آية.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ مِنَ الْأَشْيَاءِ «قَدِيرٌ» مُبَالِغٌ فِي الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ، يَتَصَرَّفُ فِيهِ حَسَبَ مَا تَقْتَضِيهِ مَشِيئَتُهُ الْمَبْنِيَّةُ عَلَى الْحُكْمِ الْبَالِغَةِ. وَالْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى الصَّلَةِ، مَقَرَّرَةٌ لِمُضْمُونِهَا، مَفِيدَةٌ لَجَرِيَانِ أَحْكَامِ مُلْكِهِ تَعَالَى فِي جَلَائِلِ الْأُمُورِ وَدَقَائِقِهَا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ شُرُوعٌ فِي تَفْصِيلِ بَعْضِ أَحْكَامِ الْمُلْكِ وَأَثَارِ الْقُدْرَةِ، وَبَيَانِ ابْتِنَائِهِمَا عَلَى قَوَانِينِ الْحُكْمِ وَالْمَصَالِحِ، وَاسْتِبَاعِهِمَا لَغَايَاتِ جَلِيلَةٍ. وَالْمَوْصُولُ بَدَلٌ مِنَ الْمَوْصُولِ الْأَوَّلِ دَاخِلٌ مَعَهُ فِي حُكْمِ الشَّهَادَةِ بِتَعَالِيهِ تَعَالَى.

وَالْمَوْتُ عِنْدَ أَصْحَابِنَا صِفَةٌ وَجُودِيَّةٌ مُضَادَّةٌ لِلْحَيَاةِ، وَأَمَّا مَا رُوي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْ أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْمَوْتَ فِي صُورَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، لَا يَمْرَ بِشَيْءٍ وَلَا يَجِدُ رَائِحَتَهُ شَيْءٌ إِلَّا مَاتَ، وَخَلَقَ الْحَيَاةَ فِي صُورَةِ فَرَسٍ بَلَقَاءَ، لَا تَمْرَ بِشَيْءٍ وَلَا يَجِدُ رَائِحَتَهَا شَيْءٌ إِلَّا حَيِيَ،<sup>١</sup> فَكَلَامٌ وَارِدٌ عَلَى مِنْهَاجِ التَّمَثِيلِ وَالتَّصْوِيرِ. وَقِيلَ: هُوَ عَدَمُ الْحَيَاةِ، فَمَعْنَى خَلْقِهِ حِينَئِذٍ تَقْدِيرُهُ أَوْ إِزَالَةُ الْحَيَاةِ.<sup>٢</sup> وَأَيُّمَا مَا كَانَ فَالْأَقْرَبُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْمَوْتُ الطَّارِئُ، وَبِالْحَيَاةِ مَا قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ لظَهُورِ مَدَارِيَّتِهِمَا لِمَا يَنْطِقُ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ فَإِنَّ اسْتِدْعَاءَ مِلَاحَظَتِهِمَا لِإِحْسَانِ الْعَمَلِ بِمَا لَا رَيْبَ فِيهِ مَعَ أَنَّ نَفْسَ الْعَمَلِ لَا يَتَحَقَّقُ بِدُونِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَوِيَّةِ.

[٢٠٨و] وتقديم الموت لكونه أدعى إلى إحسان العمل، و"اللام" / متعلقة بـ﴿خَلَقَ﴾، أي: خَلَقَ مَوْتَكُمْ وَحَيَاتَكُمْ، عَلَى أَنَّ "الْأَلْفَ"<sup>٣</sup> وَ"الْلامَ"<sup>٤</sup> عِوَضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ، لِيَعَامِلَكُمْ مَعَامِلَةً مَنْ يَخْتَبِرُكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا، فَيُجَازِيَكُمْ عَلَى مَرَاتِبِ مُتَفَاوِتَةٍ حَسَبِ تَفَاوُتِ طَبَقَاتِ<sup>٥</sup> عُلُومِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ. فَإِنَّ الْعَمَلَ غَيْرَ مُخْتَصٍّ بِعَمَلِ الْجَوَارِحِ، وَلِذَلِكَ فَسَّرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ: «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَقْلًا وَأَوْزَعُ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ».<sup>٦</sup>

<sup>٣</sup> س - الألف.

<sup>٤</sup> س: اللام.

<sup>٥</sup> س - طبقات.

<sup>٦</sup> مضى بتخريجه في تفسير هود، ٧/١١.

<sup>١</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٣٧/٢٢، تفسير

الرازي، ٥٧٩/٣٠، الباب لابن عادل، ٢٢٤/١٩.

<sup>٢</sup> القول بمعناه في أنوار التنزيل للبيضاوي،

٤٢٤/٣، وفتح الغيب للطبري، ٥٢٨/١٥.

فإنَّ لكلَّ مِنَ القلب والقلب عملاً خاصاً به، فكما أنَّ الأول أشرفُ مِنَ الثاني، كذلك الحال في عمله، كيف لا، ولا عملٌ بدون معرفة الله عزَّ وجلَّ الواجبة على العباد أثر ذي أثر، وإنَّما طريقها النظري التفكُّر في بدائع صنْع الله تعالى والتدبُّر في آياته المنصوبة في الأنفس والآفاق.

وقد رُوِيَ عنه صَلَّى الله عليه وسلَّم أنَّه قال: «لا تفضِّلوني على يونس بن متى، فإنَّه كان يُرَفَّع له كلُّ يومٍ مثلُ عملِ أهلِ الأرض». <sup>١</sup> قالوا: وإنَّما كان ذلك التفكُّر في أمر الله عزَّ وجلَّ، الذي هو عمَل القلب ضرورة أنَّ أحداً لا يقدر على أن يعمل بجوارحه كلَّ يومٍ مثلَ عملِ أهل الأرض.

وتعليق فعلِ البلوى، أي: تعقيبه بحرف الاستفهام، لا التعليقُ المشهور الذي يقتضي عدم إيراد المفعول أصلاً مع اختصاصه بأفعال القلوب، لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره، ولذلك أُجري مُجرأه بطريق التمثيل. وقيل: بطريق الاستعارة التبعيَّة. <sup>٢</sup>

وإيراد صيغة التفضيل مع أنَّ الابتلاء شامل لهم باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسَن والقيح أيضاً لا إلى الحسَن والأحسن فقط، للإيذان بأنَّ المراد بالذات والمقصَد الأصلي من الابتلاء هو ظهور كمال إحسان المحسنين مع تحقُّق أصل الإيمان والطاعة في الباقيين أيضاً، لكمال تعاضد الموجبات له.

وأما الإعراض عن ذلك فبمعزِلٍ مِنَ الاندراج تحت الوقوع فضلاً عن الانتظام في سلك الغاية للأفعال الإلهيَّة، وإنَّما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره، / مِنْ غير مصحَّح له ولا تقريب. وفيه مِنَ الترغيب في [٢٠٨ظ] الترقِّي إلى معارج العلوم ومدارج الطاعات، والزجر عن مباشرة نقائصها ما لا يخفى.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب الذي لا يفوته مَنْ أساء العمل ﴿الْفَقِيرُ﴾ لِمَنْ تاب منهم.

<sup>٢</sup> القول في فتوح الغيب للطَّيِّب، ٥٢٩/١٥.

<sup>١</sup> مضي بتخرجه في تفسير هود، ٧/١١.

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ  
هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ۝﴾

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ قيل: هو نعت لـ ﴿الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ أو بيان أو بدل.<sup>١</sup>  
والأوجه أنه نصب أو رفع على المدح،<sup>٢</sup> متعلق بالموصولين السابقين معنى  
وإن كان منقطعاً عنهما إعراباً، كما مرّ تفصيله في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ  
بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة، ٣/٢] من سورة البقرة، منتظم معهما في سلك الشهادة بتعالیه  
سبحانه، ومع الموصول الثاني في كونه مداراً للبلوى، كما نطق به قوله تعالى:  
﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُم أَيُّكُمْ  
أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود، ٧/١١].

وقوله تعالى: ﴿طِبَاقًا﴾ صفة لـ ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ أي: مطابقةً على أنه مصدر  
”طابقتُ النعل“ إذا خصفتها، وُصف به المفعول، أو مصدر مؤكّد لمحذوف هو  
صفتها، أي: طوبقت طباقاً.<sup>٣</sup>

وقوله تعالى: ﴿مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ﴾ صفة أخرى. لـ ﴿سَبْعَ  
سَمَوَاتٍ﴾، وُضع فيها ﴿خَلْقِ الرَّحْمَنِ﴾ موضع الضمير للتعظيم والإشعار بعلّة  
الحُكم وبأنّه تعالى خلّقها بقدرته القاهرة رحمةً وتفضلاً، وبأنّ في إبداعها نِعْماً  
جليلة، أو استئناف. والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، أو لكلّ أحد ممّن  
يصلح للخطاب، و﴿مِن﴾ لتأكيد التقي، أي: ما ترى فيه شيئاً من تفاوت، أي:  
اختلاف وعدم تناسب، مِن ”الفوّت“، فإنّ كلّاً مِنَ المتفاوتين يفوت منه بعض  
ما في الآخر. وقُرئ: ”مِن تَفَوُّتٍ“،<sup>٤</sup> ومعناها واحد.

وقوله تعالى: ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ﴾ متعلق به على معنى  
التسبّب، حيث أخبر أولاً بأنّه لا تفاوت في خلقهنّ، ثمّ قيل: ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ﴾

١ هذه الوجوه في اللباب لابن عادل، ٢٢٦/١٩.  
٢ انظر: اللباب لابن عادل، ٢٢٧/١٩.  
٣ وفي هامش م: وفي القاموس: المطابقة:  
الموافقة، و”السموات طباق“ كـ”كتاب“ لمطابقة  
بعضها لبعض، فيكون مصدرًا وُصف به الفاعل،  
أو مصدرًا مؤكّدًا لفعل مبنيّ للفاعل، أي:  
طابقت طباقاً. «منه». | انظر: القاموس المحيط  
للفيروزآبادي، «طبق».  
٤ قرأ بها حمزة والكسائي. النشر لابن الجزري،  
٣٨٩/٢.

حتى يتضح لك / ذلك بالمعينة ولا يبقى عندك شبهة ما. والفطور: الشقوق [٢٠٩] والصدوع جمع "فطر" وهو الشق، يقال: فطره فانفطر.

﴿ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ<sup>١</sup>﴾ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ<sup>٢</sup>﴾  
﴿ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ أي: رجعتين أخريين في ارتياد الخلل. والمراد بالثنية التكرير والتكثير كما في "لبيك" و"سعديك"، أي: رجعة بعد رجعة وإن كثرت. ﴿يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾ أي: بعيدًا محرومًا من إصابة ما التمسه من العيب والخلل، كأنه يطرد عن ذلك طردًا بالصغار والقماء. ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ أي: كليل لطول المعادة وكثرة المراجعة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ بيان لكون خلق السماوات في غاية الحسن والبهاء، إثر بيان خلوها عن شائبة القصور. وتصدير الجملة بالقسم لإبراز كمال الاعتناء بمضمونها، أي: وبالله لقد زيننا أقرب السماوات إلى الأرض ﴿بِمَصْبِيحٍ﴾ أي: بكواكب مضيئة بالليل إضاءة الشرج من السيارات والثوابت، تتراءى كأن كلها مركوزة فيها مع أن بعضها في سائر السماوات، وما ذاك إلا لأن كل واحدة منها مخلوقة على نمط رائق يحار في فهمه الأفكار، وطرار فائق يهيم في دزكه الأنظار.

﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ وجعلنا لها فائدة أخرى، هي رجم أعدائكم بانقضاض الشهب المقتبسة من نار الكواكب.<sup>١</sup> وقيل: معناه وجعلناها ظنونًا ورجومًا بالغيب لشياطين الإنس وهم المنجمون.<sup>٢</sup> ولا يساعده المقام. و"الرجوم" جمع "رجم" بالفتح: وهو ما يرجم به.

﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ بعد الإحراق في الدنيا بالشهب.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَبُثَّسَ الْمَصِيرُ<sup>٣</sup>﴾

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/ ٤٣٨.

<sup>١</sup> س: الكوكب.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَغَيْرِهِمْ ﴿عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ وَقُرِئَ  
بالنصب<sup>١</sup> على أَنَّهُ عَظِفَ عَلَى ﴿عَذَابِ السَّعِيرِ﴾<sup>٢</sup>، ﴿وَالَّذِينَ﴾ عَلَى ﴿لَهُمْ﴾<sup>٣</sup>، ﴿وَبِئْسَ  
الْمَصِيرُ﴾ / أَي: جَهَنَّمَ. [٢٠٩ظ]

﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ﴾<sup>٤</sup> تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ  
فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ<sup>٥</sup> قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا  
مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ<sup>٦</sup>

﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا﴾ أَي: لجهنم، وهو متعلق بمحذوف وقع حالاً  
مِن قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿شَهِيقًا﴾، لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ صِفَتُهُ، فَلَمَّا قَدِّمَتْ صَارَتْ حَالًا،  
أَي: سَمِعُوا كَانُوا لَهَا شَهِيقًا، أَي: صَوْتًا كَصَوْتِ الْحَمِيرِ، وَهُوَ حَسِيسُهَا الْمُنْكَرُ  
الْفُظِيح. قَالُوا: الشَّهِيقُ فِي الصَّدْرِ وَالزَّفِيرُ فِي الْحَلْقِ<sup>٧</sup>، ﴿وَهِيَ تَفُورُ﴾ أَي: وَالْحَالُ  
أَنَّهُ تَغْلِي بِهِمْ غَلِيَانُ الْمِرْجَلِ بِمَا فِيهِ.

وَجَعَلَ الشَّهِيقَ لِأَهْلِهَا مِنْهُمْ وَمِمَّنْ طُرِحَ فِيهَا قَبْلَهُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:  
﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [هود، ١١/١٠٦]، يَرُدُّهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ﴾ أَي:  
تَمَيِّزُ وَتَتَفَرَّقُ ﴿مِنَ الْغَيْظِ﴾ أَي: مِنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّهُ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ  
مِنْ آثَارِ الْغَضَبِ عَلَيْهِمْ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا﴾ [الفرقان،  
١٢/٢٥]، فَأَيْنَ هُوَ مِنْ شَهِيقِهِمُ النَّاشِئِ مِنْ شِدَّةِ مَا يَقَاسُونَهُ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ.  
وَالْجُمْلَةُ إِذَا مَا حَالٍ مِنْ فَاعِلٍ ﴿تَفُورُ﴾ أَوْ خَبَرٍ آخِرٍ.

وقوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ﴾ استئناف مَسْوقٌ لِبَيَانِ حَالِ أَهْلِهَا بَعْدَ بَيَانِ  
حَالِ نَفْسِهَا. وَقِيلَ: <sup>٦</sup> حَالٍ مِنْ ضَمِيرِهَا،<sup>٧</sup> أَي: كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا جَمَاعَةٌ مِنَ الْكُفْرَةِ.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والضحاك وأسيد

المدني. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٤٧٩

المعني في القراءات للثوزاوازي، ص ١٨١١.

<sup>٢</sup> في الآية السالفة.

<sup>٣</sup> في الآية السالفة.

<sup>٤</sup> مروي عن أبي العالية في جامع البيان للطبري،

٥٧٧/١٢ (هود، ١١/١٠٦) ونقله ابن عادل عن

القرطبي في اللباب، ٢٣٨/١٩.

<sup>٥</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٤٣٨/٤.

<sup>٦</sup> س: وهي.

<sup>٧</sup> هذا الوجه في اللباب لابن عادل، ٢٣٩/١٩.

﴿سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ بطريق التوبيخ والتقريع، ليزدادوا عذاباً فوق عذاب وحسرة على حسرة: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ يتلو عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء يومكم هذا، كما وقع في سورة الزمر.<sup>١</sup>

ويُعرب عنه جوابهم أيضاً، ﴿قَالُوا﴾ اعترافاً بأنه تعالى قد أزاح عنهم بالكَلِية ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ﴾ جامعين بين حرف الجواب ونفس الجملة المجاب بها مبالغة في الاعتراف بمجيء النذير وتحسراً على ما فاتهم من السعادة في تصديقهم وتمهيداً لبيان ما وقع منهم من التفريط تندماً واغتماماً على ذلك، أي: قال كل فوج من تلك الأفواج: ﴿قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ﴾، أي: واحد حقيقة أو حكماً، كأنبياء بني إسرائيل، فإنهم في حكم نذير واحد، فأنذرنا وتلا علينا ما نزل الله تعالى عليه من آياته.

﴿فَكَذَّبْنَا﴾ ذلك النذير في كونه نذيراً من جهته تعالى: ﴿وَقُلْنَا﴾ في حق ما تلاه من الآيات إفراطاً في التكذيب وتمادياً في النكير ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ على أحد ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ من الأشياء فضلاً عن تنزيل الآيات عليكم. ﴿إِنْ أَنْتُمْ﴾ أي: ما أنتم في ادعاء أنه تعالى نزل عليكم آيات تنذروننا بما فيها ﴿إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ بعيد عن الحق والصواب.

وجمع ضمير الخطاب مع أن مخاطب كل فوج نذيره لتغليبه على أمثاله مبالغة في التكذيب وتمادياً في التضليل، / كما ينبئ عنه تعميم المنزل مع ترك ذكر المنزل عليه، فإنه ملوح بعمومه حتماً. وأما إقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل فأمر تحقيقي يُصار إليه لتهويل ما ارتكبه من الجناية، لا مساغ لاعتباره من جهتهم ولا لإدراجه تحت عبارتهم، كيف لا، وهو منوط بملاحظة إجماع النذر على ما لا يختلف من الشرائع والأحكام باختلاف العصور والأعوام، وأين هم من ذلك وقد «حال الجريض دون القريض».<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> يضرب للأمر يقدر عليه أخيراً حين لا ينفع.

<sup>٢</sup> ومضى في تفسير هود، ٤٢/١١.

<sup>١</sup> في الآية التاسعة والخمسين منها.

<sup>٢</sup> مجمع الأمثال للميداني، ١٩١/١. وفيه:

«الجريض: الغُصّة... والقريض: الشَّعر...

هذا إذا جعل ما ذكر حكايةً عن كل واحد من الأفواج، وأما إذا جعل حكايةً عن الكل، فالنذير إما بمعنى الجمع لأنه فعل، أو مصدر مقدّر بمضاف عام، أي: أهل نذير، أو منعوت به فيتفق كلا طرفي الخطاب في الجمعية.

ومن اعتبر الجمعية بأحد الوجوه الثلاثة على التقدير الأول ولم يخص اعتبارها بالتقدير الأخير، فقد اشتبه عليه الشئون واختلط به الظنون. وقد جُوز أن يكون الخطاب من كلام الخزنة للكفار على إرادة القول، على أن مرادهم بالضلال ما كانوا عليه في الدنيا، أو هلاكهم أو عقاب ضلالهم تسميةً له باسم سببه، وأن يكون من كلام الرسل للكفرة، وقد حكوه للخزنة.<sup>١</sup> فتأمل وكن على الحق المبين.

﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾<sup>(١٠)</sup>

﴿وَقَالُوا﴾ أيضًا معترفين بأنهم لم يكونوا ممن يسمع أو يعقل ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ كلامًا ﴿أَوْ نَعْقِلُ﴾ شيئًا ﴿مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ أي: في عدادهم ومن أتباعهم، وهم الشياطين، لقوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾<sup>٢</sup>، كأن الخزنة قالوا لهم في تضاعيف التوبيخ: ألم تسمعوا آيات ربكم ولم تعقلوا معانيها حتى لا تكذبوا بها، فأجابوا بذلك.

﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾<sup>(١١)</sup>

﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ الذي هو كفرهم وتكذيبهم بآيات الله ورسله ﴿فَسُحْقًا﴾ بسكون "الحاء"، وقرئ بضمها،<sup>٣</sup> مصدر مؤكّد إمّا لفعل متعدّد من المزيد بحذف الزوائد، كما في "قَعْدَكَ اللهُ"، أي: فأسحقهم الله، أي: أبعدهم من رحمته سُحْقًا، أي: إسحاقًا، أو لفعل مترتب على ذلك الفعل، أي: فأسحقهم الله فسُحِقُوا، أي: بعدوا سُحْقًا، أي: بعدًا، كما في قول من قال:

وعضة دهر يا بن مروان لم يدع / من المال إلا مسحًا أو مجلفًا

[٢١٠ظ]

<sup>١</sup> النشر لابن الجزري، ٢/٢١٧.

<sup>٢</sup> الوجهان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٢٦.

<sup>٣</sup> البيت للفرزدق، ومضى بتخريجه في تفسير

<sup>٢</sup> في الآية الخامسة من هذه السورة.

البقرة، ٢/٤٩.

<sup>٣</sup> قرأ بها الكسائي وابن جمتاز بخلاف عنهما.



أي: لم يدع فلم يبق إلا مُسَحَتْ... إلخ، وعلى هذين الوجهين قوله تعالى: ﴿وَأَثْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ [آل عمران، ٣٧/٣]. و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ للبيان كما في ﴿هَيْتَ لَكَ﴾ [يوسف، ٢٣/١٢] ونحوه، والمراد بهم الشياطين والداخلون في عدادهم بطريق التغليب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ٣٢

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أي: يخافون عذابه غائبا عنهم، أو غائبين عنه، أو عن أعين الناس، أو بما خفي منهم وهو قلوبهم. ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ عظيمة لذنوبهم ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ لا يُقَادَر قَدْرُهُ.

﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ٣٣  
اللطيف الخبير ٣٤

﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ﴾ بيان لتساوي السر والجهر بالنسبة إلى علمه تعالى، كما في قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ [الرعد، ١٠/١٣]. قال ابن عباس: نزلت في المشركين كانوا ينالون من النبي صلى الله عليه وسلم، فيوحى إليه عليه السلام، فقال بعضهم لبعض: أسروا قولكم كيلا يسمع رب محمد، ف قيل لهم: أسروا ذلك أو اجهروا به فإن الله يعلمه.<sup>١</sup>

وتقديم السر على الجهر للإيدان بافتضاحهم ووقوع ما يحذرونه من أول الأمر والمبالغة في بيان شمول علمه المحيط لجميع المعلومات، كأن علمه تعالى بما يُسَرُّونه أقدم منه بما يجهرون به، مع كونهما في الحقيقة على السوية، فإن علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صورها؛ بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى، أو لأن مرتبة السر متقدمة على مرتبة الجهر؛ إذ ما من شيء يُجهر به إلا وهو أو مبادئه مضمر في القلب، يتعلّق به الأسرار غالباً، فتعلّق علمه تعالى بحالته الأولى متقدّم على تعلّقه بحالته الثانية.

<sup>١</sup> معالم التنزيل للبغوي، ١٧٨/٨.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ تعليل لما قبله وتقرير له. وفي صيغة "الفعيل" وتحلية ﴿الصُّدُورِ﴾ بلام الاستغراق ووصف الضمائر بصاحبيتها من الجزالة ما لا غاية وراءه. كأنه قيل: إنه مبالغ في الإحاطة بمضمرة جميع الناس وأسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تكاد تفارقها أصلاً، فكيف يخفى عليه ما تُسرّونه وتجهرّون به. ويجوز أن يراد بـ﴿ذَاتِ الصُّدُورِ﴾: القلوب التي في الصدور، والمعنى: إنه عليم بالقلوب وأحوالها، فلا يخفى عليه سرّ من أسرارها.<sup>١</sup> [٢١١و]

وقوله تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ إنكار ونفي لعدم إحاطة علمه تعالى بالمضمّر والمظهر، أي: ألا يعلم السرّ والجهر من أوجد بموجب حكمته جميع الأشياء التي هما من جملتها. وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ حال من فاعل ﴿يَعْلَمُ﴾ مؤكدة للإنكار والنفي، أي: ألا يعلم ذلك والحال أنه المتوصل علمه إلى ما ظهر من خلقه وما بطن.

ويجوز أن يكون ﴿مَنْ خَلَقَ﴾ منصوباً،<sup>٢</sup> والمعنى: ألا يعلم الله من خلقه، والحال أنه بهذه المثابة من شمول العلم. ولا مساع لإخلاء العلم عن المفعول بإجرائه مجزئ "يعطي" و"يمنع"، على معنى: ألا يكون عالماً من خلق، لأنّ الخلق لا يتأتى بدون العلم، لخلوّ الحال حيثنذ عن الإفادة؛ لأنّ نظم الكلام حيثنذ ألا يكون عالماً وهو مبالغ في العلم.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ ۚ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾<sup>٣</sup>

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ لينة يسهل عليكم السلوك فيها، وتقديم ﴿لَكُمْ﴾ على مفعولي الجعل مع أنّ حقّه التأخر عنهما للاهتمام بما قدّم والتشويق إلى ما أخر، فإنّ ما حقّه التقديم إذا أخر لا سيّما عند كون المقدّم

<sup>٢</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٤/٤٣٩ -

<sup>١</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/١٢١

مِمَّا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِ الْمُؤَخَّرِ مِنْ مَنَافِعِ الْمُخَاطَبِينَ تَبْقَى النَّفْسُ مَرْتَقِبَةً لَوُرُودِهِ، فَيَتِمَكَّنُ لَدَيْهَا عِنْدَ ذِكْرِهِ فَضْلَ تَمَكَّنَ.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ لترتيب الأمر على الجغل المذكور، أي: فاسلكوا في جوانبها أو جبالها. وهو مثل لفرط التذليل، فَإِنَّ مَنَكِبَ البعير أرقّ أعضائه وأنبأها عن أن يطأه الراكب بقدمه، فإذا جُعل الأرض في الدّلّ بحيث يتأتى المشي في مناكبها لم يبقَ منها شيء لم يتدلل.

﴿وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ﴾ والتمسوا من نعم الله تعالى: ﴿وَالْيَهُ النُّشُورُ﴾ أي: المرجع بعد البعث، لا إلى غيره، فبالغوا في شكر نعمه وآلائه.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾<sup>(١٦)</sup>

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ أي: الملائكة الموكّلين بتدبير هذا العالم، أو الله سبحانه على تأويل: مَنْ في السماء أمره وقضاؤه، أو على زعم العرب حيث كانوا يزعمون أنه تعالى في السماء، أي: أأمنتم من تزعمون / أنه في السماء، وهو متعالٍ عن المكان.

﴿أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ﴾ بعد ما جعلها لكم ذلولاً تمشون في مناكبها وتأكلون من رزقه، لكفرانكم تلك النعمة، أي: يقلبها ملتبسةً بكم، فيغيثكم فيها كما فعل بقارون، وهو بدل اشتغال من ﴿مَنْ﴾. وقيل: هو على حذف الجار، أي: مَنْ أَنْ يَخْسِفَ<sup>١</sup>. ﴿فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ أي: تضطرب ذهاباً ومجيئاً على خلاف ما كانت عليه من الدّلّ والاطمئنان.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ﴾<sup>(١٧)</sup>

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ إضراب عن التهديد بما ذكر وانتقال إلى التهديد بوجه آخر، أي: بل أأمنتم من في السماء. ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ أي: حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل. وقيل: ريحاً فيها حجارة وحصاب، كأنها تقلع الحصاب لشدتها وقوتها. وقيل: هي سحب فيها حجارة<sup>٢</sup>.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٤٨/١٩.

<sup>٢</sup> القولان في اللباب لابن عادل، ٢٤٩/١٩.

﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ عن قريب البتة ﴿كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ أي: إنذارى عند مشاهدتكم للمنذر به، ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ. وقرئ: "فَسَيَعْلَمُونَ" <sup>١</sup> بالياء.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ <sup>(١٨)</sup>

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من قبل كفار مكة من كفار الأمم السالفة، كقوم نوح وعاد وأضرابهم. والالتفات إلى الغيبة لإبراز الإعراض عنهم. ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي: إنكارى عليهم بإنزال العذاب، أي: كان على غاية الهول والفظاعة. وهذا هو مورد التأكيد القسمي، لا تكذيبهم فقط. وفيه من المبالغة في تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتشديد التهديد لقومه ما لا يخفى.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَّتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ <sup>(١٩)</sup> أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ <sup>(٢٠)</sup> أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ دَبَلْ لَجُؤًا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ <sup>(٢١)</sup> أَمَّنْ يَمِشِي مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمِشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ <sup>(٢٢)</sup>

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ أغفلوا ولم ينظروا ﴿إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَّتٍ﴾ باسطات أجنحتهن في الجوّ عند طيرانها، فإنهن إذا بسطنها صفرن قوادمها <sup>٢</sup> صفًا. ﴿وَيَقْبِضْنَ﴾ ويضممنها إذا ضربن بها جنوبهن حينًا فحينًا للاستظهار به على التحرك. وهو السرّ في إشار ﴿يَقْبِضْنَ﴾ الدالّ على تجدد القبض تارة بعد تارة على "قابضات". ﴿مَا يُمَسِّكُهُنَّ﴾ في الجوّ عند الصفّ والقبض على خلاف مقتضى الطبع ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ الواسع رحمته كلّ شيء، بأن برأهن على أشكال وخصائص، وهيأهن للجري في الهواء. والجملة مستأنفة أو حال من الضمير في ﴿يَقْبِضْنَ﴾. ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ يعلم كيفية إبداع المبدعات وتدبير المصنوعات.

وقوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ تبكيت لهم / بنفي أن يكون لهم ناصر غير الله تعالى، كما يلوح به التعرّض لعنوان الرحمانية،

[٢١٢]

<sup>١</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، <sup>٢</sup> القوادم: أربع ريشات في مقدّم الجناح، الواحدة منها قادمة. لسان العرب لابن منظور، «منه».

ويعضده قوله تعالى: ﴿مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾<sup>١</sup>، أو ناصر من عذابه تعالى، كما هو الأنسب بما سيأتي من قوله تعالى: ﴿إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ﴾<sup>٢</sup>، كقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ [الأنبياء، ٤٣/٢١] في المعنيين معاً، خلا أن الاستفهام هناك متوجّه إلى نفس المانع وتحققه، وههنا إلى تعيين الناصر لتبكيّتهم بإظهار عجزهم عن تعيينه. و"أم" منقطعة مقدّرة بـ"بل" المفيدة للانتقال من توبيخهم على ترك التأمل فيما يشاهدونه من أحوال الطير المنبئة عن تعاجيب آثار قدرة الله عزّ وجلّ إلى التبكيّت بما ذكر. والالتفات للتشديد في ذلك، ولا سبيل إلى تقدير الهمزة معها، لأنّ ما بعدها "من" الاستفهاميّة، وهي مبتدأ وهذا خبره، والموصول مع صلته صفته، كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ﴾ [البقرة، ٢٥٥/٢].

وإثارة ﴿هَذَا﴾ لتحقير المشار إليه. و﴿يَنْصُرُكُمْ﴾ صفة لـ ﴿جُنْدٌ﴾ باعتبار لفظه. و﴿مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾، على الوجه الأوّل، إمّا حال من فاعل ﴿يَنْصُرُكُمْ﴾ أو نعت لمصدره، وعلى الثاني متعلّق بـ﴿يَنْصُرُكُمْ﴾، كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ [هود، ٣٠/١١]، فالمعنى: بل من هذا الحقيّر الذي هو في زعمكم جند لكم ينصركم، متجاوزاً نصر الرحمن، أو ينصركم نصراً كائناً من دون نصره تعالى، أو ينصركم من عذاب كائن من عند الله عزّ وجلّ.

وتوهم أنّ "أم" معادلة لقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾... إلخ، مع القول بأنّ "من" استفهاميّة<sup>٣</sup>، ممّا لا تقريب له أصلاً.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ اعتراض مقرّر لما قبله، ناعٍ عليهم ما هم فيه من غاية الضلال، أي: ما هم في زعمهم أنّهم محفوظون من النوائب بحفظ آلهتهم لا بحفظه تعالى فقط، أو أنّ آلهتهم تحفظهم من بأس الله إلا في غرور عظيم وضلال فاحش من جهة الشيطان، ليس لهم في ذلك شيء يعتدّ به في الجملة. والالتفات إلى الغيبة للإيذان باقتضاء حالهم للإعراض عنهم وبيان قبائحهم لغيرهم. والإظهار في موقع الإضمار لذمهم بالكفر وتعليل غرورهم به.

<sup>٢</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٢٨/٣.

<sup>١</sup> في الآية السالفة.

<sup>٢</sup> في الآية التالية.

والكلام في قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ﴾ أي: الله عز وجل ﴿رِزْقُهُ﴾ بامساك المطر وسائر مباديه، كالذي<sup>١</sup> مر تفصيله، خلا أن قوله تعالى: ﴿بَلْ لَّجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ﴾ / منبئ عن مقدّر يستدعيه المقام، كأنه قيل إثر تمام التبكيت والتعجيز: لم يتأثروا بذلك ولم يُذعنوا للحق؛ بل لجأوا وتمادوا في عتو، أي: عناد واستكبار وطغيان، ونفور، أي: شراد عن الحق.

وقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ...﴾ إلخ، مثل ضرب للمشرك والموحد توضيحًا لحالهما وتحقيقًا لشأن مذهبيهما. و"الفاء" لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخروورهم في مهاوي الغرور، وركوبهم متن عشواء العتو والنفور، وعدم اهتدائهم في مسلك المحااجة إلى جهة يتوهم فيها رُشد في الجملة، فإنّ تقدّم "الهمزة" عليها صورة إنّما هو لاقتضائها الصدارة، وأمّا بحسب المعنى فالأمر بالعكس، كما هو المشهور حتّى لو كان مكان "الهمزة" "هل" لقيل: فهل من يمشي مكبًا... إلخ؟ والمكِب الساقط على وجهه، يقال: أكب: خرّ على وجهه، وحقيقته صار ذا كبّ ودخل في الكبّ، كـ"أقشع الغمام"، أي: صار ذا قشع.

والمعنى: أَمَّن يمشي وهو يعثر في كلّ ساعة ويخرّ على وجهه في كلّ خطوة لتوغّر طريقه واختلال قواه، أهدى إلى المقصد الذي يؤمّه ﴿أَمَّن يَمْشِي سَوِيًّا﴾ أي: قائمًا سالمًا من الخبط والعثار ﴿عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ مستوي الأجزاء لا عوج فيه ولا انحراف. قيل: خبر "من" الثانية محذوف لدلالة خبر الأولى عليه.<sup>٢</sup> ولا حاجة إلى ذلك، فإنّ الثانية معطوفة على الأولى عطْف المفرد على المفرد، كقولك: أزيد أفضل أم عمرو؟

وقيل: أريد بـ"المكِب" الأعمى وبـ"السوي" البصير. وقيل: من يمشي مكبًا هو الذي يُحشر على وجهه إلى النار، ومن يمشي سويًا الذي يُحشر على قدميه إلى الجنة.<sup>٣</sup>

١ السياق: والكلام... كالذي...

٢ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٢٩/٣.

٣ القول في اللباب لابن عادل، ٢٥٥/١٩.

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ  
١٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٤﴾

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ إنشاءً بديعاً ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ﴾ لتسمعوا آيات الله وتمثلوا بما فيها من الأوامر والنواهي وتتعضوا بمواعظها. ﴿وَالْأَبْصَرَ﴾ لتنظروا بها إلى الآيات / التكوينية الشاهدة بشئون الله عز وجل. ﴿وَالْأَفْئِدَةَ﴾ لتتفكروا بها فيما تسمعون وتشاهدونه من الآيات التنزيلية والتكوينية، وترتقوا في معارج الإيمان والطاعة.

﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ أي: باستعمالها فيما خلقت لأجله من الأمور المذكورة. و﴿قَلِيلًا﴾<sup>١</sup> نعت لمحذوف، و﴿مَا﴾ مزيدة لتأكيد القلة، أي: شكراً قليلاً، أو زماناً قليلاً تشكرون. وقيل: القلة عبارة عن العدم.<sup>٢</sup>

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: خلقكم وكثركم فيها لا غيره ﴿وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ للجزاء لا إلى غيره اشتراكاً أو استقلالاً، فابنوا أموركم على ذلك.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

﴿وَيَقُولُونَ﴾ من فُظ عتوهم وعنادهم ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ أي: الحشر الموعود، كما ينبي عنه قوله تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.<sup>٣</sup> ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين، حيث كانوا مشاركين له عليه السلام في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له. وجواب الشرط محذوف، أي: إن كنتم صادقين فيما تخبرونه من مجيء الساعة والحشر فبينوا وقته.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْغِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾<sup>٤</sup> فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿١٥﴾

﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْغِمْ﴾ أي: ألغمت بوقته ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ عز وجل، لا يطلع عليه غيره، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ [الأعراف، ١٨٧/٧]. ﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ أنذركم وقوع الموعود لا محالة، وأما العلم بوقت وقوعه فليس من وظائف الإنذار.

<sup>٣</sup> في الآية السالفة.

<sup>١</sup> س ي + إقما.

<sup>٢</sup> القول في الباب لابن عادل، ٢٥٦/١٩.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ فصيحة معربة عن تقدير جملتين وترتيب الشرطيّة عليهما، كأنه قيل: وقد أتاهم الموعود فرأوه فلما رأوه... إلخ، كما مرّ تحقيقه في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ [النمل، ٤٠/٢٧]، إلا أنّ المقدّر هناك أمر واقع مرتّب على ما قبله بـ"الفاء"، وههنا أمر منزّل منزلة الواقع وارد على طريقة الاستئناف. وقوله تعالى: ﴿زُلْفَةً﴾ حال من مفعول ﴿رَأَوْا﴾، إمّا بتقدير المضاف أي: ذا زلفة وقرب، أو على أنّه مصدر بمعنى الفاعل، أي: مزدلفاً، / أو على أنّه مصدر نُعت به مبالغة، أو ظرف، أي: رأوه في مكان ذي زلفة. ﴿سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأن غشيتها الكآبة ورهقها القتر والذلة. ووضع الموصول موضع ضميرهم لذمهم بالكفر وتعليل المساءة به.

﴿وَقِيلَ﴾ توبيخاً لهم وتشديداً لعذابهم ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ أي: تطلبونه في الدنيا وتستعجلونه إنكاراً واستهزاء، على أنّه "تفتعلون" من الدعاء. وقيل: هو من الدعوى،<sup>١</sup> أي: تدعون ألا بعث ولا حشر. وقرئ: "تَدْعُونَ".<sup>٢</sup> هذا وقد روي عن مجاهد أنّ الموعود عذاب يوم بدر.<sup>٣</sup> وهو بعيد.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾<sup>١٨</sup> ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أي: أخبروني ﴿إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ﴾ أي: أمانتي، والتعبير عنه بالإهلاك لما كانوا يدعون عليه صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك. ﴿وَمَنْ مَعِيَ﴾ من المؤمنين ﴿أَوْ رَحِمَنَا﴾ بتأخير آجالنا، فنحن في جوار رحمته متربصون لإحدى الحسينين. ﴿فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ أي: لا ينجيكم منه أحد متنا أو بقينا. ووضع الكافرين موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالكفر وتعليل نفي الإنجاء به.

﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾<sup>١٩</sup> ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ أي: الذي أدعوكم إلى عبادته مولي النعم كلها، ﴿أَمَنَّا بِهِ﴾ وحده لما علمنا أنّ كلّ ما سواه فإمّا نعمة أو منعم عليه. ﴿وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾

٢ انظر: اللباب لابن عادل، ٢٥٧/١٩.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤٤٢/٤.

٢ قرأ بها يعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٨٩/٢.



لا على غيره أصلاً، لعلنا بأن ما عداه كائن ما كان بمعزلٍ من النفع والضّر. ﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ عن قريب البتّة ﴿مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ منا ومنكم. وقرئ: "فَسَيَعْلَمُونَ"¹ بالياء التحتانيّة.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾²

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أي: أخبروني ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ أي: غائراً في الأرض بالكلية. وقيل: بحيث لا تناله الدلاء.³ وهو مصدر وُصف به.⁴ ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾ جارٍ، أو ظاهرٍ سهلٍ المأخذ.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الملك فكأنه أحيا ليلة القدر».⁵

¹ للبغوي، ١٨١/٨.

١ قرأ بها الكسائي. النشر لابن الجزري، ٣٨٩/٢.

٥ التفسير الوسيط للواحد، ١٣٢٥/٤، الكشف

٢ مروى عن سعيد بن جبّير في جامع البيان

للمخشي، ٤٤٢/٤. وهو جزء من حديث أبي

للطبري، ١٣٩/٢٣.

بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

٣ انظر: جامع البيان للطبري، ١٣٩/٢٣.

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

٤ مروى عن ابن عباس وقتادة والضحّاك في

جامع البيان للطبري، ١٣٩/٢٣، ومعالم التنزيل



## سورة نـ

مَكِّيَّة، وهي ثنتان وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝﴾

﴿ن﴾ بالسكون على الوقف، وقُرئ بالكسر<sup>٢</sup> وبالفتح<sup>٣</sup> لالتقاء الساكنين. ويجوز أن يكون / الفتح بإضمار حرف القسم في موضع الجرّ، كقولهم: "اللّٰهُ لأفعلن" بالجرّ، وأن يكون ذلك نصبًا بإضمار "اذكّر"،<sup>٤</sup> لا فتحًا كما سبق في فاتحة سورة البقرة.<sup>٥</sup> وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث على أنّه عَلِمَ للسورة. ثم إن جعل اسمًا للحرف مسرودًا على نمط التعديد للتحدي بأحد الطريقين المذكورين في موقعه، أو اسمًا للسورة منصوبًا على الوجه المذكور، أو مرفوعًا على أنّه خبر لمبتدأ محذوف،<sup>٦</sup> ف"الواو" في قوله تعالى: ﴿وَالْقَلَمِ﴾ للقسم، وإن جعل مقسمًا به فهي للعطف عليه.

وأيًا ما كان فإن أريد به قلم اللوح والكرام الكاتبين فاستحقاقه للإعظام بالإقسام به ظاهر، وإن أريد به الجنس فاستحقاق ما في أيدي الناس لذلك لكثرة منافعه، ولو لم يكن له مزية سوى كونه آلةً لتحرير كتب الله عزّ قائلًا لكفى به فضلًا موجبًا لتعظيمه. وقُرئ بإدغام "النون" في "الواو".<sup>٨</sup>

١ وتُسَمَّى سورة القلم. ١٦٠ شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٨٠.

٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن عباس وابن أبي إسحاق ٤ الوجهان في اللباب لابن عادل، ٢٦٤/١٩.

٥ في تفسير الآية الأولى منها. ٦ مرّت هذه الوجوه مفضّلة في تفسير البقرة، ١/٢.

٧ السياق: ثم إن جعل... فالواو... ٨ قرأ بها الكسائي ويعقوب وخلف وهشام. النشر لابن الجزري، ١٨/٢.

٣ قراءة شاذّة، مروية عن سعيد بن جبّير وعيسى بن عمر الثقفى. شواذ القرآن لابن خالويه، ص

﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ الضمير لأصحاب القلم المدلول عليهم بذكره، وقيل: ﴿الْقَلَمِ﴾ على أن المراد به أصحابه، كأنه قيل: وأصحاب القلم ومسطوراتهم على أن ﴿مَا﴾ موصولة، أو سطرهم على أنها مصدرية.<sup>١</sup> وقيل: ﴿الْقَلَمِ﴾ نفسه بإسناد الفعل إلى الآلة وإجرائه مجرى العقلاء لإقامته مقامهم.<sup>٢</sup> وقيل المراد بـ﴿الْقَلَمِ﴾ ما خطّ اللوح خاصّة، والجمع للتعظيم.<sup>٣</sup>

وقوله تعالى: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ جواب القسم، و"الباء" متعلّقة بمضمّر هو حال من الضمير في خبر ﴿مَا﴾، والعامل فيها معنى النفي، كأنه قيل: أنت بريء من الجنون ملتبساً بنعمة الله التي هي النبوة والرياسة العامة.

والتعرّض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى معارج الكمال مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام، لتشريفه عليه السلام والإيذان بأنّه تعالى يتمّ نعمته عليه ويبلغه من العلوّ إلى غاية لا غاية وراءها. والمراد تنزيهه صلى الله عليه وسلّم عمّا كانوا ينسبونه عليه السلام إليه من الجنون حسداً وعداوةً ومكابرةً، مع جزمهم بأنّه عليه السلام في غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية من حصانة العقل ورزانة الرأي.

﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾<sup>٤</sup> وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ<sup>٥</sup>

﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ بمقابلة مقاساتك ألوان الشدائد من جهتهم / وتحملك لأعباء الرسالة ﴿لَأَجْرًا﴾ لثواباً عظيماً لا يقادّر قدره ﴿غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ مع عظمه، كقوله تعالى: ﴿عِظَاءَ غَيْرِ مُجْدُوذٍ﴾ [هود، ١٠٨/١١]، أو غير ممنون عليك من جهة الناس، فإنّه عطاؤه تعالى بلا توسط.

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ لا يدرك شأوه أحد من الخلق، ولذلك تحتمل من جهتهم ما لا يكاد يحتمله البشر. وسئلت عائشة رضي الله عنها عن خلقه عليه الصلاة والسلام فقالت: «كان خلقه القرآن، ألسنت تقرأ القرآن:

[٢١٤ظ]

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٩/٢٦٦.

<sup>١</sup> الوجهان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٣.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٣٢.

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون، ١/٢٣]». <sup>١</sup> والجملةتان معطوفتان على جواب القسم.

﴿فَسْتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ﴾ <sup>٢</sup> بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ <sup>٣</sup> إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ <sup>٤</sup> فَلَا تُطِيع الْمُكْذِبِينَ <sup>٥</sup> وَذُوا أَلْوَتْدِهِنْ فَيُذْهِنُونَ <sup>٦</sup>﴾

﴿فَسْتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «فستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل». <sup>٢</sup> وقيل: فستبصر ويبصرون في الدنيا بظهور عاقبة أمرهم بغلبة الإسلام واستيلائك عليهم بالقتل والنهب، وصيرورتك مهيباً معظمًا في قلوب العالمين وكونهم أدلة صاغرين. قال مقاتل: هذا وعيد بعذاب يوم بدر. <sup>٣</sup>

﴿بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ﴾ أي: أيكم الذي فُتن بالجنون، و"الباء" مزيدة، أو بأيكم الجنون على أن ﴿الْمَفْتُونُ﴾ مصدر كـ"المعقول" و"المجلود"، أو بأي الفريقين منكم المجنون أفريق المؤمنين أم بفريق الكافرين؟ أي: في أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم؟ وهو تعريض بأبي جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وأضرابهما، كقوله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ﴾ [القمر، ٢٦/٥٤].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ تعليل لما ينبئ عنه ما قبله من ظهور جنونهم بحيث لا يخفى على أحد، وتأكيده لما فيه من الوعد والوعيد، أي: هو أعلم بمن ضلَّ عن سبيله تعالى المؤدِّي إلى سعادة الدارين، وهام في تيه الضلال متوجِّهاً إلى ما يفضيه إلى الشقاوة الأبدية. وهذا هو المجنون الذي لا يفرق بين النفع والضرر؛ بل يحسب الضرر نفعاً فيؤثره والنفع ضرراً فيهجره.

﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ إلى سبيله الفائزين بكلِّ مطلوب، الناجين عن كلِّ محذور، وهم العقلاء المراجيح، فيجزي كلًّا من الفريقين حسبما يستحقه من العقاب والثواب. وإعادة ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾ لزيادة التقرير.

<sup>٢</sup> لم أجده في مظاهره. وهو بلفظه في تفسير القرطبي، ١٨/٢٢٩ واللباب لابن عادل، ١٩/٢٧١.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٩/٢٧١.

<sup>٤</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٤.

<sup>١</sup> مسند أحمد، ٤١/١٤٨ (٢٤٦٠١) الأدب المفرد للبخاري، ص ١١٥ (٣٠٨) جامع البيان للطبري، ٢٣/١٥٠-١٥١ معالم التنزيل للبغوي، ٨/١٨٧ الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٤.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَلَا تُطِيعُوا الْمُكَذِّبِينَ﴾ لترتيب النهي على ما ينبئ عنه ما قبله من اهتدائه عليه السلام وضلالهم، أو على جميع ما فُضِّلَ مِنْ أَوَّلِ السورة، وهذا تهيج وإلهاب للتصميم على معاصاتهم، أي: دُم على ما أنت عليه مِنْ عدم طاعتهم وتصلُّب في ذلك، أو نهْي عن مُداهنتهم ومُداراتهم بإظهار خلاف ما في ضميره عليه السلام، استجلابًا لقلوبهم لا عن طاعتهم حقيقةً، كما ينبئ عنه / قوله تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ﴾، فإنه تعليل للنهي أو للانتهاء، وإنما عُتِرَ عنها بالطاعة للمبالغة في الزجر والتنفير، أي: أَحْبُّوا لَوْ تُلَايِنُهُمْ وتُسَامِحُهُمْ في بعض الأمور.

﴿فَيَذْهَبُونَ﴾ أي: فهم يُدْهِنُونَ حيثُذ، أو فهم الآن يدهنون طمعًا في إدهانك. وقيل: هو عطفٌ على ﴿تُدْهِنُ﴾ داخلٌ في حَيْزِ ﴿لَوْ﴾، والمعنى: ودَّوا لو يُدْهِنُونَ عَقِيبَ إدهانك.<sup>١</sup> ويأباه ما سيأتي مِنْ بدئهم بالإدهان، على أَنَّ إدهانهم أمر محقق لا يناسب إدخاله تحت التمني.

وأما ما كان فالمعتبر في جانبهم حقيقة الإدهان الذي هو إظهار المُلَاينة وإضممار خلافها، وأما في جانبه عليه السلام فالمعتبرُ بالنسبة إلى ودادتهم هو إظهار المُلَاينة فقط، وأما إضممار خلافها فليس في حَيْزِ الاعتبار؛ بل هم في غاية الكراهة له، وإنَّما اعتباره بالنسبة إليه عليه السلام.

وفي بعض المصاحف "فَيَذْهَبُوا"<sup>٢</sup> على أَنَّهُ جواب التمني المفهوم مِنْ ﴿وَدُّوا﴾، وأنَّ ما بعده حكاية لودادتهم. وقيل: على أَنَّهُ عطفٌ على ﴿تُدْهِنُ﴾ بناءً على أَنَّ ﴿لَوْ﴾ بمنزلة "أن" الناصبة، فلا يكون لها جواب، وينسبكُ منها ومما بعدها مصدر يقع مفعولاً له ﴿وَدُّوا﴾، كأنه قيل: ودَّوا أَنْ تُدْهِنَ فَيَذْهَبُوا. وقيل ﴿لَوْ﴾ على حقيقتها، وجوابها محذوف وكذا مفعول ﴿وَدُّوا﴾، أي: ودَّوا إدهانك لو تُدْهِنَ فَيَذْهَبُوا لَسُرُّوا بذلك.<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٣٢/٣. <sup>٢</sup> الوجهان بإيجاز في اللباب لابن عادل،

٢٧٣/١٩.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ١٠ هَمَّازٍ مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ ١١ مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ١٢ عُتْلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ١٣ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ١٤ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ١٥ سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ١٦﴾

﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ﴾ كثير الحلف في الحق والباطل. تقديم هذا الوصف على سائر الأوصاف الزاجرة عن الطاعة لكونه أدخل في الزجر. ﴿مَّهِينٍ﴾ حقير الرأي والتدبير.

﴿هَمَّازٍ﴾ عِيَاب طَعَان ﴿مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ﴾ مُضَرَّب نَقَال للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية والإفساد بينهم، فإن النميم والنميمة: السعاية. ﴿مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ أي: بخيل، أو مَنَاع للناس من الخير الذي هو الإيمان والطاعة والإنفاق. ﴿مُعْتَدٍ﴾ متجاوز في الظلم ﴿أَثِيمٍ﴾ كثير الآثام.

﴿عُتْلٍ﴾ جاف غليظ من "عَتْلَه" إذا قاده بعنف وغِلْظَة ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد ما عُدَّ من مثالبه ﴿زَنِيمٍ﴾ دَعِيَ مأخوذ من الزَنَمَة: وهي الهَنَة من جلد الماعزة تُقَطَّع فتُخْلَى متدلّية في حلقها. وفي قوله تعالى: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ دلالة على أن دَعْوَتَه أشدَّ معاييه وأقبح قبائحه. قيل: هو الوليد بن المغيرة، / فإنه كان دَعِيًّا في قريش وليس من سنخهم،<sup>١</sup> ادّعاء<sup>٢</sup> المغيرة بعد ثماني عشرة من مولده.<sup>٣</sup> وقيل: هو الأخنس بن شريق، أصله من ثَقِيف وعداده في زُهرة.<sup>٤</sup>

﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ متعلّق بقوله تعالى: ﴿لَا تُطِيعُ﴾ أي: لا تطع من هذه مثالبه، لأن كان متموِّلاً مستظهِراً بالبنين.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ استئناف جارٍ مجرى التعليل للنهي. وقيل: متعلّق بما دلّ عليه الجملة الشرطية من معنى الجُحود والتكذيب لا بجواب الشرط؛ لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله، كأنه قيل:

<sup>١</sup> البَينخ: الأصل من كل شيء. لسان العرب لابن

منظور، «سنخ».

<sup>٢</sup> مروي عن الكلبي في جامع البيان للطبري،

<sup>٣</sup> س ي: ادعاء.

١١٦٠/٢٣ وعن السدي في الكشاف

<sup>٤</sup> القول بمعناه في معالم التنزيل للبغوي، ١١٩٨/٨

للزمخشري، ٤٤٥/٤.

لكونه مستظهرًا بالمال والبنين كذب بآياتنا.<sup>١</sup> وفيه أنه يدل على أن مدار تكذيبه كونه ذا مال وبنين من غير أن يكون لسائر قبائحه دخل في ذلك.

وُقرئ: "أَنَّ كَانَ"<sup>٢</sup> على معنى ألأن كان ذا مال كذب بها؟ أو أئطيعه لأن كان ذا مال؟ وُقرئ: "إِنْ كَانَ"<sup>٣</sup> بالكسر، والشرط للمخاطب، أي: لا تطع كل حلاف شارطًا يساره؛ لأن إطاعة الكافر لغناه بمنزلة اشتراط غناه في الطاعة.

﴿سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ بالكسبي على أكرم مواضعه لغاية إهانته وإذلاله. قيل: أصاب أنف الوليد جراحة يوم بدر فبقيت علامتها. وقيل: معناه سنُعَلِّمه يوم القيامة بعلامة مشوهة يُعَلِّم بها عن سائر الكفرة.<sup>٤</sup>

﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿٧﴾ وَلَا يَسْتَنْتُونَ ﴿٨﴾﴾

﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ أي: أهل مكة بالقحط بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ وهم قوم من أهل الصلاة كانت لأبيهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين، فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي، وكان ينادي الفقراء وقت الصَّرام، ويترك لهم ما أخطأه المنجل، وما في أسفل الأكداس، وما أخطأه القُطاف من العنب، وما بقي على البساط الذي ييسط تحت النخلة إذا صُرمت، فكان يجتمع لهم شيء كثير، فلما مات أبوهم قال بنوه إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا / الأمر، فحلفوا فيما بينهم، وذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ ليقطعنها داخلين في الصباح.

[٢١٦و]

﴿وَلَا يَسْتَنْتُونَ﴾ أي: لا يقولون: "إن شاء الله". وتسميته استثناء مع أنه شرط من حيث إن مؤذاه مؤدى الاستثناء، فإن قولك: "لأخرجن إن شاء الله"

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزهري والنقاش عن

نافع. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٠ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨٠.

<sup>٤</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٦.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٦.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن عامر وحزمة ويعقوب وأبو جعفر وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٢/٣٦٧.



و"لا أخرج إلا أن يشاء الله" بمعنى واحد. أو لا يستثنون حصّة المساكين كما كان يفعله أبوهم، والجملة مستأنفة.

﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَافٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ﴾<sup>١</sup> فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ<sup>٢</sup>  
 ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا﴾ أي: على الجنة ﴿طَافٌ﴾ بلاء طائف، وقرئ: "طَيْف".<sup>١</sup>  
 ﴿مِّن رَّبِّكَ﴾ مبتدئ من جهته تعالى ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ غافلون عما جرت به المقادير.  
 ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ كالستان الذي صرمت ثماره بحيث لم يبق منها شيء، "فعل" بمعنى "مفعول". وقيل: كالليل، أي: احترقت فاسودت. وقيل: كالنهار، أي: يبست وابيضت، سُمّيَا بذلك لأنّ كلا منهما ينصرم عن صاحبه. وقيل: الصريم الرمال.<sup>٢</sup>

﴿فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ﴾<sup>٣</sup> أَنِ اغْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَرِمِينَ<sup>٤</sup>  
 ﴿فَتَنَادَوْا﴾ أي: نادى بعضهم بعضاً ﴿مُصْبِحِينَ﴾ داخلين في الصباح.  
 ﴿أَنِ اغْدُوا﴾ أي: اغدوا على أنّ ﴿أن﴾ مفسرة، أو بأن اغدوا، على أنّها مصدرية، أي: اخرجوا غدوة. ﴿عَلَىٰ حَرْثِكُمْ﴾ بستانكم وضيعتكم. وتعدية الغدو به ﴿عَلَىٰ﴾ لتضمينه معنى الإقبال أو الاستيلاء. ﴿إِن كُنْتُمْ صَرِمِينَ﴾ قاصدين للصرم.  
 ﴿فَآنْظَرُوا وَهَمَّ يَتَخَفَتُونَ﴾<sup>٥</sup> أَن لَّا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَّسْكِينٌ<sup>٦</sup> وَغَدُوا  
 عَلَىٰ حَرْدٍ قَدِيرِينَ<sup>٧</sup>

﴿فَآنْظَرُوا وَهَمَّ يَتَخَفَتُونَ﴾ أي: يتشاورون فيما بينهم بطريق المخافتة، و"خفي" و"خفت" و"خفد" ثلاثها في معنى الكتم، ومنه "الخفدود" للخفّاش.<sup>٢</sup>  
 ﴿أَن لَّا يَدْخُلْنَهَا﴾ أي: الجنة ﴿الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَّسْكِينٌ﴾ ﴿أن﴾ مفسرة لما في التخافت من معنى القول. وقرئ بطرحها على إضمار القول. والمراد

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٧.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٨١.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن إبراهيم النخعي. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٦٠.

<sup>٢</sup> الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري،

بنهي المسكين عن الدخول المبالغة في النهي عن تمكينه من الدخول،  
كقولهم: "لا أرينك ههنا".

[٢١٦ظ] ﴿وَعَدُوا عَلَىٰ حَرْدٍ قَدِيرِينَ﴾ / أي: على نكد لا غير، من "حارَدَتِ السَّنةُ" إذا لم يكن فيها مطر، و"حارَدَتِ الإبلُ" إذا منعت دَرَّها، والمعنى أنهم أرادوا أن يتنكّدوا على المساكين ويحرّموهم وهم قادرون على نفعهم، فعدّوا بحال لا يقدرّون فيها إلا على النكد والجحمان. وذلك أنهم طلبوا جحمان المساكين فتعجّلوا الجحمان والمسكنة، أو وعدّوا على محارَدة جتّهم وذهب خيرها قادرين بدل كونهم قادرين على إصابة خيرها ومنافعها، أي: غدوا حاصلين على النكد والجحمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع.

● وقيل: الحزد: الحزد،<sup>١</sup> وقد قرئ بذلك،<sup>٢</sup> أي: لم يقدرّوا إلا على حنق بعضهم لبعض لقوله تعالى: ﴿يَتَلَوُمُونَ﴾.<sup>٣</sup> وقيل: الحزد: القصد والسرعة، أي: غدوا قاصدين إلى جتّهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها. وقيل: هو عَلم للجنة.<sup>٤</sup>

﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾﴾

﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا﴾ في بديهة رؤيتهم ﴿إِنَّا لَضَالُّونَ﴾ أي: طريق جتّنا، وما هي بها. ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ قالوه بعد ما تأملوا ووقفوا على حقيقة الأمر مُضْربين عن قولهم الأول، أي: لسنا ضالّين؛ بل نحن محرومون خُرمنا خيرها بجنايتنا على أنفسنا.

﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٦٩﴾﴾  
﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ أي: رأيا أو سنا ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ لولا تذكرون الله تعالى وتتوبون إليه من خُبث نيتكم، وقد كان قال لهم حين عزموا على ذلك: اذكروا الله وتوبوا إليه عن هذه العزيمة الخبيثة من فورككم، وسارعوا إلى حَسَمِ شرّها قبل حلول النعمة، فعصوه فعيّرهم، كما ينبئ عنه قوله تعالى:

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٧. والحزد: خالويه، ص ١٦٠.

<sup>٢</sup> في الآية الثلاثين من هذه السورة. الغضب. لسان العرب لابن منظور، «حرد».

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. شواذ القرآن لابن

<sup>٤</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٧.

﴿قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾. وقيل: المراد بالتسبيح الاستثناء لاشتراكهما في التعظيم، أو لأنه تنزيه له تعالى عن أن يجري في ملكه ما لا يشاؤه.<sup>١</sup>

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَوُْمُونَ﴾<sup>٢</sup> قَالُوا يَتْلَوُْمُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٣٢﴾﴾

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَوُْمُونَ﴾ أي: يلوم بعضهم بعضًا، فإن منهم من أشار بذلك، ومنهم من استصوبه، ومنهم من سكت راضيًا به، ومنهم من أنكره.

/ ﴿قَالُوا يَتْلَوُْمُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ متجاوزين حدود الله. [٢١٧و]

﴿عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا﴾ وقرئ بالتشديد،<sup>٢</sup> أي: يُعطينا بدلًا منها ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة. ﴿خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ راجون العفو طالبون الخير. و﴿إِلَى﴾ لانتهاء الرغبة، أو لتضمنها معنى الرجوع.

عن مجاهد: «تابوا فأبدلوا خيرًا منها».<sup>٣</sup> وزوي أنهم تعاقدوا وقالوا: إن أبدلنا الله تعالى خيرًا منها لنصنعن كما صنع أبونا، فدعوا الله تعالى وتضرعوا إليه فأبدلهم الله تعالى من ليلتهم ما هو خير منها. قالوا: إن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزعر<sup>٤</sup> من أرض الشام ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها.<sup>٥</sup> وقال ابن مسعود: «إن القوم لما أخلصوا وعرف الله منهم الصدق أبدلهم جنة يقال لها الحيوان، فيها عنب يحمل البغل منه عنقودًا».<sup>٦</sup>

وقال أبو خالد اليماني:<sup>٧</sup> دخلت تلك الجنة فرأيت كل عنقود منها كالرجل الأسود القائم. وسئل قتادة عن أصحاب الجنة: أهم من أهل الجنة أم من أهل النار؟ فقال: لقد كلفتني تعبًا. وعن الحسن رحمه الله: قول أصحاب الجنة:

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٨.

٢ قرأ بها نافع وأبو عمرو وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٢/٣١٤.

٣ الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٨.

٤ الزعر: قلة النبات في الأرض. لسان العرب لابن

منظور، «زعر». وفي مطبوع الباب لابن عادل،

٢٩٣/١٩: «زعر».

٥ الكلام في الباب لابن عادل، ٢٩٣/١٩.

٦ معالم التنزيل للبغوي، ٨/١٩٧.

٧ وفي هامش م: ابن عادل.

﴿إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ لا أدري إيماناً كان ذلك منهم، أو على حد ما يكون من المشركين إذا أصابتهم الشدة، فتوقّف في أمرهم. والأكثر على أنهم تابوا وأخلصوا. حكاها القشيري.<sup>١</sup>

﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣٦)</sup>

﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ﴾ جملة من مبتدأ وخبر مقدّم لإفادة القصر، و"الالف" و"اللام" للعهد، أي: مثل الذي بلونا به أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا. ﴿وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ﴾ أعظم وأشدّ ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أنه أكبر لا حترزوا عما يؤذيهم إليه.

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ﴾<sup>(٣٦)</sup> أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ<sup>(٣٧)</sup> مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ<sup>(٣٦)</sup> أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ<sup>(٣٧)</sup> إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ<sup>(٣٧)</sup> ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: من الكفر والمعاصي ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: في الآخرة، أو في جوار القدس ﴿جَنَّتِ النَّعِيمِ﴾ جنات ليس فيها إلا التنعم الخالص عن شائبة ما يُنغصه من الكدورات وخوف الزوال، كما عليه نعيم الدنيا.

وقوله تعالى: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ تقرير لما قبله من فوز المتقين بجنات النعيم، وردّ لما يقوله الكفرة عند سماعهم بحديث الآخرة / وما وعد الله المسلمين فيها، فإنهم كانوا يقولون: إن صحّ أنا نُبعث كما يزعم محمد ومن معه لم تكن حالنا وحالهم إلا مثل ما هي في الدنيا، وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا وأقصى أمرهم أن يُساوونا. و"الهمزة" للإنكار، و"الفاء" للعطف على مقدّر يقتضيه المقام، أي: أنحيف في الحكم فنجعل المسلمين الكافرين.

[٢١٧ظ]

الصوفي المفسّر. زين الإسلام وشيخ خراسان في عصره زهداً وعلماً بالدين. برع بالفروسيّة والعمل بالسلاح. أقام بنيسابور ومات فيها. من كتبه: الرسالة القشيرية، ولطائف الإشارات. انظر: وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٨، ١٢٢٧، والأعلام للزركلي، ٥٧/٤.

<sup>١</sup> هذه الأقوال كلها في الباب لابن عادل، ٢٩٣/١٩. وانظر كلام القشيري في لطائف الإشارات، ٦٢٠/٣. | هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة النيسابوري القشيري، من بني قشير بن كعب، أبو القاسم (ت. ١٠٧٢هـ/١٦٦٥م). الإمام القدوة الأستاذ الشافعي

ثم قيل لهم بطريق الالتفات لتأكيد الردّ وتشديده: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ تعجبياً من حكمهم واستبعاداً له وإيداناً بأنه لا يصدر عن عاقل.

﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ﴾ نازل من السماء ﴿فِيهِ تَذَرُسُونَ﴾ أي: تقرأون.

﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ أي: ما تتخيرونه وتشتهونه، وأصله "أن لكم" بالفتح؛ لأنه مدروس، فلما جيء بـ "اللام" كُسرت. ويجوز أن يكون حكاية للمدروس، كما هو كقوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ \* سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ [الصفات، ٧٨/٣٧-٧٩].<sup>١</sup> وتخير الشيء واختياره: أخذ خيره.

﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَنٌ عَلَيْنَا بَلِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ﴾<sup>(٣٨)</sup>

﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَنٌ عَلَيْنَا﴾ أي: عهود مؤكدة بالإيمان ﴿بَلِغَةٌ﴾ متناهية في التوكيد. وقرئت بالنصب<sup>٢</sup> على الحال والعامل فيها أحد الطرفين. ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق بالمقدر في ﴿لَكُمْ﴾، أي: ثابتة لكم إلى يوم القيامة لا نخرج عن عهدها حتى نحكمكم يومئذ ونعطيكم ما تحكمون، أو بـ ﴿بَلِغَةٌ﴾، أي: إيمان تبلغ ذلك اليوم وتنتهي إليه وافرة لم تبطل منها يمين. ﴿إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ﴾ جواب القسم، لأن معنى "أم لكم علينا إيمان": أم أقسمنا لكم.

﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾<sup>(٣٩)</sup> أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صديقين<sup>(٤٠)</sup>

﴿سَلِّمُوا﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسقاطهم عن رتبة الخطاب، أي: سَلِّمُوا مُبَكِّتاً لهم. ﴿أَيُّهُمْ بِذَلِكَ﴾ الحكم الخارج عن العقول ﴿زَعِيمٌ﴾ أي: قائم يتصدى لتبجيحه.

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ يشاركونهم في هذا القول ويذهبون مذهبهم ﴿فَلْيَأْتُوا

بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَدِيقِينَ﴾ في دعواهم؛ إذ لا أقل من التقليد، وقد نبّه في هذه

الآيات الكريمة على أن ليس لهم / شيء يُتَوَهَّم أن يتشبّثوا به حتى التقليد [٢١٨و]

<sup>١</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٤/٤٤٩.

<sup>٢</sup> أبي عبلة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨١.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وإبراهيم وابن

المغني في القراءات للثناووازي، ص ١٨١٨.

الذي لا يفلح مَنْ تشبَّث بذيله. وقيل: المعنى: أم لهم شركاء يجعلونهم مثل المسلمين في الآخرة.<sup>١</sup>

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾<sup>١٢</sup> خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿١٣﴾

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ أي: يوم يشتد الأمر ويصعب الخطب، وكشف الساق مثل في ذلك، وأصله تشمير المخدرات عن سوقهن في الهرب. قال حاتم:<sup>٢</sup>

أخو الحرب إن عضت به الحرب عضها وإن شمرت عن ساقها الحرب شمرًا<sup>٣</sup>  
وقيل: "ساق الشيء" أصله الذي به قوامه كساق الشجر وساق الإنسان، أي: يوم يكشف عن أصل الأمر فتظهر حقائق الأمور وأصولها بحيث تصير عيانًا.<sup>٤</sup> وتنكيره للتهويل أو التعظيم. وقُري: "تكشف" بـ"التاء" على البناء للفاعل<sup>٥</sup> والمفعول<sup>٦</sup>، والفعل للساعة أو الحال، وقُري: "تكشف" بـ"النون"، و"تكشف"<sup>٨</sup> بـ"التاء" المضمومة وكسر "الشين" من "أكشف الأمر"، أي: دخل في الكشف.

١ الليضاوي، ٤٣٦/٣؛ واللباب لابن عادل، ٢٩٩/١٩.

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٣٦/٣.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس. المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٨١٩.

٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله وابن يعمر وأبي البرهسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٨١ المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٨١٩.

٥ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وابن يعمر وأبي البرهسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٨١ المغني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٨١٩.

٦ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٤٥٠/٤.

١ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٣٦/٣.

٢ هو حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشر الطائي، أبو عدي (ت. ٥٧٨م). فارس شاعر جواد جاهلي، يضرب المثل بجوده، من أهل نجد، وزار الشام فتزوج ماوية بنت حجر الغسانية، ومات في عوارض: جبل في طين. له شعر كثير ضاع معظمه، وبقي قليل منه، وديوانه مطبوع. وأخباره كثيرة متفرقة في كتب الأدب والتاريخ. أرخوا وفاته في السنة الثامنة بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٢٤١/١ والأعلام للزركلي، ١٥١/٢.

٣ البيت لحاتم الطائي في زيادات ديوانه، ص ٢٩٧، مما نسب إليه وصح له؛ وهو لحاتم في الكشف للزمخشري، ٤٤٩/٤ وأنوار التنزيل

وناصب الظرف ﴿فَلْيَأْتُوا﴾<sup>١</sup> أو مضمر مقدّم، أي: اذكر يوم... إلخ، أو مؤخر، أي: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾... إلخ، يكون من الأحوال وعظائم الأحوال ما لا يبلغه الوصف.

﴿وَيُذْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ توبيخًا وتعنيفًا على تركهم إياه في الدنيا، وتحسيرًا لهم على تفريطهم في ذلك. ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لزوال القدرة عليه، وفيه دلالة على أنهم يقصدون السجود فلا يتأتى منهم ذلك. عن ابن مسعود رضي الله عنه: تُغَمُّ أصلابهم<sup>٢</sup>، أي: تُرَدُّ عظامًا بلا مفاصل لا تنثني عند الرفع والخفض. وفي الحديث: وتبقى أصلابهم طبقًا واحدًا<sup>٣</sup>، أي: فقارة واحدة.

﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ﴾ حال من مرفوع ﴿يُذْعَوْنَ﴾، على أن ﴿أَبْصَرُهُمْ﴾ مرتفع به على الفاعلية. ونسبة الخشوع إلى الأبصار لظهور أثره فيها. ﴿تَرَهَّقُهُمْ﴾ تلحقهم وتغشاهم ﴿ذَلَّةً﴾ شديدة ﴿وَقَدْ كَانُوا يُذْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ في الدنيا.

والإظهار في موضع الإضمار لزيادة التقرير، أو لأن المراد به الصلاة، أو ما فيها من السجود، والدعوة دعوة التكليف. ﴿وَهُمْ سَلِيمُونَ﴾ متمكنون منه أقوى تمكن، أي: فلا يُجيبون إليه ويأبونه، وإنما ترك ذكره ثقة بظهوره.

﴿فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>١١</sup> وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ<sup>١٢</sup> أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ<sup>١٣</sup> أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ<sup>١٤</sup>﴾

﴿فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ أي: كُله إليّ فأني أكفيك أمره، أي: حسبك في الإيقاع به والانتقام منه أن تكِل أمره إليّ وتُخَلِّي بيني وبينه، فأني عالم بما يستحقّه / من العذاب ومُطِيق له. و"الفاء" لترتيب الأمر على ما قبلها من أحوالهم المحكيّة، أي: وإذا كان حالهم في الآخرة كذلك فذرني ومن يكذب بالقرآن، وتوكّل عليّ في الانتقام منه.

<sup>٢</sup> بمعناه في معالم التنزيل للبغوي، ٢٠٠/٨.

وبلفظه في الكشف للزمخشري، ٤٥٠/٤.

<sup>١</sup> في الآية السالفة.

<sup>٢</sup> بمعناه في جامع البيان للطبري، ١٩٠/٢٣.

وبلفظه في الكشف للزمخشري، ٤٥٠/٤.

وقوله تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد من الأمر السابق إجمالاً، والضمير له (مَنْ)، والجمع باعتبار معناها، كما أن الأفراد في ﴿يُكَذِّبُ﴾ باعتبار لفظها، أي: سنستزلهم إلى العذاب درجةً فدرجةً بالإحسان وإدامة الصحة وازدياد النعمة. ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه استدراج، وهو الإنعام عليهم؛ بل يزعمون أنه إيثار لهم وتفضيل على المؤمنين مع أنه سبب لهلاكهم.

﴿وَأُمْلِي لَهُمْ﴾ وأمهلهم ليزدادوا إثماً وهم يزعمون أن ذلك لإرادة الخير بهم. ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ لا يُوقَف عليه ولا يُدْفَع بشيء. وتسمية ذلك كيداً لكونه في صورة الكيد.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ﴾ على الإبلاغ والإرشاد ﴿أَجْرًا﴾ دُنْيَوِيًّا ﴿فَهُمْ﴾ لأجل ذلك ﴿مِنْ مَغْرَمٍ﴾ أي: غرامة مالية ﴿مُثْقَلُونَ﴾ مكلفون حملاً ثقيلاً فيعرضون عنك. ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي: اللوح أو المغيبات ﴿فَهُمْ يَكْثُبُونَ﴾ منه ما يحكمون ويستغنون به عن علمك.

﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾<sup>١٨</sup> لَوْلَا أَنْ تَذَرَكَهُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ<sup>١٩</sup> فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ وَفَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ<sup>٢٠</sup> ﴿

﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ وهو إمهالهم وتأخير نصرتك عليهم. ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ أي: يونس عليه السلام ﴿إِذْ نَادَىٰ﴾ في بطن الحوت ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ مملوء غيظاً. والجملة حال من ضمير ﴿نَادَىٰ﴾، وعليها يدور النهي لا على النداء، فإنه أمر مستحسن، ولذلك لم يذكر المنادى. و﴿إِذْ﴾ منصوب بمضاف محذوف، أي: لا يكن حالك كحالهِ وقت نداءه، أي: لا يوجد منك ما وجد منه من الضجر والمُغاضبة فتبتلى ببلائه.

﴿لَوْلَا أَنْ تَذَرَكَهُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ﴾ وقرئ: "رَحْمَةٌ"، وهو توفيقه للتوبة وقبولها منه،

١ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، ٤/٤٥١.



وَحَسُنَ تذكير الفعل للفصل بالضمير. وقرئ: «تَدَارَكْتُهُ»<sup>١</sup> و«تَدَارَكُّهُ»<sup>٢</sup> أي: «تَدَارَكُّهُ» على حكاية الحال الماضية، بمعنى لولا أن كان يقال فيه: تداركه. «لَتُبَذَّ بِالْعَرَاءِ» بالأرض الخالية من الأشجار «وَهُوَ مَذْمُومٌ» مُلِيمٌ مَطْرُودٌ مِنَ الرحمة والكرامة، وهو حال من مرفوع «تُبَذَّ»، عليها يعتمد جواب «لَوْلَا» لأنها هي المنتفية لا التَّبَذُّ بالعراء كما مرَّ في الحال الأولى. والجمله الشرطية / استئناف وارد لبيان كون المنهي عنه أمراً محذوراً مستتبعا للغائلة. [٢١٩و]

وقوله تعالى: «فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ» عطف على مقدّر، أي: فتداركته نعمة من ربه فاجتباها بأن ردَّ إليه الوحي، وأرسله إلى مائة ألف أو يزيدون. وقيل: استنبأه إن صحَّ أنه لم يكن نبيا قبل هذه الواقعة.<sup>٣</sup> «فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ» من الكاملين في الصلاح بأن عصمه من أن يفعل فعلاً يكون تزكاه أولى. روي أنها نزلت بأحد حين هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو على المنهزمين من المؤمنين، وقيل: حين أراد أن يدعو على ثقيف.<sup>٤</sup>

﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ٥١ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ٥٢﴾

﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ﴾ وقرئ: «لَيُزْلِقُونَكَ» بفتح «الياء» من «زَلَقَهُ» بمعنى أزلقه، و«يُزْهِقُونَكَ»<sup>٦</sup> و«إِنْ» هي المخففة و«اللام» دليلها، والمعنى أنهم من شدة عداوتهم لك ينظرون إليك شزراً بحيث يكادون يُزْلِقُونَ قدمك فيرمونك، من قولهم: «نَظَرَ إِلَيَّ نَظْرًا يَكَادُ يَصْرَعُنِي»، أي: لو أمكنه بنظره الصرع لفعله، أو أنهم يكادون يُصَيِّبُونَكَ بالعين؛ إذ قد روي أنه كان في بني أسد عَيَانُونَ فأراد بعضهم أن يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم،

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وابن مسعود

وإبراهيم النخعي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٨٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. الكشاف

للمخشري، ٤٥١/٤.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٣٧/٣.

<sup>٤</sup> كلاهما في الكشاف للزمخشري، ٤٥١/٤.

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٣٧/٣.

<sup>٥</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٨٩/٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وابن عباس.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦١.

فتزلت.<sup>١</sup> وفي الحديث: «إِنَّ الْعَيْنَ لَتُدْخِلَ الرَّجُلَ الْقَبْرَ وَالْجَمَلَ الْقَدْرَ»<sup>٢</sup>، ولعلّه من خصائص بعض النفوس، وعن الحسن: دواء الإصابة بالعين أن تُقرأ هذه الآية.<sup>٣</sup>

﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ أي: وقت سماعهم بالقرآن، على أن ﴿لَمَّا﴾ ظرفية منصوبة بـ﴿يُزْلِقُونَكَ﴾، وذلك لاشتداد بغضهم وحسدهم عند سماعه.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ لغاية حيرتهم في أمره عليه السلام، ونهاية جهلهم بما في تضاعيف القرآن من تعاجيب الحكيم وبدائع العلوم المحجوبة عن العقول المنغمسة بأحكام الطبائع، ولتنفير الناس عنه: ﴿إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾.

وحيث كان مدار حُكمهم الباطل ما سمعوه منه عليه السلام رُد ذلك ببيان علوّ شأنه وسطوع برهانه ف قيل: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ على أنّه حال من فاعل ﴿يَقُولُونَ﴾ مفيدة لغاية بطلان / قولهم، وتعجيب السامعين<sup>٤</sup> من جرأتهم على تفوّه تلك العظيمة، أي: يقولون ذلك والحال أنّه ذكر للعالمين، أي: تذكير وبيان لجميع ما يحتاجون إليه من أمور دينهم، فأين من أنزل عليه ذلك وهو مطلع على أسرارهِ طُرّاً ومحيط بجميع حقائقهِ خُبراً ممّا قالوا؟

وقيل: معناه: شرف وفضل، لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ وَلَدُنَا ذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف، ٤٣/٤٤]. وقيل: الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وكونه مذكّراً وشرفاً للعالمين لا ريب فيه.<sup>٥</sup>

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم».<sup>٦</sup>

<sup>١</sup> بمعناه في أسباب النزول للواحد، ص ٤٦٣-٤٦٤، ومعالم التنزيل للبغوي، ١٢٠٢/٨

<sup>٢</sup> والكشاف للزمخشري، ٤٥١/٤.

<sup>٣</sup> الكشاف والبيان للثعلبي، ١٢٦٣/٢٧ حلية الأولياء لأبي نعيم، ١٩٠/٧ معالم التنزيل للبغوي، ٢٥٨/٤ (يوسف، ٦٧/١٢).

<sup>٤</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥١/٤.

<sup>٥</sup> السياق: رُد ذلك ببيان... وتعجيب...

<sup>٦</sup> القولان في اللباب لابن عادل، ٣١١/١٩.

<sup>٧</sup> الكشاف والبيان للثعلبي، ١٣٠/٢٧ (القلم، ١/٦٨) التفسير الوسيط للواحد، ٣٣٢/٤ (القلم، ١/٦٨) الكشاف للزمخشري، ٤٥١/٤.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

## سورة الحاقة

مكية، وهي ١ إحدى ٢ وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَاقَّةُ ١ مَا الْحَاقَّةُ ٢ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحَاقَّةُ ٣﴾

﴿الْحَاقَّةُ﴾ أي: الساعة، أو الحالة الثابتة الوقوع الواجبة المجيء لا محالة، أو التي تحقّ فيها الأمور الحقّة من الحساب والثواب والعقاب، أو التي تُحقّق فيها الأمور، أي: تُعرف على الحقيقة من "حَقّه يَحَقّه" إذا عَرَفَ حقيقته.

جعل الفعل لها مجازاً، وهو لما فيها من الأمور، أو لمن فيها من أولي العلم. وأيّاً ما كان فحذف الموصوف للإيذان بكمال ظهور اتّصافه بهذه الصفة وجريانها مجرى الاسم. وارتفاعها على الابتداء، خبرها ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ على أنّ ﴿مَا﴾ مبتدأ ثانٍ، و﴿الْحَاقَّةُ﴾ خبره، والجملة خبرٌ للمبتدأ الأول. والأصل "ما هي"، أي: أي شيء هي في حالها وصفتها؟ فإنّ "ما" قد يُطلب بها الصفة والحال، فوضع الظاهر موضع المضمّر تأكيداً لهولها.

هذا ما ذكروه في إعراب هذه الجملة ونظائرها، وقد سبق في سورة الواقعة<sup>٢</sup> أنّ مقتضى التحقيق أن يكون ﴿مَا﴾ الاستفهامية خبراً لما بعدها، فإنّ مناط الإفادة بيان أنّ الحاقة أمر بديع وخطب فطيع، كما يفيد كونه ﴿مَا﴾ خبراً، لا بيان أنّ أمراً بديعاً ﴿الْحَاقَّةُ﴾، كما يفيد كونها مبتدأ وكون ﴿الْحَاقَّةُ﴾ خبراً. وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ أي: وأي شيء أعلمك ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ تأكيداً لهولها وفظاعتها ببيان خروجها عن دائرة علوم المخلوقات، على معنى أنّ عظم شأنها

٢ في تفسير الآية الثامنة منها. لكنّه ذكر ثمة أنّ الاستفهامية مبتدأ ثانٍ، فليتنامل.

١ ي - وهي.  
٢ ي: اثنان.

وَمَدَى هَوْلِهَا وَشِدَّتْهَا بِحَيْثُ لَا تَكَادُ تَبْلُغُهُ دَرَايَةُ أَحَدٍ وَلَا وَهْمُهُ، وَكَيْفَمَا قُدِّرَتْ  
حَالُهَا فَهِيَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَأَعْظَمُ فَلَا يَتَسَنَّى الْإِعْلَامُ.

﴿وَمَا﴾ في حَيْزِ الرفع على الابتداء، و﴿أَدْرَنْكَ﴾ خبره. وَلَا مَسَاغَ ههنا للعكس.  
﴿وَمَا الْحَاقَّةُ﴾ جملة مِنْ مبتدأ وخبر على الوجه الذي عرفته، محلُّها النصب على  
إسقاط الخافض؛ لأنَّ "أدرى" يتعدَّى إلى المفعول الثاني بـ"الباء"، كما في قوله  
تعالى: ﴿وَلَا أَدْرِيكُمْ بِهِ﴾ [يونس، ١٠/١٦]، فلَمَّا وقعت جملة الاستفهام / معلقةً  
له كانت في موضع المفعول الثاني، والجملة الكبيرة معطوفة على ما قبلها مِنْ  
الجملة الواقعة خبرًا لقوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ﴾ مؤكدةً لهولِها، كما مرَّ.

﴿كَذَّبَتْ ثُمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ ١ فَاثْمُودُ فَاهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ٢ وَامَّا عَادٌ فَاهْلِكُوا  
بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ٣ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا  
صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ٤ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ٥

﴿كَذَّبَتْ ثُمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ أي: بالحالة التي تفرع الناس بفنون الأفعار  
والأهوال والسماء بالانشقاق والانفطار والأرض والجبال بالدك والتشقق والنجوم  
بالطمس والانكدار. ووضعها موضع ضمير ﴿الْحَاقَّةُ﴾<sup>١</sup> للدلالة على معنى الفزع  
فيها تشديدًا لهولِها.

والجملة استئناف مسوق لإعلام بعض أحوال الحاقّة له عليه السلام إثر  
تقرير أنّه ما أدراه عليه السلام بها أحدٌ، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةُ  
﴿نَارٍ حَامِيَةٍ﴾ [القارعة، ١٠١/١٠-١١] ونظائره، خلا أن المبيّن هناك نفسُ المستول  
عنها وههنا حال مِنْ أحوالها، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ لَيْلَةُ  
الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ [القدر، ٩٧/٢-٣]، فكما أن المبيّن هناك ليس نفس ليلة  
القدر؛ بل فضلها وشرفها، كذلك المبيّن ههنا هول الحاقّة وعِظَم شأنها وكونها  
بحيث يَحِقُّ إِهْلَاكُ مَنْ يَكْذِبُ بِهَا، كأنه قيل: وما أدراك ما الحاقّة، كذّبت بها  
ثُمُودٌ وَعَادٌ فَاهْلِكُوا.

١ في الآية السالفة.

﴿فَأَمَّا تُمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ أي: بالواقعة المُجاوِزة للحدِّ، وهي الصيحة أو الرجفة.

﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصٍ﴾ أي: شديدة الصوت لها صرصر، أو شديدة البزد تحرق ببزدها ﴿عَاتِيَةٍ﴾ شديدة العصف، كأنها عتت على خزانها فلم يتمكنوا من ضبطها، أو على عاد فلم يقدرُوا على ردها.

وقوله تعالى: ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ﴾... إلخ، استئناف جيء به بيانا لكيفية إهلاكهم بالريح، أي: سلطها الله تعالى عليهم بقدرته القاهرة. ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾ أي: متتابعات، جمع حاسم كـ"شهود" جمع "شاهد" من "حسمت الدابة" إذا تابعت بين كتيها، أو نجسات حسمت كل خير واستأصلته، أو قاطعات قطعت دابرهم. ويجوز أن يكون مصدرا منتصبا على العلة بمعنى قطعاً، أو على المصدر لفعله المقدر حالا، أي: تحسيمهم حُسُومًا، ويُؤيده القراءة بالفتح.<sup>١</sup>

وهي كانت أيام العجوز من صبيحة أربعاء إلى غروب الأربعاء الآخر، وإنما سُميت عجوزاً لأن عجوزاً من عادٍ توارت / في سرب فانتزعها الريح في اليوم الثامن فأهلكنها. وقيل: هي أيام العجز وهي آخر الشتاء وأسمائها: الصُّنُّ والصَّبْبُ والوَبْرُ والأمير والمؤتمر والمُعَلَّل ومطفئ الجمر. وقيل: مكفى الظعن.<sup>٢</sup>

﴿فَتَرَى الْقَوْمَ﴾ إن كنت حاضراً حينئذ ﴿فِيهَا﴾ في مهابها أو في تلك الليالي والأيام ﴿صَرْعَى﴾ مَوْتَى جمع صريع ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ﴾ أي: أصول نخل ﴿خَاوِيَةٍ﴾ متأكلة الأجواف.

﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِّنْ بَاقِيَةٍ﴾ أي: بقية، أو نفس باقية، أو بقاء على أنها مصدر كـ"الكاذبة" و"الطاغية".

﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ ۖ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيَةً ۝١٦﴾

<sup>١</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٠/٣. وقراءة <sup>٢</sup> الكلام في الأيام كله في الكشف للزمخشري، الفتح قراءة شاذة، مروية عن السدي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦١.

﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ أي: ومن تقدمه. وقرئ: "وَمَنْ قَبْلَهُ"،<sup>١</sup> أي: ومن عنده من أتباعه، ويؤيده أنه قرئ: "وَمَنْ مَعَهُ".<sup>٢</sup> ﴿وَالْمُؤْتَفِكْتُ﴾ أي: قرى قوم لوط، أي: أهلها. ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾ بالخطأ أو بالفعل أو الأفعال ذات الخطأ التي من جملتها تكذيب البعث والقيامة.

﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ أي: فعصى كل أمة رسولها حين نهوهم عما كانوا يتعاطونه من القبائح ﴿فَأَخَذَهُمْ﴾ أي: الله عز وجل ﴿أَخَذَةً رَابِيَةً﴾ أي: زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح، من "ربا الشيء" إذا زاد.

﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ﴾<sup>٣</sup> لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَنَعِيهَا أُذُنًا وَعِيَةً<sup>٤</sup> ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ﴾ بسبب إصرار قوم نوح على فنون الكفر والمعاصي ومبالغتهم في تكذيبه عليه السلام فيما أوحى إليه من الأحكام التي من جملتها أحوال القيامة. ﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ أي: في أصلاب آبائكم ﴿فِي الْجَارِيَةِ﴾ في سفينة نوح عليه السلام. والمراد بحملهم فيها رفعهم فوق الماء إلى انقضاء أيام الطوفان، لا مجرد رفعهم إلى السفينة كما يعرب عنه كلمة ﴿فِي﴾، فإنها ليست بصلة للحمل؛ بل متعلّقة بمحذوف هو حال من مفعوله، أي: رفعناكم فوق الماء وحفظناكم حال كونكم في السفينة الجارية بأمرنا وحفظنا. وفيه تنبيه على أن مدار نجاتهم محض عصمته تعالى، وإنما<sup>٥</sup> السفينة سبب صوري.

﴿لِنَجْعَلَهَا﴾ أي: لنجعل الفعل التي هي عبارة عن إنجاء المؤمنين وإغراق الكافرين. ﴿لَكُمْ تَذْكِرَةً﴾ عبرة ودلالة على كمال قدرة الصانع وحكمته وقوة قهره وسعة رحمته.

﴿وَنَعِيهَا﴾ أي: تحفظها، والوعي أن تحفظ الشيء في نفسك، والإيعاء أن تحفظه في غير نفسك من وعاء. وقرئ: "نَعِيهَا" بسكون "العين" تشبيهاً له بـ"كُتِفَ".

<sup>٣</sup> س ي: إنما.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٨٣.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع والكسائي وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٨٩/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٨٣.

﴿أُذُنٌ وَإِعِيَّةٌ﴾ أي: أذن من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظه بتذكره وإشاعته والتفكير فيه ولا تضيّعه بتذكرك العمل به. / والتذكير للدلالة على قتلها وأن من هذا شأنه مع قتلته يتسبب لنجاة الجَمِّ الغفير وإدامة نسلهم. وقرئ: "أذن"¹ بالتخفيف.

[٢٢١و]

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ ١٣ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ١٤ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ١٥ وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ١٦ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ ١٧﴾

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ شروع في بيان نفس الحاقة وكيفية وقوعها إثر بيان عظم شأنها بإهلاك مكذبيها. وإنما حُسِنَ إسناد الفعل إلى المصدر لتقيده وحُسِنَ تذكيره للفصل. وقرئ: "نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ"² بالنصب على إسناد الفعل إلى الجار والمجرور. والمراد بها النفخة الأولى التي عندها خراب العالم.

﴿وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ أي: قُلعت ورُفعت من أماكنها بمجرد القدرة الإلهية أو بتوسط الزلزلة أو الريح العاصفة. ﴿فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ أي: فُضِرَتِ الجملتان إثر رفعهما بعضهما ببعض ضربةً واحدةً حتى تندق وترجع كثيرًا مهيلًا وهباءً مُنبثًا. وقيل: فُبَسِطَتَا بسطةً واحدةً فصارتا قاعًا صَفْصَفًا لا ترى فيها عِوَجًا ولا أَمْتًا، من قولهم: "اندك السنام" إذا تفرّش، و"بغير أدك وناقة دكاء" ومنه "الدُّكَّان"³.

﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ فحينئذ ﴿وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي: قامت القيامة.

﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ لنزول الملائكة ﴿فَهِيَ﴾ أي: السماء ﴿يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾ ضعيفة مسترخية بعدما كانت مُحْكَمَةً.

﴿وَالْمَلَكُ﴾ أي: الخلق المعروف بالملك ﴿عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ أي: جوانبها جمع "رجًا" بالقصر، أي: تنشق السماء التي هي مساكنهم فيلجأون إلى أكنافها وحافاتها.

١ قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٢/٢١٦.

٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي الشمال. شواذ القرآن ٣ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٥٤.

٣ لابن خالويه، ص ١٦١.

﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ﴾ فوق الملائكة الذين هم على الأرجاء أو فوق الثمانية ﴿يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ من الملائكة. عن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم: «هم اليوم أربعة، فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله تعالى بأربعة آخرين فيكونون ثمانية».<sup>١</sup>

وروي: ثمانية أملاك، أرجلهم في / تُخوم الأرض السابعة، والعرش فوق رءوسهم وهم مطرقون مستحون.<sup>٢</sup> وقيل: بعضهم على صورة الإنسان، وبعضهم على صورة الأسد، وبعضهم على صورة الثور، وبعضهم على صورة النسر.<sup>٣</sup> [٢٢١ظ]

وروي: ثمانية أملاك في خلق الأوعال ما بين أظلافها إلى رُكَبها مسيرة سبعين عامًا.<sup>٤</sup> وعن شهر بن حوشب: «أربعة منهم يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك، وأربعة يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك».<sup>٥</sup> وعن الحسن: الله أعلم أثمانية أم ثمانية آلاف؟<sup>٦</sup> وعن الضحّاك: ثمانية صفوف لا يعلم عددهم إلا الله تعالى.<sup>٧</sup> ويجوز أن يكون الثمانية من الرُّوح أو من خلق آخر.<sup>٨</sup>

وقيل: هو تمثيل لعظمته تعالى بما يشاهد من أحوال السلاطين يوم خروجهم على الناس للقضاء العام،<sup>٩</sup> لكونها أقصى ما يتصوّر من العظمة والجلال، وإلا فشئونه سبحانه أجل من كلّ ما يُحيط به فلك العبارة والإشارة.

- ١ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٢٩/٢٣؛ عادل، ٣٢٨/١٩.  
٢ معالم التنزيل للبغوي، ٢٠٩/٨-٢١٠؛ ولفظه في الكشف للزمخشري، ٤٥٤/٤.  
٣ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٢٣٠/٢٣؛ ولفظه في الكشف للزمخشري، ٤٥٤/٤.  
٤ حديث بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٢١٠/٨؛ ولفظه في الكشف للزمخشري، ٤٥٤/٤.  
٥ بعضه مروي عن الضحّاك في جامع البيان للطبري، ٢٢٨/٢٣؛ ولفظ قريب عن العباس في معالم التنزيل للبغوي، ٢١٠/٨؛ والكشف للزمخشري، ٤٥٥/٤.  
٦ مروي عن ابن عباس والضحّاك في جامع البيان للطبري، ٢٢٨/٢٣؛ ومعالم التنزيل للبغوي، ٢١٠/٨-٢١١؛ والكشف للزمخشري، ٤٥٥/٤.  
٧ كما في الكشف للزمخشري، ٤٥٥/٤.  
٨ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤١/٣.  
٩ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٢٩/٢٣؛ ولفظه في الكشف للزمخشري، ٤٥٤/٤.



﴿يَوْمَئِذٍ تُعَرِّضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾<sup>١٥</sup> فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، فَيَقُولُ هَآؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ<sup>١٦</sup> إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةَ<sup>١٧</sup> فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ<sup>١٨</sup> فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ<sup>١٩</sup> قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ<sup>٢٠</sup> كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ<sup>٢١</sup>

﴿يَوْمَئِذٍ تُعَرِّضُونَ﴾ أي: تُسألون وتُحاسبون، غُيِّرَ عنه بذلك تشبيهًا له بعرض السلطان العسكر لتَعْرِفَ أحوالهم. روي: أن في يوم القيامة ثلاث عرضات، فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ، وأما الثالثة ففيها تُنشر الكتب، فيأخذ الفائز كتابه بيمينه والهاالك بشماله<sup>١</sup>. وهذا وإن كان بعد النفخة الثانية لكن لما كان اليوم اسمًا لزمان مُتَّسِعٍ يقع فيه النفختان والصعقة والنشور والحساب وإدخال أهل الجنة الجنة وأهل النار النار. صحَّ جعله ظرفًا للكل.

﴿لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ حال من مرفوع ﴿تُعَرِّضُونَ﴾، أي: تُعَرِّضُونَ غير خافٍ عليه تعالى سر من أسراركم قبل ذلك أيضًا، وإنما العَرَضُ لإفشاء الحال والمبالغة في العدل، أو غير خاف يومئذ على الناس، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق، ٩/٨٦]. وقرئ: "يُخْفَى" بالياء التحتانية.

﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ تفصيل لأحكام العَرَضِ ﴿فَيَقُولُ﴾ تَبَجَّحًا وابتهاجًا ﴿هَآؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ﴾ ﴿هَا﴾ اسمٌ لـ "خُذْ"، وفيه ثلاث لغات أجودهن "هَاءٌ يا رجل" و"هَاءٌ يا امرأة" و"هَآؤُمَا يا رجلان أو امرأتان" و"هَآؤُمُ يا رجال" و"هَآؤُنَّ يا نسوة"، ومفعوله محذوف.

﴿وَكِتَابِيَةَ﴾ مفعول ﴿اقْرَءُوا﴾؛ لأنه أقرب العاملين ولأنه لو كان مفعول ﴿هَآؤُمُ﴾ لقليل: اقرؤه؛ إذ الأولى إضماره حيث أمكن. والهاء فيه وفي ﴿حِسَابِيَةَ﴾<sup>٢</sup> و﴿مَالِيَةَ﴾<sup>٣</sup> و﴿سُلْطَانِيَةَ﴾<sup>٤</sup> للسكت تثبت في الوقف وتسقط في الوصل، واستُجِبَ إثباتها لثباتها في الإمام<sup>٥</sup>.

الجزري، ٣٨٩/٢.

<sup>٢</sup> في الآية التالية.

<sup>٤</sup> في الآية الثامنة والعشرين من هذه السورة.

<sup>٥</sup> في الآية التاسعة والعشرين من هذه السورة.

<sup>٦</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤٥٥/٤.

<sup>١</sup> مروي بمعناه عن أبي موسى الأشعري وابن

مسعود وقيادة في جامع البيان للطبري، ٢٣/٢٣٠ -

٢٣١، ومعالم التنزيل للبغوي، ٨/٢١١، وبلغظه

من غير عزو في الكشف للزمخشري، ٤٥٥/٤.

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ﴾ أي: علمت، ولعل التعبير عنه بـ"الظن" للإشعار بأنه لا يقدر في الاعتقاد ما يهـجس في النفس من الخطرات التي لا تنفك عنها العلوم النظرية غالباً.

﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ذات رضا على النسبة بالصيغة، كما يقال: "دارع" في النسبة بالحرف، أو جعل الفعل لها مجازاً وهو لصاحبها، وذلك لكونها صافية عن الشوائب دائمة مقرونة بالتعظيم.

﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ مرتفعة المكان؛ لأنها في السماء أو الدرجات أو الأبنية والأشجار. ﴿قُطُوفُهَا﴾ جمع "قُطْف" وهو ما يُجتنى بسرعة، و"القُطْف" بالفتح مصدر. ﴿دَانِيَةٍ﴾ يتناولها القاعد.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ بإضمار القول، والجمع باعتبار المعنى. ﴿هَنِيئًا﴾ أكلاً وشراباً هنيئاً أو هنتم هنيئاً ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ﴾ بمقابلة ما قدمتم من الأعمال الصالحة ﴿فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ أي: الماضية في الدنيا، وعن مجاهد: أيام الصيام.<sup>١</sup>

وروي: يقول الله تعالى: «يا أوليائي طالما نظرتُ إليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الأشربة وغازت أعينكم وخمصت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم و﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ الآية».<sup>٢</sup>

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً ۖ وَلَمْ أُدْرَ مَا حِسَابِيَّةً ۖ يَلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ ۚ هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ۚ﴾ / ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۖ وَرَأَىٰ مَا فِيهِ مِنْ قَبَائِحِ الْأَعْمَالِ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً وَلَمْ أُدْرَ مَا حِسَابِيَّةً ۖ لِمَا شَهِدَ مِنْ سَوْءِ الْعَاقِبَةِ.

[٢٢٢ظ]

﴿يَلَيْتَهَا﴾ يا ليت المَوْتَةَ التي مُثَّهَا ﴿كَانَتِ الْقَاضِيَةَ﴾ أي: القاطعة لأمري ولم أبعث بعدها، ولم ألقَ ما ألقى، فضمير ﴿لَيْتَهَا﴾ للمَوْتَةَ، ويجوز أن يكون لِمَا شَهِدَهُ مِنَ الْحَالَةِ، أي: يا ليت هذه الحالة كانت المَوْتَةَ التي قضت عليّ،

لِما أَنَّهُ وَجدها أَمَرَ مِنَ الموتِ فتمنَّاه عندها. وقد جُوزَ أن يكون للحياة الدنيا، أي: يا ليت الحياة الدنيا كانت الموتة ولم أُخلق حيًّا.<sup>١</sup>

﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ﴾ ما لي من المال والأتباع، على أن ﴿مَا﴾ نافية، والمفعول محذوف، أو استفهامية للإنكار، أي: أي شيء أغنى عني ما كان لي من اليسار.

﴿هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ أي: مُلكي وتسلطي على الناس، أو حجتي التي كنت أحتج بها في الدنيا، أو تسلطي على القوى والآلات فعجزت عن استعمالها في العبادات.

﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ﴾<sup>٢</sup> ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ<sup>٣</sup> ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ<sup>٤</sup> إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ<sup>٥</sup> وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ<sup>٦</sup> فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنًا حَمِيمٌ<sup>٧</sup> وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ<sup>٨</sup> لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ<sup>٩</sup> ﴿خُذُوهُ﴾ حكاية لما يقوله الله عز وجل يومئذ لخزنة النار ﴿فَغُلُّوهُ﴾ أي: شدوه بالأغلال.

﴿ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ﴾ أي: لا تُصلُّوه إلا الجحيم، وهي النار العظيمة، ليكون الجزاء على وفق المعصية، حيث كان يتعظم على الناس.

﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا﴾ أي: طولها ﴿سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ فأدخلوه فيها بأن تلفوها على جسده، فهو فيما بينها مُرهق لا يستطيع حراكًا ما، وتقديم "السلسلة" كتقديم ﴿الْجَحِيمِ﴾<sup>٢</sup> للدلالة على الاختصاص والاهتمام بذكر ألوان ما يعذب به. و﴿ثُمَّ﴾ لتفاوت ما بين الغل والتصلية وما بينها وبين السلك في السلسلة في الشدة.

﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ تعليل بطريق الاستئناف التحقيقي، ووصفه تعالى بالعظم للإيذان بأنه المستحق للعظمة فحسب، فمن نسبها إلى نفسه استحق أعظم العقوبات.

<sup>٢</sup> في الآية السالفة.

<sup>١</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٢/٣.

[٢٢٣] ﴿وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾ ولا يَحْضُ على بذل طعامه أو على إطعامه فضلاً عن أن يبذل من ماله. وقيل: ذكر الحَضُّ للتنبيه على / أن تارك الحَضِّ بهذه المنزلة، فما ظنك بتارك الفعل؟<sup>١</sup> وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع في حق المؤاخضة. قالوا: تخصيص الأمرين بالذكر إما أن أقبح العقائد الكفر وأشنع الرذائل البخل وقسوة القلب.<sup>٢</sup>

﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ أي: قريب يحميه ويدفع عنه ويحزن عليه؛ لأن أولياءه يتحامونه ويفرون منه.

﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسْلِينَ﴾ أي: من غَسالة أهل النار وصديدهم "فَغِلِينَ" من "الغسل".

﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ أصحاب الخطايا، من "خطئ الرجل" إذا تعمّد الذنب من الخطأ المقابل للصواب دون المقابل للعمد، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم المشركون.<sup>٣</sup> وقرئ: "الْخَاطِئُونَ" بإبدال "الهمزة" "ياء"، وقرئ بطرحها.<sup>٤</sup> وقد جُوز أن يُراد بهم الذين يتخطون الحق إلى الباطل ويتعدّون حدود الله.<sup>٥</sup>

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٢٥﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٢٧﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٢٩﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٣١﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٣٢﴾ وَإِنَّهُ لَشِدْءُ كِرَّةٍ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٣﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٣٦﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٣٧﴾

﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ أي: فأقسم، على أن ﴿لَا﴾ مزيدة للتأكيد. وأما حملُه على معنى نفي الإقسام لظهور الأمر واستغنائه عن التحقيق،<sup>٦</sup> فيردّه تعيين المُقَسَّم به

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وابن عباس

وأبي جعفر وشيبة. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٦١، شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨٤.

<sup>٦</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٤/٥٧.

<sup>٧</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٤٣.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٥٦.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٤٣.

<sup>٣</sup> الكشف للزمخشري، ٤/٥٧.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزهري والحسن. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٨٤.

بقوله تعالى: ﴿إِمَّا تَبَصُرُونَ ۖ وَمَا لَا تَبَصُرُونَ﴾، كما مرّ في سورة الواقعة،<sup>١</sup> أي: أقسم بالمشاهدات والمغيبات. وقيل: بالدنيا والآخرة. وقيل: بالأجسام والأرواح والإنس والجنّ والخلق والخالق والنعيم الظاهرة والباطنة.<sup>٢</sup> والأول منتظم<sup>٣</sup> للكلّ. ﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ﴾ يبلغه عن الله تعالى، فإنّ الرسول لا يقول عن نفسه ﴿كَرِيمٍ﴾ على الله تعالى، وهو النبيّ أو جبريلُ عليهما السلام.

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ كما تزعمون تارة ﴿قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ إيمانًا قليلًا تؤمنون. ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ﴾ كما تدعون ذلك تارة أخرى ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: تذكّرًا قليلًا أو زمانًا قليلًا تتذكّرون على أنّ القِلّة بمعنى النفي، أي: لا تؤمنون ولا تتذكّرون أصلًا. قيل: ذكر الإيمان مع نفي الشاعرية والتذكّر مع نفي الكاهنية؛ لما أنّ عدم مشابهة القرآن الشجر أمر يبيّن لا يُنكره إلّا معاند، بخلاف مُبايئته / للكّهانة، فإنّها تتوقّف على تذكّر أحواله صلّى الله عليه وسلّم ومعاني القرآن المنافية لطريقة الكّهنة ومعاني أقوالهم.<sup>٤</sup> وأنت خير بأنّ ذلك أيضًا ممّا لا يتوقّف على تأمل قطعًا. وقرئ بـ"الياء" فيهما.<sup>٥</sup>

[٢٣٣ظ]

﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ نزله على لسان جبريل عليه السلام. ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ سُمّي الافتراء تقوّلًا لأنّه قول متكلّف، والأقوال المفتراة أقاويل تحقيرًا لها، كأنّها جُمع "أفعولة" من "القول" كـ"الأصاحيك".<sup>٦</sup>

﴿لَا خَذَانًا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ أي: بيمينه.

﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ أي: نياط<sup>٧</sup> قلبه، بضرب عنقه، وهو تصوير لإهلاكه بأفطع ما يفعله الملوك بمن يغضبون عليه، وهو أن يأخذ القتال بيمينه ويكفّحه

<sup>٥</sup> قرأ بها ابن كثير ويعقوب وهشام. النشر لابن

الجزري، ٣٩٠/٢.

<sup>٦</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤٥٧/٤.

<sup>٧</sup> النياط: عرق عُلق به القلب من الوتين، فإذا قطع

مات صاحبه. لسان العرب لابن منظور، «نيط».

<sup>١</sup> في الآية الخامسة والسبعين منها.

<sup>٢</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤٥٧/٤.

<sup>٣</sup> س: المنتظم.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٣/٣.

بالسيف ويضرب عنقه. وقيل: اليمين بمعنى القوة،<sup>١</sup> قال قائلهم:  
 إذا ما راية رُفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين<sup>٢</sup>  
 ﴿فَمَا مِنْكُمْ﴾ أيها الناس ﴿مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ﴾ عن القتل أو المقتول ﴿حَاجِرِينَ﴾  
 دافعين، وُصف له ﴿أَحَدٍ﴾ فإنه عام.  
 ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿لَتَذْكِرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ لأنهم المنتفعون به.  
 ﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ﴾ فنجازيهم على تكذيبهم.  
 ﴿وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين به.  
 ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ الذي لا يحوم حوله ريب ما.  
 ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي: فسبح بذكر اسمه العظيم تنزيهاً له عن  
 الرضا بالتقول عليه وشكراً على ما أوحى إليك.  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الحاقة حاسبه الله تعالى  
 حساباً يسيراً».<sup>٣</sup>

١ (١/٦٩) التفسير الوسيط للواحدى، ٣٤٣/٤  
 (الحاقة، ١/٦٩) الكشاف للزمخشري، ٤٥٨/٤.  
 وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله  
 عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن  
 الجوزي، ٢٤٠/١.

١ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٤/٣.  
 ٢ البيت للشماخ في ديوانه، ص ١٣٣٦ وهو له في  
 التفسير البسيط للواحدى، ١١٨٩/٢٢ ومعالم  
 التنزيل للبغوي، ٢١٤/٨.  
 ٣ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٧٢/٢٧ (الحاقة،

## سورة المعارج مَكِّيَّة، وهي أربع وأربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَفْعٌ ۝ مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۝ فَأَصْبَرَ صَبْرًا جَمِيلًا ۝﴾

﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ أي: دعا داع ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ أي: استدعاه وطلبه وهو النُضْر بن الحارث حيث قال إنكارًا واستهزاء: ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنْزِلْ عَلَيْنَا بَعْدَابٌ إِلَيْهِ﴾ [الأنفال، ٣٢/٨]. وقيل: أبو جهل، حيث قال: ﴿أَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [الشعراء، ١٨٧/٢٦]. وقيل: هو الحارث بن النُّعْمان الفهري، وذلك أنه لما بلغه قول النبي ﷺ عليه وسلّم في علي رضي الله عنه: «مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ»، قال: «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ حَقًّا فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ»، فما لبث حتّى رماه الله تعالى بحجر فوقَ على دماغه فخرج من أسفله، فهلك من ساعته. وقيل: هو الرسول ﷺ عليه وسلّم استعجل عذابهم.<sup>٤</sup>

وَقُرئ: «سَالٌ»،<sup>٥</sup> وهو إمّا من السؤال على لغة قريش فالمعنى ما مرّ، أو من السيلان، ويؤيده أنه قُرئ: «سَالٌ سَيْلٌ»،<sup>٦</sup> أي: اندفع وإد بعذاب واقع.

<sup>٤</sup> الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل، ٣٥٠/١٩-٣٥١.

<sup>٥</sup> قرأ بها أبو عمرو وأبو جعفر وابن عامر. النشر لابن الجزري، ٣٩٠/٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وزيد بن ثابت. المغني في القراءات للنزّازي، ص ١٨٢٨.

<sup>١</sup> مروي عن ابن عباس ومجاهد في الكشاف للزمخشري، ٤٥٩/٤ واللباب لابن عادل، ٣٥٠/١٩.

<sup>٢</sup> س ي: رسول الله.

<sup>٣</sup> مسند أحمد، ٧١/٢ (٦٤١) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل، ٥٦٩/٢ (٩٥٩) سنن الترمذي، ٦٣٣/٥ (٣٧١٣).

وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه إما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر، فإنَّ النَّضْرَ قُتِلَ يومئذ صَبْرًا<sup>١</sup>، وقد مرَّ حال الفهري<sup>٢</sup>، وإما في الآخرة فهو عذاب النار.

﴿لِّلْكَافِرِينَ﴾ صفة أخرى لـ ﴿عَذَابٍ﴾ أي: كائن للكافرين، أو صلة لـ ﴿وَاقِعٍ﴾ أو متعلِّق بـ ﴿سَأَلَ﴾<sup>٣</sup> أي: دعا للكافرين بعذاب واقع. وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ صفة أخرى لـ ﴿عَذَابٍ﴾، أو حال منه لتخصُّصه بالصفة أو بالعمل، أو من الضمير في ﴿لِّلْكَافِرِينَ﴾ على تقدير كونه صفة لـ ﴿عَذَابٍ﴾، أو استئناف.

﴿مِّنَ اللَّهِ﴾ متعلِّق بـ ﴿وَاقِعٍ﴾ أو بـ ﴿دَافِعٍ﴾، أي: ليس له دافع من جهته تعالى. ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ ذي المصاعد التي تصعد فيها الملائكة بالأوامر والتواهي، أو هي عبارة عن السماوات المترتبة بعضها فوق بعض.

﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ أي: جبريل عليه السلام، أُفرد بالذكر لتمييزه وفضله. وقيل: ﴿الرُّوحُ﴾ خلق هم حفظة على الملائكة كما أنَّ الملائكة حفظة على الناس<sup>٤</sup>. ﴿إِلَيْهِ﴾ إلى عرشه تعالى وإلى حيث تهبط منه أوامره تعالى. وقيل: هو من قبيل قول إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [الصافات، ٣٧/٩٩]، أي: إلى حيث أمرني به<sup>٥</sup>.

﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ مما يعدّه الناس. وهو بيان لغاية ارتفاع تلك المعارج وبعدها على منهاج التمثيل والتخييل، / والمعنى أنَّها من الارتفاع بحيث لو قُدِّرَ قَطْعُهَا في زمان لكان ذلك الزمان مقدار خمسين ألف سنة من سني الدنيا. وقيل: معناه تعرج الملائكة والروح إلى عرشه تعالى في يوم كان مقداره مقدار خمسين ألف سنة، أي: يقطعون في يوم ما يقطعه الإنسان في خمسين ألف سنة لو فرض ذلك<sup>٦</sup>.

[٢٢٤ظ]

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٥٩٤. وسيأتي

تفصيل وجوه تأويل "الروح" في تفسير النبا، ٣٨/٧٨.

<sup>٥</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٩/٣٥٤.

<sup>٦</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٤٦.

<sup>١</sup> الضُّبْر: نصب الإنسان للقتل، وأصل الضُّبْر:

الحبس. لسان العرب لابن منظور، «نيط».

<sup>٢</sup> يعني: مرَّ آنفاً.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: على الوجه الأخير. «منه».



وقيل: ﴿فِي يَوْمٍ﴾ متعلق بـ﴿وَاقِعٍ﴾. وقيل: بـ﴿سَأَلَ﴾ على تقدير كونه من السيلان، فالمراد به يوم القيامة، واستطالته إما لأنه كذلك في الحقيقة، أو لشدة على الكفار، أو لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات.<sup>١</sup>

وأياً ما كان فذلك في حق الكافر، وأما في حق المؤمن فلا، لما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أطول هذا اليوم! فقال عليه السلام: «والذي نفسي بيده إنه ليخف على المؤمن حتى إنه يكون أخف من صلاة مكتوبة يصلّيها في الدنيا».<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾ متعلق بـ﴿سَأَلَ﴾؛ لأن السؤال كان عن استهزاء وتعنّت وتكذيب بالوحي، وذلك ممّا يضجره عليه السلام أو كان عن تضجر واستبطاء للنصر، أو بـ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾، أو «سَأَلَ سَائِلٌ» فمعناه: جاء العذاب لقرب وقوعه فقد شارفت الانتقام.

﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا﴾ ٦ ﴿وَنَرَنَاهُ قَرِيبًا﴾ ٧ ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾ ٨ ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ ٩ ﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ ١٠ يُبْصَرُونَهُمْ يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بَنِيهِ ١١ وَصَحْبَتِهِ وَأَخِيهِ ١٢ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ ١٣ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ١٤ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى ١٥ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى ١٦ تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى ١٧ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ١٨ ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ﴾ أي: العذاب الواقع أو يوم القيامة على تقدير تعلق ﴿فِي يَوْمٍ﴾ ٢ بـ﴿وَاقِعٍ﴾ ٤. أي: يستبعدونه بطريق الإحالة فلذلك يسألون به.

﴿وَنَرَنَاهُ قَرِيبًا﴾ هتينا في قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذر، على أن البعد والقرب معتبران بالنسبة إلى الإمكان، والجملة تعليل للأمر بالصبر.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾ متعلق بـ﴿قَرِيبًا﴾، أي: يمكن ولا يتعذر في ذلك اليوم، أو بمضمر دلّ عليه ﴿وَاقِعٍ﴾، أو بمضمر مؤخر، أي:

<sup>١</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٠.

<sup>٢</sup> ٨٠/٦ (الفرقان، ٢٥/٢٦).

<sup>٣</sup> مسند أحمد، ١٨/٢٤٦ (١١٧١٧) صحيح ابن

<sup>٤</sup> في الآية الرابعة من هذه السورة.

حبّان، ١٦/٣٢٩ (٧٣٣٤) معالم التنزيل للبغوي،

<sup>٥</sup> في الآية الأولى من هذه السورة.

﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾... إلخ، يكون من الأحوال والأهوال ما لا يُوصف، أو بدل من ﴿فِي يَوْمٍ﴾ على تقدير تعلّقه بـ﴿وَأَقِيعَ﴾.

هذا ما قالوا، ولعل الأقرب أن قوله تعالى: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ﴾ حكاية لسؤالهم / المعهود على طريقة قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [الأعراف، ١٨٧/٧]، وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ [يونس، ٤٨/١٠]، ونحوهما؛ إذ هو المعهود بالوقوع على الكافرين لا ما دعا به النضر أو أبو جهل أو الفهري، فالسؤال بمعناه و"الباء" بمعنى "عن"، كما في قوله تعالى: ﴿فَسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾ [الفرقان، ٥٩/٢٥]. وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ دَفَاعٌ﴾... إلخ،<sup>١</sup> استئناف مسوق لبيان وقوع المستول عنه لا محالة. وقوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾<sup>٢</sup> مترتب عليه. وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَتَرْتَهُ قَرِينًا﴾ تعليل للأمر بالصبر كما ذكر. وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَكُونُ﴾... إلخ، متعلق بـ﴿لَيْسَ لَهُ دَفَاعٌ﴾<sup>٣</sup>، أو بما يدلّ هو عليه، أي: يقع يوم تكون السماء كالمهل، وهو ما أذيب على مهل من الفلزات. وقيل: دُردي الزيت.<sup>٤</sup>

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ كالصوف المصبوغ ألوانا لاختلاف ألوان الجبال، منها ﴿جُدْدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ [فاطر، ٢٧/٣٥]، فإذا بُسّت وطُيرت في الجوّ أشبهت العهن المنفوش إذا طيّرته الريح. ﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ أي: لا يسأل قريب قريبا من<sup>١</sup> أحواله ولا يكلمه، لابتلاء كلّ منهم بما يشغله عن ذلك. وقرئ على البناء للمفعول،<sup>٢</sup> أي: لا يطلب من حميم حميمه أو لا يسأل منه حاله.

﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾ أي: يبصر الأحماء الأحماء فلا يخفون عليهم، وما يمنعهم من التساؤل إلا تشاغلهم بحال أنفسهم. وقيل: ما يغني عنه من مشاهدة الحال

١ في الآية الثانية من هذه السورة. م س - ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾.

٢ في الآية الخامسة من هذه السورة. س: عن.

٣ في الآية الثانية من هذه السورة. قرأ بها أبو جعفر والبرقي بخلاف عنه. النشر

٤ القول في الكشاف للزمخشري، ٤/٤٦٠. لابن الجزري، ٢/٣٩٠.

كبياض الوجه وسواده.<sup>١</sup> والأول أدخل في التهويل. وجَمَعَ الضميرين لعموم الحميم. وقرئ: "يَبْصِرُونَهُمْ".<sup>٢</sup> والجملة استئناف.

﴿يَوَدُّ الْمُجْرِمُ﴾ أي: يتمنى الكافر. وقيل: كل مُذنب.<sup>٣</sup> وقوله تعالى: ﴿لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيذٍ﴾ أي: العذاب الذي ابتلوا به يومئذ ﴿بِئْنِيهِ﴾ وَصَحْبَتِهِ وَأَخِيهِ حكاية لودادتهم.

و﴿لَوْ﴾ في معنى التمني. وقيل: هي بمنزلة "أن" الناصبة،<sup>٤</sup> فلا يكون لها جواب، وينسبك منها ومما بعدها مصدر يقع مفعولاً لـ﴿يَوَدُّ﴾، والتقدير يودّ افتدائه ببنيه... إلخ، والجملة استئناف لبيان أنّ اشتغال كلّ مجرم بنفسه بلغ إلى حيث يتمنى أن / يفتدي بأقرب الناس إليه وأعلقهم بقلبه فضلاً أن يهتم بحاله ويسأل منها. وقرئ: "يَوْمِيذٍ"<sup>٥</sup> بالفتح على البناء للإضافة إلى غير متمكّن، وبتنوين ﴿عَذَابٍ﴾ ونصب ﴿يَوْمِيذٍ﴾،<sup>٦</sup> وانتصابه بـ﴿عَذَابٍ﴾ لآته في معنى تعذيب. و﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾ أي: عشيرته التي فصل عنهم ﴿الَّتِي تُثْوِيهِ﴾ أي: تضمّه في النسب أو عند الشدائد.

﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من الثقلين والخلائق، و﴿مَنْ﴾ للتغليب. ﴿ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ عطف على ﴿يَفْتَدِي﴾، أي: يودّ لو يفتدي ثمّ لو ينجيه الافتداء، و﴿ثُمَّ﴾ لاستبعاد الإنجاء، يعني يتمنى لو كان هؤلاء جميعاً تحت يده وبذلهم في فداء نفسه ثمّ ينجيه ذلك وهيهات.

﴿كَلَّا﴾ ردع للمجرم عن الودادة وتصريح بامتناع إنجاء الافتداء. وضمير ﴿إِنَّهَا﴾ إمّا للنار المدلول عليها بذكر العذاب، أو هو مبهم تُرجم عنه الخبر الذي هو قوله تعالى: ﴿لَظَى﴾ وهي عَلم للنار منقول من اللظى بمعنى اللهب.

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٦/٣ -

٤٤٧.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٦٢.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٦١/١٩.

<sup>٤</sup> ذكره العكبري في التبيان، ١٢٤٠/٢، ونقله ابن

عادل في اللباب، ٣٦٤/١٩.

<sup>٥</sup> قرأ بها أبو عمرو والكسائي وأبو جعفر. النشر

لابن الجزري، ٢٨٩/٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خنوة واليماني. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٦٢ شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٨٥.

﴿نَزَاعَةً لِّلشَّوَى﴾ نصب على الاختصاص، أو حال مؤكدة، والشَّوَى: الأطراف، أو جمع شِوَاة وهي جلد الرأس. وقُرى: "نَزَاعَةً" بالرفع على أنه خبر ثانٍ لِـ﴿إِنَّ﴾، أو هو الخبر و﴿لَظَى﴾ بدل من الضمير، أو الضمير للقصة و﴿لَظَى﴾ مبتدأ و﴿نَزَاعَةً﴾ خبره.

﴿تَدْعُوا﴾ أي: تجذب وتُحضِر. وقيل: تدعو وتقول لهم: إليَّ إليَّ يا كافر يا منافق. وقيل: تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاط الحب. وقيل: تدعو: تُهلك. وقيل: تدعو زبانيته. ٢ ﴿مَنْ أَذْبَرَ﴾ أي: عن الحق و﴿وَتَوَلَّى﴾ أعرض عن الطاعة.

﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾ أي: جمع المال فجعله في وعاء وكَنَزَه، ولم يؤد زكاته وحقوقه، وتشاغل به عن الدين، وزُهي باقتنائه حرصاً وتأميلاً.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ١ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ٢ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ٣ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ الهَلْع: سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس الخير، وقد فسره أحسن تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ﴾ أي: الفقر والمرض ونحوهما ﴿جَزُوعًا﴾ أي: مُبَالِغًا / في الجزع مكثراً منه. ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ﴾ أي: السَّعة والصحة ﴿مَنُوعًا﴾ مُبَالِغًا في المنع والإمساك. والأوصاف الثلاثة أحوال مقدرة أو محققة؛ لأنها طبائع جبل الإنسان عليها. و﴿إِذَا﴾ الأولى ظرف لِـ﴿جَزُوعًا﴾ والثانية لِـ﴿مَنُوعًا﴾.

[٢٣٦و]

﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ ٤ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ٥ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ٦ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ٧ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَاتِ الدِّينِ ٨ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ٩ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ١٠

﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ استثناء للمتصفيين بالنعوت الجليلة الآتية من المطبوعين على القبائح الماضية؛ لأنباء نعوتهن عن الاستغراق في طاعة الحق، والإشفاق

١ قرأ بها العشرة إلا حفصاً. النشر لابن الجزري، ٢ الأقوال الأربعة في الكشف للزمخشري،

على الخلق، والإيمان بالجزاء، والخوف من العقوبة وكسر الشهوة، وإيثار الآجل على العاجل، على خلاف القبائح المذكورة الناشئة من الانهماك في حب العاجل وقصر النظر عليه.

﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ لا يشغلهم عنها شاغل.

﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ أي: نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقريباً إلى الله تعالى وإشفاقاً على الناس من الزكاة المفروضة والصدقات الموظفة.

﴿لِلسَّائِلِ﴾ للذي يسأله ﴿وَالْمَحْرُومِ﴾ الذي لا يسأله، فيظن أنه غني فيحرم.

﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الَّذِينَ﴾ أي: بأعمالهم حيث يتعبون أنفسهم في الطاعات البدنية والمالية طمعاً في المثوبة الأخروية بحيث يستدل بذلك على تصديقهم بيوم الجزاء.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾ خائفون على أنفسهم مع ما لهم من الأعمال الفاضلة استقصاراً لها واستعظاماً لجناحه عز وجل، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [المؤمنون، ٦٠/٢٣].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ اعتراض مؤذن بأنه لا ينبغي لأحد أن يأمن عذابه تعالى وإن بالغ في الطاعة.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ١٩ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ ٢٠ ﴿فَمَنْ أَتَبَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ ٢١ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ ٢٢ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ ٢٣ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ ٢٤ ﴿أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ ٢٥

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ٢٦ ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ سلف تفسيره في سورة المؤمنين.<sup>١</sup>

﴿فَمَنْ أَتَبَعَىٰ﴾ أي: طلب لنفسه ﴿وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ وراء ما ذكر من الأزواج والمملوكات ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ المبتغون ﴿هُمُ الْعَادُونَ﴾ المتعدون لحدود الله تعالى.

<sup>١</sup> في تفسير الآيتين الخامسة والسادسة منها.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ لا يخلون بشيء من حقوقها.  
 ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ أي: مقيمون لها بالعدل إحياء لحقوق الناس.  
 [٢٢٦ظ] وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في الأمانات لإبانة / فضلها. وقرئ: "لَأَمَانَتِهِمْ"<sup>١</sup>  
 و"بِشَهَادَتِهِمْ"<sup>٢</sup> على إرادة الجنس.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ أي: يُراعون شرائطها ويكملون فرائضها  
 وسُننها ومستحباتها وآدابها. وتكرير ذكر الصلاة ووضفهم بها أولاً وآخرًا  
 باعتبارين للدلالة على فضلها وإنافتها على سائر الطاعات. وتكرير الموصولات  
 لتزليل اختلاف الصفات منزلة اختلاف الذوات، كما في قول من قال:  
 إلى المَلِكِ القَرْمِ وابنِ الهُمَامِ وليثِ الكتابِ في المُزْدَحَمِ<sup>٣</sup>  
 إيدانًا بأن كل واحد من الأوصاف المذكورة نعت جليل على حياله، له  
 شأن خطير مُستتبع لأحكام جمّة، حقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل  
 شيء منها تنمّة للآخر.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصوفين بما ذكر من الصفات، وما فيه من معنى البعد  
 مع قرب العهد بالمُشار إليهم للإيدان بعلو شأنهم وبعُد منزلتهم في الفضل، وهو  
 مبتدأ خبره ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ أي: مستقرون في جنّات لا يُقَادَر قَدْرُهَا ولا يُدْرَك كُنْهَها.<sup>٤</sup>  
 وقوله تعالى: ﴿مُكْرَمُونَ﴾ خبر آخر، أو هو الخبر و﴿فِي جَنَّتٍ﴾ متعلّق به، قدّم  
 عليه لمراعاة الفواصل، أو بمضمّر هو حال من الضمير في الخبر، أي: مكْرَمُونَ  
 كائنين في جنّات.

﴿قَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلِكْ مُهْطِعِينَ﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴿٣٧﴾ أَيْطَمَعُ  
 كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ  
 الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ ﴿٤٠﴾ عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾

<sup>١</sup> قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٣٢٨/٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها العشرة إلا يعقوب وحفصا. النشر لابن

الجزري، ٣٩١/٢.

<sup>٣</sup> مضى بتخريجه وشرحه في تفسير البقرة،

٢٣١/٢.

﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ﴾ حولك ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مُسْرِعِينَ نَحْوَكِ مَا ذِي أَعْنَاقِهِمْ إِلَيْكَ مَقْبِلِينَ بِأَبْصَارِهِمْ عَلَيْكَ.

﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ أي: فِرْقًا شَتَى، جمع "عِزَّة"، وأصلها "عِزْوَةٌ" من "العِزْو"، كأنَّ كلَّ فِرْقَةٍ تَعْتَزِي إِلَى غَيْرِ مَنْ تَعْتَزِي إِلَيْهِ الْآخَرَى. كان المشركون يُحْلِقُونَ حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْقًا خَلْقًا وَفِرْقًا فِرْقًا وَيَسْتَهْزِئُونَ بِكَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَام، ويقولون: إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم فلندخلنها قبلهم، فنزلت.<sup>١</sup>

﴿أَيَظْمَعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾ بلا إيمان.

﴿كَلَّا﴾ رَدْعَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ الطَّمَعِ الْفَارِغِ ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ قيل: هو / تعليل الرَّدْعِ<sup>٢</sup>، والمعنى: إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ أَجْلِ مَا يَعْلَمُونَ، كما في قول الأعشى: [٢٢٧و]

أَزْمَغْتَ مِنْ آلِ لَيْلَى ابْتِكَارًا      وَشَطَّطْتَ عَلَى ذِي هَوَى أَنْ تُزَارَا<sup>٣</sup>

وهو تكميل النفس بالإيمان والطاعة، فَمَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْهَا بِذَلِكَ فَهُوَ بِمَعْرِزٍ مِنْ أَنْ يُبَوِّأَ مُبَوِّأَ الْكَامِلِينَ فَمِنْ أَيْنَ لَهُمْ أَنْ يَطْمَعُوا فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، وَهُمْ مَكْبُوثُونَ عَلَى الْكُفْرِ وَالْفُسُوقِ وَإِنْكَارِ الْبَعْثِ. وقيل: معناه إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ مِنْ نُطْفَةٍ مَذْرُوءَةٍ، فَمِنْ أَيْنَ يَتَشَرَّفُونَ وَيَدْعُونَ التَّقَدُّمَ، وَيَقُولُونَ لَنَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ قَبْلَهُمْ<sup>٤</sup>. وقيل: إِنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ مِنْ نُطْفَةٍ قَدِيرَةٍ لَا تُنَاسِبُ عَالَمَ الْقُدُسِ، فَهِيَ لَمْ تَسْتَكْمِلِ الْإِيمَانَ وَالطَّاعَةَ وَلَمْ تَتَخَلَّقْ بِالْأَخْلَاقِ الْمَلَكِيَّةِ لَمْ تَسْتَعِدَّ دُخُولَهَا<sup>٥</sup>. وَلَا يَخْفَى مَا فِي الْكُلِّ مِنَ التَّمَحَلِّ.

والأقرب أَنَّهُ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ قَدْ سَبَقَ تَمْهِيدًا لِمَا بَعْدَهُ مِنْ بَيَانِ قُدْرَتِهِ تَعَالَى عَلَى أَنْ يُهْلِكَهُمْ لِكُفْرِهِمْ بِالْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ، وَاسْتَهْزَائِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِمَا نَزَلَ عَلَيْهِ مِنَ الْوَحْيِ، وَادِّعَائِهِمْ دُخُولَ الْجَنَّةِ بِطَرِيقِ الشُّخْرِيَّةِ،

<sup>٣</sup> في ديوانه ١٤٥ وهو له في الصحاح للجوهري،

(زمع) ١ واللباب لابن عادل، ١٣٧٥/١٩ وبلا عزو

في الكشف والبيان للعلبي، ٣٧٢/٢٧.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤٦٣/٤.

<sup>٥</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٩/٣.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في الكشف والبيان للعلبي،

١٣٦٧/٢٧ وأسباب النزول للواحدي، ص ٤٦٦

وبلفظه في الكشف للزمخشري، ٤٦٢/٤.

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤٦٣/٤.

وينشئ<sup>١</sup> بدلهم قومًا آخرين، فإن قدرته تعالى على ما يعلمون من النشأة الأولى حجة بينة على قدرته تعالى على ذلك، كما يفصح عنه الفاء الفصيحة في قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾.

والمعنى: إذا كان الأمر كما ذكر من أننا خلقناهم مما يعلمون فأقسم برب المشارق والمغارب ﴿إِنَّا لَقَدِرُونَ﴾ \* عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ أي: نُهْلِكْهُمْ بالمرّة حسبما يقتضيه جناياتهم، ونأتي بدلهم بخلق آخرين ليسوا على صفتهم. ﴿وَمَا تَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ بمغلوبين إن أردنا ذلك، لكنّ مشيئتنا المبنية على الحكم البالغة اقتضت تأخير عقوباتهم.

﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ ١٢ ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾ ١٣ ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ١٤

﴿فَذَرَهُمْ﴾ فخلّهم وشأنهم ﴿يَخُوضُوا﴾ في باطلهم الذي من جملة ما حكي عنهم ﴿وَيَلْعَبُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ هو يوم البعث عند النفخة الثانية، لا يوم النفخة الأولى كما توهم، فإن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ بدل من ﴿يَوْمَهُمْ﴾. وقرئ: "يُخْرِجُونَ" على البناء للمفعول من الإخراج. ﴿سِرَاعًا﴾ حال من مرفوع / ﴿يَخْرِجُونَ﴾، أي: مسرعين ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ﴾ وهو كل ما نُصِبَ فُعِدَ من دون الله تعالى. وقرئ بسكون "الصاد"،<sup>٢</sup> وبفتح "النون" وسكون "الصاد" أيضًا.<sup>٣</sup> ﴿يُوفِضُونَ﴾ يسرعون.

[٢٢٧ظ]

﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ﴾ وصفت أبصارهم بالخشوع مع أنه وُصف الكل لغاية ظهور آثاره فيها. ﴿تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ﴾ تغشاهم ذلة شديدة. ﴿ذَلِكَ﴾ الذي ذكر ما سيقع فيه

<sup>١</sup> وقادة وعمر بن فائد وابن مسلم عن ابن

عامر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٢

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٨٥، المغني في

القراءات للنزوازي، ص ١٨٣١.

<sup>٢</sup> قرأ بها العشرة إلا ابن عامر وحفص. النشر لابن

الجزري، ٣٩١/٢.

<sup>١</sup> السياق: أن يهلكهم... وينشئ...

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب

والأعشى والبرجمي وأبي خنوة وأبي البرهمس.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٢، المغني في

القراءات للنزوازي، ص ١٨٣١.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي العالية والحسن



مِنَ الْأَحْوَالِ الْهَائِلَةِ ﴿الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ فِي الدُّنْيَا.  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ أَعْطَاهُ اللَّهُ  
 تَعَالَى ثَوَابَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ»<sup>١</sup>.

<sup>١</sup> للزمخشري، ٤/٤٦٣. وهو جزء من حديث أبي  
 بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:  
 الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في الكشف والبيان للعلبي،  
 ٣٢٨/٢٧ (المعارج، ١/٧٠) والتفسير الوسيط  
 للواحدي، ٤/٣٥٠ ولفظه في الكشف



سورة نوح عليه السلام  
مَكِّيَّة،<sup>١</sup> وهي تسع أو ثمان وعشرون آية.<sup>٢</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١﴾ قَالَ  
يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ٢ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ٣ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ  
وَيُخْرِكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ٤ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٥﴾

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ﴾ أي: بأن أنذرهم، على أن ﴿أَنْ﴾  
مصدرية حُذِفَ منها الجارَ وأوصل إليها الفعل، فإن حذفه مع "أَنْ" و"أَنْ"  
مُطَرَّد، وجُعِلَت صلتها أمرًا، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ﴾ [يونس،  
١٠/١٠٥]، لأن مدار وصلها بصيغ الأفعال دلالتها على المصدر، وذلك لا  
يختلف بالخبرية والإنشائية، ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسمي  
إنما هو للتوصل إلى وَضَفَ المعارف بالجمَل، وهي لا تُوصَف إلا بالجمَل  
الخبرية، وليس الموصول الحرفي كذلك، وحيث استوى الخبر والإنشاء في  
الدلالة على المصدر استويا في صحّة الوصل بهما، فيتجرّد عند ذلك كلّ منهما  
عن المعنى الخاص بصيغته، فيبقى الحدث المجرّد عن معنى الأمر والنهي  
والمُضَيّ والاستقبال، كأنه قيل: أرسلناه بالإنذار.

وقيل: المعنى أرسلناه بأن قلنا له: أنذر، أي: أرسلناه بالأمر بالإنذار.  
ويجوز أن تكون ﴿أَنْ﴾ مفسّرة لما في الإرسال من معنى القول،<sup>٣</sup> فلا يكون  
للجملة محلّ من الإعراب، وعلى الأوّل محلّها النصب عند سيويهِ والفراء،

<sup>١</sup> س - مَكِّيَّة.

وأيها تسع وعشرون أو ثمان وعشرون.

<sup>٢</sup> س - وهي تسع أو ثمان وعشرون آية، س + <sup>٣</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٤.

والجُرُّ عند الخليل والكسائي كما هو المعروف.<sup>١</sup> وقُرئ: "أَنْذِرُ"<sup>٢</sup> بغير "أَنْ" على إرادة القول.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ عاجل أو آجل لئلا يبقى لهم عُذر ما أصلاً.  
 ﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية إرساله عليه السلام بالوجه المذكور، / كأنه قيل: فما فعل عليه السلام؟ ف قيل: قال لهم: ﴿يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ مُنْذِرٌ مَوْضِحٌ لحقيقة الأمر.

[و٢٢٨]

وقوله تعالى: ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ متعلق بـ﴿نَذِيرٌ﴾ على الوجهين المذكورين.

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ أي: بعض ذنوبكم، وهو ما سلف في الجاهلية، فإن الإسلام يجتبه.

﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو الأمد الأقصى الذي قدره الله تعالى لهم بشرط الإيمان والطاعة وراء ما قدره لهم على تقدير بقائهم على الكفر والعصيان، فإن وَضَفَ الأجل بالمسمى وتعلّق تأخيرهم إليه بالإيمان والطاعة صريح في أنّ لهم أجلاً آخر لا يُجاوزونه إن لم يؤمنوا، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ﴾ أي: ما قَدَّرَ لكم على تقدير بقائكم على الكفر ﴿إِذَا جَاءَ﴾ وأنتم على ما أنتم عليه من الكفر ﴿لَا يُؤَخَّرُ﴾ فبادرُوا إلى الإيمان والطاعة قبل مجيئه حتّى لا يتحقّق شرطه الذي هو بقاؤكم على الكفر فلا يجيء، ويتحقّق شرط التأخير إلى الأجل المسمى فتؤخّروا إليه.

ويجوز أن يُراد به وقت إتيان العذاب المذكور في قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، فإنه أَجَلٌ مَوْقُتٌ له حتماً، وحمله على الأجل الأطول<sup>٣</sup> ممّا لا يساعده المقام؛ كيف لا، والجملة تعليل للأمر بالعبادة المُستتبعة للمغفرة والتأخير إلى الأجل المسمى، فلا بدّ أن يكون المنفّي عند مجيء

القراءات للكرماني، ص ٤٨٦.

٣ انظر: الكشاف للزمخشري، ٤/٤٦٤، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٥٠.

١ انظر مذاهمهم وتفصيلها في شرح الرضوي على

الكافية، ٤/١٣٧.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عتبة. شواذ

الأجل هو التأخير الموعود، فكيف يتصور أن يكون ما فرض مجيئه هو  
الأجل المسمى.

﴿لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: لو كنتم تعلمون شيئاً لسارعتم إلى ما أمرتكم به.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿١٠﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ﴿١١﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا  
دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْصِعَهُمْ فِي ءَاذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا  
اِسْتِكْبَارًا ﴿١٢﴾﴾

﴿قَالَ﴾ أي: نوح عليه السلام مناجياً ربّه وحاكياً له تعالى -وهو أعلم بحاله-  
ما جرى بينه وبين قومه من القيل والقال في تلك الممدد الطوال بعد ما بذل في  
الدعوة غاية المجهود وجاوز في الإنذار كل حدّ معهود وضاعت عليه الحيل  
وعئت به العلل: ﴿رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي﴾ إلى الإيمان والطاعة ﴿لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ أي:  
دائماً من غير فتور ولا توان، ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ ممّا دعوتهم إليه. وإسناد  
الزيادة إلى الدعاء لسببته لها، كما في قوله تعالى: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال، ٢/٨].

﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ﴾ أي: إلى الإيمان ﴿لِتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ بسببه ﴿جَعَلُوا أَصْصِعَهُمْ  
/ فِي ءَاذَانِهِمْ﴾ أي: سدّوا مسامعهم من استماع الدعوة ﴿وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾ أي: [٢٢٤و]  
بالغوا في التغطّي بها، كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم أو تُغشّيتهم لئلا يُبصروه  
كراهة النظر إليه، أو لئلا يعرفهم فيدعوهم. ﴿وَأَصْرُوا﴾ أي: أكتبوا على الكفر  
والمعاصي، مستعار من "أصرّ الحمار على العانة" إذا صرّ أذنيه وأقبل عليها.  
﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن اتباعي وطاعتي ﴿اِسْتِكْبَارًا﴾ شديداً.

﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿١٣﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿١٤﴾ فَقُلْتُ  
اَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٥﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١٦﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ  
وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٧﴾﴾

﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿١٣﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ أي: دعوتهم  
تارة بعد تارة ومرة غبّ مرة على وجوه متخالفة وأساليب متفاوتة. و﴿ثُمَّ﴾

١ العانة: الأتان، والقطيع من خمر الوحش. لسان العرب لابن منظور، «عنن».

لتفاوت الوجوه، فإنَّ الجهار أشدَّ من الإسرار، والجمع بينهما أغلظ من الأفراد، أو لتراخي بعضها من بعض، و﴿جَهَارًا﴾ منصوب به ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ على المصدر؛ لأنه أحد نوعي الدعاء، أو أريد به ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ جاهرْتُهُمْ، أو هو صفة لمصدر، أي: دعوتهم دعاء جهارًا، أي: مجاهرًا به، أو مصدر في موقع الحال، أي: مجاهرًا. ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ بالتوبة عن الكفر والمعاصي ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ للتائبين، كأنهم تعلَّلوا وقالوا: إن كنا على الحق فكيف نتركه، وإن كنا على الباطل فكيف يقبلنا بعد ما عكفنا عليه دهرًا طويلًا، فأمرهم بما يمحَق ما سلف منهم من المعاصي ويجلب إليهم المنافع، ولذلك وعدهم بما هو أوقع في قلوبهم وأحب إليهم من الفوائد العاجلة. وقيل: لمَّا كَذَّبُوهُ بعد تكرير الدعوة حبس الله تعالى عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة. وقيل: سبعين سنة فوعدهم أنهم إن آمنوا أن يرزقهم الله الخصب ويدفع عنهم ما كانوا فيه.<sup>٢</sup> ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ أي: كثير الدُّرور، والمراد بالسما المظلة أو السحاب.

﴿وَيُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ﴾ فيها ﴿أَنْهَارًا﴾ / جارية.

[٢٢٩و]

﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١١﴾ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٢﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴿١٣﴾ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٦﴾ لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿١٧﴾

﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ إنكار لأن يكون لهم سبب ما في عدم رجائهم لله تعالى وقارًا، على أن الرجاء بمعنى الاعتقاد، و﴿لَا تَرْجُونَ﴾ حال من ضمير المخاطبين، والعامل فيها معنى الاستقرار في ﴿لَكُمْ﴾، على أن الإنكار متوجّه إلى السبب فقط مع تحقّق مضمون الجملة الحالية، لا إليهما معًا كما في قوله تعالى:

٢ القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٦٥٤.

١ س: كما.

﴿وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس، ٢٢/٣٦]. و﴿لِلَّهِ﴾ متعلّق بمضمّر وقع حالاً مِنْ ﴿وَقَارًا﴾، ولو تأخّر لكان صفةً له، أي: أيّ سبب حصل لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالإيمان به والطاعة له.

﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ أي: والحال أنكم على حال منافية لما أنتم عليه بالكلية، وهي أنكم تعلمون أنه تعالى خلقكم تاراتٍ عناصرٍ ثم أغذيةً ثم أخلاطاً ثم نُطفًا ثم عَلَقًا ثم مُضْغًا ثم عِظَامًا وَلُحُومًا ثم أنشأكم خَلْقًا آخَرَ، فَإِنَّ التّقصير في توقير مَنْ هذه شئونه في القُدرة القاهرة والإحسان التام مع العِلْم بها ممّا لا يكاد يصدر عن العاقل.

هذا وقد قيل: الرجاء بمعنى الأمل، أي: ما لكم لا تأملون له تعالى توقيرًا، أي: تعظيمًا لِمَنْ عبده وأطاعه، ولا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله تعالى إيتاكم في دار الثواب، و﴿لِلَّهِ﴾ بيان للموقّر، ولو تأخّر لكان صلةً للوقار.<sup>١</sup> والأول هو الذي يستدعيه الجزالة التنزيلية، فَإِنَّ اللائق بحال الكفرة استبعادُ ألا يعتقدوا وقارًا لله وعظمته مع مشاهدتهم لآثارها وأحكامها الموجبة للاعتقاد حتمًا، وأمّا عدم رجائهم لتعظيم الله إيتاهم في دار الثواب فليس في حيز الاستبعاد والإنكار مع أنّ في جَعْل الوقار بمعنى التوقير مِنَ التّعسف. وفي قوله:<sup>٢</sup> «و﴿لِلَّهِ﴾ بيانٌ للموقّر ولو تأخّر لكان صلةً للوقار»<sup>٣</sup> مِنَ التناقض ما لا يخفى، فَإِنَّ كونه بيانًا للموقّر يقتضي أن يكون التوقير صادرًا عنه تعالى والوقار وصفًا للمخاطبين، وكونه صلةً للوقار يوجب كون الوقار وصفًا له تعالى.

وقيل: ما لكم لا تخافون لله عظمةً وقُدرةً على أخذكم بالعقوبة، أي:

أيُّ عُذر لكم في تَرْك الخوف منه تعالى.<sup>٤</sup> وعن سعيد بن جبّير / عن ابن عباس رضي الله عنهما: «ما لكم لا تخشون الله عقابًا ولا ترجون منه ثوابًا»،

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٦، أنوار التنزيل

للبضاوي، ٣/٥٢٢.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٦.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٦.

<sup>٢</sup> س + تعالى.

وعن مجاهد والضحاك: «ما لكم لا تُبالون لله عظمة»،<sup>١</sup> قال قُطْرِب: «هي لغة حجازية، يقولون: لم أرج، أي: لم أبال».<sup>٢</sup>  
وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ أي: متطابقة بعضها فوق بعض.

﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ أي: منورًا لوجه الأرض في ظلمة الليل، ونسبته إلى الكل مع أنه في السماء الدنيا لما أنها محاطة بسائر السماوات، فما فيها يكون في الكل، ولأن كل واحدة منها شفافة لا تحجب ما وراءها، فيرى الكل كأنها سماء واحدة، ومن ضرورة ذلك أن يكون ما في واحدة منها كأنه في الكل.  
﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾ يُزِيل ظلمة الليل، ويُبصر أهل الدنيا في ضوئها وجه الأرض، ويشاهدون الآفاق كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى إبصاره، وليس القمر بهذه المثابة، إنما هو نور في الجملة.<sup>٣</sup>  
﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ أي: أنشأكم منها فاستعير الإنبات للإنشاء لكونه أدل على الحدوث والتكوين من الأرض، و﴿نَبَاتًا﴾ إمّا مصدر مؤكّد ل﴿أَنْبَتَكُمْ﴾ بحذف الزوائد، ويسمى اسم مصدر، أو لما يترتب عليه من فعله، أي: أنبتكم من الأرض فنبتم نباتًا. ويجوز أن يكون الأصل: أنبتكم من الأرض إنباتًا فنبتم نباتًا، فيحذف من الجملة الأولى المصدر ومن الثانية الفعل اكتفاء في كل منهما بما ذكر في الأخرى، كما مر في قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى﴾ [البقرة، ١٠٨/٢]، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس، ١٠٧/١٠].

﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا﴾ بالدفن عند موتكم ﴿وَيُخْرِجُكُمْ﴾ منها عند البعث والحشر ﴿إِخْرَاجًا﴾ محققًا لا ريب فيه.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ تتقلبون عليها تقلبكم على بسطكم في بيوتكم. وتوسيط ﴿لَكُمْ﴾ بين الجعل ومفعوليه مع أن حقه التأخر لما مر مرارًا

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٨٧/١٩.

<sup>٣</sup> س - في الجملة.

<sup>١</sup> كلاهما بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي،

٢٣١/٨ واللباب لابن عادل، ٣٨٧/١٩.



مِنَ الاهتمام ببيان كون المجعول مِن منافعهم والتشويق إلى المؤخر، فإن النفس عند تأخير ما حقّه التقديم لا سيّما عند كون المقدّم مُلَوِّحًا بكونه مِن المنافع تبقى<sup>١</sup> مترقّبة له فيتمكّن عند وروده لها فضل تمكّن.

﴿لِتَسْلُكُوا/ مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا﴾ أي: طُرُقًا واسعةً جَمْع "فَجَّ"، وهو الطريق [و٢٣٠] الواسع. وقيل: هو المَسْلَك بين الجبلين.<sup>٢</sup> و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بما قبلها لما فيه مِن معنى الاتّخاذ، أو بمضمّر هو حال مِن ﴿سُبُلًا﴾، أي: كائنةً مِنَ الأرض، ولو تأخّر لكان صفةً لها.

﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ۝ وَمَكْرًا ۝ وَمَكْرًا كَبِيرًا ۝﴾ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ۝ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ۝ مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۝﴾

﴿قَالَ نُوحٌ﴾ أعيدَ لفظ الحكاية لطول العهد بحكاية مناجاته لربه، أي: قال مناجيًا له تعالى: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾ أي: تمّوا على عصياني فيما أمرتهم به مع ما بالغت في إرشادهم بالعظة والتذكير.

﴿وَاتَّبَعُوا مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ أي: واستمروا على اتّباع رؤسائهم الذين أبطرتهم أموالهم وغرتهم أولادهم، وصار ذلك سببًا لزيادة خسارهم في الآخرة فصاروا أسوةً لهم في الخسار، وفي وصفهم بذلك إشعار بأنهم إنّما اتبعوهم لوجهاتهم الحاصلة لهم بسبب الأموال والأولاد لما شاهدوا فيهم مِن شبهة مصحّحة للاتباع في الجملة. وقرئ: "وَوُلْدُهُ"<sup>٣</sup> بالضمّ والسكون على أنّه لغة كـ"الحزن" أو جمع كـ"الأسد".

﴿وَمَكْرًا﴾ عطفٌ على صلة ﴿مَنْ﴾ والجمع باعتبار معناها، كما أنّ الأفراد في الضمائر الأول باعتبار لفظها. ﴿مَكْرًا كَبِيرًا﴾ أي: كبيرًا في الغاية.

١ السياق: فإن النفس... تبقى...

٢ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي وحمزة

ويعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٩١/٢.

٣ القول في اللباب لابن عادل، ٣٩١/١٩.

وَقُرئ بالتخفيف،<sup>١</sup> والأول أبلغ منه، وهو أبلغ من "الكبير"، وذلك احتيالهم في الدين وصدّهم للناس عنه وتحريشهم لهم على أذية نوح عليه السلام. ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ﴾ أي: لا تركوا عبادتها على الإطلاق إلى عبادة رب نوح ﴿وَلَا تَذَرُنَّ وُدًّا وَلَا سُوعًا وَلَا يَعُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ أي: ولا تَذَرُنَّ عبادة هؤلاء، خصّوها بالذكر مع اندراجها فيما سبق لأنها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم، وقد انتقلت هذه الأصنام عنهم إلى العرب فكان ودّ لكلب وسواع لهمدان ويعوث لمذحج ويعوق لمُراد ونسر لحَمِير.

وقيل: هي أسماء رجال / صالحين كانوا بين آدم ونوح. وقيل: من أولاد آدم عليه السلام، ماتوا فقال إبليس لمن بعدهم: لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم وتبركون بهم ففعلوا، فلمّا مات أولئك قال لمن بعدهم: إنهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم. وقيل: كان ودّ على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة، ويعوث على صورة أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر.<sup>٢</sup>

وَقُرئ: "وُدًّا"<sup>٣</sup> بضمّ "الواو" و"يَعُوثًا وَيَعُوقًا" للتناسب، ومنع صرفهما للُعْجَمَة والعَلَمِيَّة.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ أي: الرؤساء ﴿كَثِيرًا﴾ خلقًا كثيرًا، أو الأصنام كقوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم، ٣٦/١٤].

﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾ على حكاية كلام نوح بعد ﴿قَالَ﴾، وبعد "الواو" النائية عنه، أي: قال: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، وقال: ﴿لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾. ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالظلم المفرط، وتعليل الدعاء عليهم به. والمطلوب هو الضلال

٣٩١/٢

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي الشمال وعيسى بن<sup>٢</sup> عمر الثقفى. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٢.<sup>٣</sup> الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري، ٤٦٧/٤.<sup>٤</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والأعمش

والأشهب. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٢

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨٦.

في تمشية مكرهم ومصالح دنياهم أو الضياع والهلاك، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ [القمر، ٤٧/٥٤]، ويؤيده ما سيأتي من دعائه عليه السلام. ﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ﴾ أي: من أجل خطيئاتهم، و﴿مَا﴾ مزيدة بين الجار والمجرور للتوكيد والتفخيم، ومن لم ير زيادتها جعلها نكرة وجعل ﴿خَطِيئَتِهِمْ﴾ بدلاً منها. وقرأ: ﴿مِمَّا خَطَايَاهُمْ﴾<sup>١</sup> و﴿مِنْ خَطِيئَاتِهِمْ﴾<sup>٢</sup> أي: بسبب خطيئاتهم المعدودة وغيرها من خطاياهم. ﴿أَغْرُقُوا﴾ بالطوفان لا بسبب آخر ﴿فَأَدْخِلُوا نَارًا﴾ المراد إما عذاب القبر فهو عقيب الإغراق، وإن كانوا في الماء. عن الضحّاك أنهم كانوا يغرقون من جانب ويخرقون من جانب،<sup>٣</sup> أو عذاب جهنم،<sup>٤</sup> والتعقيب لتنزيله منزلة المتعقب لإغراقهم لاقترابه وتحققه لا محالة. وتنكير "النار" إما لتعظيمها وتهويلها، أو لأنه تعالى أعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعاً من النار. ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ أي: لم يجد أحد منهم واحداً من الأنصار. وفيه تعريض باتخاذهم آلهة من دون الله تعالى وبأنها غير قادرة على نصرهم، وتهكم بهم.

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾<sup>٥</sup> إِنَّكَ إِن تَذَرْنِي يَضْلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا<sup>٦</sup> رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا<sup>٧</sup>﴾

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ عطف على نظيره السابق. وقوله تعالى: ﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ﴾... إلخ، اعتراض وسط بين دعائيه عليه السلام للإيدان من أول الأمر، بأن ما أصابهم / من الإغراق والإحراق لم يصبهم إلا لأجل خطيئاتهم التي عددها نوح وأشار إلى استحقاقهم للإهلاك لأجلها، لا أنها حكاية لنفس الإغراق والإحراق، على طريقة حكاية ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من الأحوال والأقوال وإلا لآخر عن حكاية دعائه هذا. و﴿دَيَّارًا﴾

١ قرأ بها أبو عمرو. النشر لابن الجزري، ٣٩١/٢. ٢ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ١٢٣٣/٨.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. الكشف ٤٦٨/٤. وبلفظه في الكشف للزمخشري، ٤٦٨/٤.

٤ السياق: إما عذاب القبر... أو عذاب جهنم...

مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلَةِ فِي النِّفْيِ الْعَامِّ، يُقَالُ: "مَا بِالْدارِ دِيَارٌ أَوْ دِيَّورٌ" كـ "قِيَامٌ" و "قِيَوْمٌ"، أَي: أَحَدٌ، وَهُوَ "فَيَعَالٌ" مِّنَ "الدَّوَرِ" أَوْ مِّنَ "الدَّارِ"، أَصْلُهُ "دَيَّوَارٌ" قَدْ فُعِلَ بِهِ مَا فُعِلَ بِأَصْلِ "سَيِّدٍ"، لَا "فَعَالٌ" وَلَا لَكَانَ "دَوَّارًا".<sup>١</sup>

﴿إِنَّكَ إِن تَذَرْهُمْ﴾ عَلَيْهَا كَلًّا أَوْ بَعْضًا ﴿يُضِلُّوا عِبَادَكَ﴾ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ أَي: إِلَّا مَنْ سَيَفْجُرُ وَيَكْفُرُ، فَوَصَّفَهُمْ بِمَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ،<sup>٢</sup> وَكَأَنَّهُ اعْتَذَارٌ مِّمَّا عَسَى يَرِدُ عَلَيْهِ مِنْ أَنَّ الدَّعَاءَ بِالِاسْتِثْصَالِ مَعَ احْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَخْلَافِهِمْ مَنْ يُوْمِنُ مُنْكَرًا، وَإِنَّمَا قَالَهُ لِمَا اسْتَحْكَمَ عِلْمُهُ بِمَا يَكُونُ مِنْهُمْ وَمِنْ أَعْقَابِهِمْ بَعْدَ مَا جَرَّبَهُمْ وَاسْتَقْرَأَ أَحْوَالَهُمْ قَرِيبًا مِنْ أَلْفِ سَنَةٍ.

﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ أَبُوهُ مُتَوَشِّلِيخٌ وَأُمُّهُ شَمْخَا بِنْتُ أَنْوَشٍ كَانَا مُؤْمِنِينَ. وَقِيلَ: هُمَا آدَمُ وَحَوَّاءُ.<sup>٣</sup> وَقُرئ: "وَلِوَالِدَيَّ" يَرِيدُ سَامًا وَحَامًا. ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بُيُوتِي﴾ أَي: مَنْزِلِي. وَقِيلَ: مَسْجِدِي. وَقِيلَ: سَفِينَتِي.<sup>٤</sup> ﴿مُؤْمِنًا﴾ بِهَذَا الْقَيْدِ خَرَجَتْ أَمْرَاتُهُ وَابْنُهُ كَنْعَانُ، وَلَكِنْ لَمْ يَجْزَمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِخُرُوجِهِ إِلَّا بَعْدَ مَا قِيلَ لَهُ: إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ، وَقَدْ مَرَّ تَفْصِيلُهُ فِي سُورَةِ هُودٍ.<sup>٥</sup> ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ عَمَّهُمْ بِالْدَّعَاءِ إِثْرَ مَا خَصَّ بِهِ مَنْ يَتَّصِلُ بِهِ نَسَبًا وَدِينًا.

﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ أَي: هَلَاكًا. قِيلَ: غَرِقَ مَعَهُمْ صِبْيَانُهُمْ أَيْضًا، لَكِنْ لَا عَلَى وَجْهِ الْعِقَابِ لَهُمْ؛ بَلْ لِمُتَشَدِّدِ عَذَابِ آبَائِهِمْ وَأُمَّهَاتِهِمْ بِإِرَاءَةِ هَلَاكِ أَوْفَالِهِمُ الَّذِينَ كَانُوا أَعَزَّ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ.<sup>٦</sup>

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَهْلِكُونَ مَهْلِكًا وَاحِدًا وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى»،<sup>٧</sup> وَعَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ سَثَلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: «عَلِمَ اللَّهُ بَرَاءَتَهُمْ فَأَهْلَكَهُمْ بِغَيْرِ عَذَابٍ»،<sup>٨</sup>

<sup>١</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٨.

<sup>٢</sup> القول بمعناه في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٨.

<sup>٣</sup> مسند أحمد، ٤١/٢٥٧ (٢٤٧٣٨) وصحيح

<sup>٤</sup> مسلم، ٤/٢٢١ (٢٨٨٤) الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٩.

<sup>٥</sup> ما وجدته في مخطأته. وهو بلفظه في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٩.

<sup>٦</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٨.

<sup>٧</sup> كما في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٨.

<sup>٨</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٨.

<sup>٩</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن بن عليٍّ والزُّهري وإبراهيم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨٦.

<sup>١٠</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٦٨.

<sup>١١</sup> في الآية السادسة والأربعين منها.

وقيل: / أعقَمَ الله تعالى أرحامَ نسائهم وأيَبَ، س أصلاب آبائهم قبل الطوفان [٢٣١ظ]  
 بأربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين غرقوا.<sup>١</sup>  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَن قرأ سورة نوح كان مِنَ المؤمنين  
 الذين تُدرِكهم دعوة نوح عليه السلام».<sup>٢</sup>

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله  
 عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن  
 الجوزي، ٢٤٠/١.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤٦٩/٤.  
 ٢ الكشف والبيان للثعلبي، ٣٨٤/٢٧ (نوح)،  
 ١٠١/٧١ التفسير الوسيط للواحد، ٢٥٦/٤  
 (نوح)، ١٠١/٧١ الكشف للزمخشري، ٤٦٩/٤.



## سورة الجن

مَكِّيَّة، وهي ثمان وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۝<sup>١</sup> يَهْدِي  
إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ، وَلَن نُّشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝<sup>٢</sup> وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا  
وَلَدًا ۝<sup>٣</sup> وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۝<sup>٤</sup> وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ  
عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝<sup>٥</sup>﴾

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ وُقرئ: "أُحِي" أصله وُحِي، وقد قرئ كذلك،<sup>٢</sup> من "وَحَى  
إليه"، فقلبت "الواو" المضمومة همزة كـ "أَعِدَّ" و "أَزِن" في "وُعِدَّ" و "وُزِن".  
﴿أَنَّهُ﴾ بالفتح لأنه فاعل ﴿أُوحِيَ﴾، والضمير للشأن. ﴿اسْتَمَعَ﴾ أي: القرآن كما  
ذكر في "الأحقاف"<sup>٣</sup> وقد حُذف لدلالة ما بعده عليه. ﴿نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ النفَرُ  
ما بين الثلاثة والعشرة، والجن: أجسام عاقلة خفية يغلب عليهم النارية أو  
الهوائية. وقيل: نوع من الأرواح المجردة. وقيل: هي النفوس البشرية المفارقة  
عن أبدانها.<sup>٤</sup> وفيه دلالة على أنه عليه السلام لم يشعر بهم وباستماعهم ولم  
يقرأ عليهم، وإنما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته فسمعوها فأخبره الله  
تعالى بذلك، وقد مرَّ ما فيه من التفصيل في "الأحقاف".<sup>٥</sup>

﴿فَقَالُوا﴾ لقومهم عند رجوعهم إليهم ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا﴾ كتابًا مقرأً  
﴿عَجَبًا﴾ بديعًا مُبَايِنًا لكلام الناس في حُسن النظم ودِقَّة المعنى، وهو مصدر  
وُصف به للمبالغة.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة وجُوَيْة بن

عائذ. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٨٧.

<sup>٢</sup> في الآية التاسعة والعشرين منها.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة والعتكى عن

<sup>٤</sup> القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٥٤/٣.

<sup>٥</sup> في تفسير الآية التاسعة والعشرين منها.

أبي عمرو. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٣

﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ إلى الحق والصواب ﴿فَقَامَتَا بِهِ﴾ أي: بذلك القرآن ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ حسبما نطق به ما فيه من دلائل التوحيد.

﴿وَأَنَّهُ رَتَّلَنَّا جَدُّ رَبِّنَا﴾ بالفتح، قالوا: هو وما بعده من الجمل المصدرة بأن في أحد عشر موضعاً عطف على محلّ الجار والمجرور في ﴿فَقَامَتَا بِهِ﴾، كأنه قيل: فصَدَقْنَا أنه تعالى جدُّ ربِّنا، أي: ارتفع عظمته، من "جدّ فلان في عيني"، أي: عظم تمكُّنه أو سلطانه أو غناه، على أنه مستعار من الجدّ الذي هو البُخت، والمعنى وَضُفُّهُ بالاستغناء عن صاحبة والولد لعظمته أو لسلطانه أو لغناه. وقرئ بالكسر<sup>١</sup> وكذا الجمل المذكورة عطفًا على المحكي بعد القول<sup>٢</sup>. وهو الأظهر لوضوح اندراج كلّها تحت القول، وأما اندراج الجمل الآتية تحت الإيمان والتصديق كما يقتضيه العطف على محلّ الجار والمجرور، ففيه إشكال، كما ستُحيط به خُبرًا.

وقوله تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ بيان لحُكْم تعاليّ جدّه. وقرئ: "جَدًّا رَبُّنَا"<sup>٣</sup> على التمييز و"جَدُّ رَبِّنَا"<sup>٤</sup> / بالكسر، أي: صدق ربوبيته وحقّ إلهيته [و٢٣٢] عن اتّخاذ صاحبة والولد، وذلك أنّهم لما سمعوا القرآن ووفّقوا للتوحيد والإيمان تبيّهُوا للخطأ فيما اعتقدوه كفرًا الجنّ من تشبيه الله تعالى بخلقه في اتّخاذ صاحبة والولد فاستعظموه ونزّهوه تعالى عنه.

﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ أي: إبليس أو مردة الجنّ ﴿عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ أي: قولاً ذا شَطَط، أي: بُعدٍ عن القُضد ومُجاوزةً للحدّ، أو هو شَطَط في نفسه لقرُط بعده عن الحق، وهو نسبة صاحبة والولد إليه تعالى، وتعلّق الإيمان والتصديق بهذا القول ليس باعتبار نفسه، فإنّهم كانوا عالمين بقول سفهائهم من قبل أيضًا؛ بل باعتبار كونه شَطَطًا كأنه قيل: وصدّقنا أنّ ما كان يقوله سفيهاً في حقّه تعالى كان شَطَطًا.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وأبو

بكر. النشر لابن الجزري، ٣٩١/٢.

<sup>٢</sup> انظر تفصيله في النشر لابن الجزري، ٣٩١/٢ -

٣٩٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذّة، مروية عن عكرمة. شواذّ القراءات للكرمانيّ، ص ٤٨٧.

<sup>٤</sup> قراءة شاذّة، مروية عن عكرمة وزيد بن عليّ. شواذّ القراءات للكرمانيّ، ص ٤٨٧.



وأما تعلقهما بقوله تعالى: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّن تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾<sup>١</sup> فغير ظاهر، وهو اعتذار منهم عن تقليدهم لسفيهم، أي: كنا نظن أنه لن يكذب على الله تعالى أحد أبدًا، ولذلك اتبعنا قوله. و﴿كَذِبًا﴾ مصدر مؤكد ل﴿تَقُولَ﴾ لأنه نوع من القول أو وصف لمصدره المحذوف، أي: قولًا كذبًا، أي: مكذوبًا فيه. وقرئ: «لَن تَقُولَ»<sup>٢</sup> بحذف إحدى التاءين ف﴿كَذِبًا﴾ مصدر مؤكد له؛ لأن الكذب هو القول.

﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾<sup>٣</sup> وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا<sup>٤</sup> وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِثَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا<sup>٥</sup> وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدًا لِّلسَّمْعِ فَمَن يَسْمَعُ آلَان يَجِدْ لَهُدْ شِهَابًا رَّصَدًا<sup>٦</sup> وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا<sup>٧</sup>﴾

﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ كان الرجل من العرب إذا أمسى في وادٍ قفر وخاف على نفسه يقول: أعوذ بسيّد هذا الوادي من سفهاء قومه، يريد الجنّ وكبيرهم، فإذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا: سُدْنَا الْإِنْسُ وَالْجِنُّ، وذلك قوله تعالى: ﴿فَزَادُوهُمْ﴾ أي: زاد الرجال العائدون الجنّ ﴿رَهَقًا﴾ أي: تكبّرًا وعتوًّا، أو فزاد الجنّ العائدين غيًّا بأن أضلّوهم حتّى استعاذوا بهم. ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾ أي: الإنس ﴿كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ أيها الجنّ على أنه كلام بعضهم لبعض ﴿أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾. وقيل: المعنى أنّ الجنّ ظنّوا كما ظننتم أيها الكفرة... إلخ، فيكون هذه الآية وما قبلها من جملة الكلام الموحى به.<sup>٢</sup> والأقرب أنّهما كذلك على كلّ تقدير عطفًا على ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾؛ إذ لا معنى لإدراجهما تحت ما ذكر من الإيمان والتصديق.

وكذا قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ وما بعده من الجمل المصدّرة ب﴿أَنَّا﴾ ينبغي أن تكون معطوفة على ذلك، على أنّ الموحى عين عبارة الجنّ بطريق الحكاية، كأنه قيل: قل أوحى إليّ كيت وكيت وهذه العبارات، أي:

<sup>١</sup> قرأ بها يعقوب. النشر لابن الجزري، ٣٩٢/٢. <sup>٢</sup> الكلام بمعناه في الكشف للزمخشري، ٤٧١/٤.

[٢٣٢ظ]

طلبنا بلوغ السماء أو خبرها. واللمس مستعار من المَس / للطلب كـ"الجَس". يقال: "لمسه والتمسه وتلمسه" كـ"طلبه واطلبه وتطلبه".

﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا﴾ أي: حراسًا اسم جمع كـ"خَدَم"، مفرد اللفظ، ولذلك قيل: ﴿شَدِيدًا﴾ قويًا، وهم الملائكة يمنعونهم عنها، ﴿وَشُهَبًا﴾ جمع "شهاب"، وهي الشُعلة المقتبسة من نار الكواكب.

﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ﴾ قبل هذا ﴿مِنْهَا﴾ من السماء ﴿مَقْعِدَ السَّمْعِ﴾ خالية عن الحرس والشهب، أو صالحة للترصد والاستماع، و﴿لِلسَّمْعِ﴾ متعلق بـ﴿نَقْعُدُ﴾، أي: لأجل السمع أو بمضمرة هو صفة لـ﴿مَقْعِدَ﴾، أي: مقاعد كائنة للسمع. ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعُ الْآنَ﴾ في مقعد من المقاعد ﴿يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا﴾ أي: شهابًا راصدًا له ولأجله يصده عن الاستماع بالرجم، أو ذوي شهاب راصدين له، على أنه اسم مفرد في معنى الجمع كـ"الحرس".

قيل: حدث هذا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم، والصحيح أنه كان قبل البعث أيضًا، لكنه كثر الرجم بعد البعثة وزاد زيادة حتى تنبه لها الإنس والجن، ومنع الاستراق أصلاً، فقالوا: ما هذا إلا لأمر أَرَادَهُ اللهُ تعالى بأهل الأرض، وذلك قولهم: ﴿وَأَنَّا لَا تَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدِيَمِنْ فِي الْأَرْضِ﴾ بحراسة السماء ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ أي: خيراً، ونسبة الخير إلى الله تعالى دون الشر من الآداب الشريفة القرآنية، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء، ٨٠/٢٦] ونظائره.

﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا﴾ ١١ ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا﴾ ١٢ ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدْيَ ءَامَنَّا بِهِ ؕ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ ؕ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ ١٣ ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ ١٤ ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ١٥ ﴿وَالْوِاسْتَقْمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا﴾ ١٦ ﴿لَتَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ ؕ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ ١٧ ﴿

﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ﴾ أي: الموصوفون بصلاح الحال في شأن أنفسهم وفي معاملتهم مع غيرهم المائلون إلى الخير والصلاح حسبما تقتضيه الفطرة السليمة،

لا إلى الشرّ والفساد كما هو مقتضى النفوس الشريرة. ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: قوم دون ذلك، فحُذف الموصوف وهم المقتصدون في صلاح الحال على الوجه المذكور، لا في الإيمان والتقوى كما تُوهّم،<sup>١</sup> فإنّ هذا بيان لحالهم قبل استماع القرآن، كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾، وأما حالهم بعد استماعه فسيُحكى بقوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا آلْهُدَىٰ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾،<sup>٢</sup> أي: كنّا قبل هذا ذوي طرائق، أي: مذاهب، أو مثل طرائق في اختلاف الأحوال، أو كانت طرائقنا طرائق قِدْدًا، أي: متفرقة مختلفة جمع "قِدَّة" من "قَدَّ" كـ "القطعة" من "قَطَعَ".

﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا﴾ أي: علمنا الآن ﴿أَن لَّن نُّعْجِزَ اللَّهَ﴾ أي: أنّ الشأن لن نعجز الله كائنين ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أينما كنّا من أقطارها ﴿وَلَن نُّعْجِزَهُ وَهَرَبًا﴾ هاريين منها إلى السماء، أو لن نعجزه في الأرض إن أراد بنا أمرًا ولن نعجزه هربًا / إن طلبنا. [٢٣٣و]

﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا آلْهُدَىٰ﴾ أي: القرآن الذي هو الهدى بعينه ﴿ءَامَنَّا بِهِ﴾ من غير تلعثم وتردد ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ﴾ وبما أنزله ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ فهو لا يخاف ﴿بِخُسَا﴾ أي: نقصًا في الجزاء ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ ولا أن ترهقه ذلّة، أو جزاء بخس ولا رهق؛ إذ لم يبخس أحدًا حقًا ولا رهق ظلم أحد، فلا يخاف جزاءهما. وفيه دلالة على أنّ من حقّ من آمن بالله تعالى أن يجتنب المظالم. وقرئ: "فَلَا يَخْفُ"،<sup>٣</sup> والأول أدلّ على تحقيق نجاة المؤمن واختصاصها به.

﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ الجائرون عن طريق الحقّ الذي هو الإيمان والطاعة، ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى من أسلم، والجمع باعتبار المعنى، ﴿تَحَرَّوْا﴾ توخّوا ﴿رَشَدًا﴾ عظيمًا يبلّغهم إلى دار الثواب.

﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ﴾ الجائرون عن سنن الإسلام ﴿فَكَانُوا لِحَبَّتِهِمْ حَطَبًا﴾ تُوقد بهم كما تُوقد بكفرة الإنس.

<sup>٣</sup> قراءة شاذّة، مروية عن يحيى بن وثّاب. شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٣.

<sup>١</sup> ما وقفت عليه فيما بين يديّ من المظانّ.  
<sup>٢</sup> في الآيتين الثالثة عشرة والرابعة عشرة.

﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا﴾ "أَنْ" مخففة من الثقيلة، والجملة معطوفة قطعاً على ﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾<sup>١</sup>، والمعنى وأوحى إليّ أنّ الشأن لو استقام الجنّ والإنس أو كلاهما ﴿عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ التي هي ملة الإسلام ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا﴾ أي: لو سعنا عليهم الرزق، وتخصيص الماء الغدق - وهو الكثير - بالذكر، لأنه أصل المعاش والسعة، ولعزة وجوده بين العرب. وقيل: لو استقام الجنّ على الطريقة المثلى، أي: لو ثبت أبوهم الجانّ على ما كان عليه من عبادة الله تعالى وطاعته ولم يتكبر عن السجود لآدم عليه السلام ولم يكفر وتبعه ولده في الإسلام لأنعمنا عليهم ووسّعنا رزقهم<sup>٢</sup>.

﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ لنختبرهم كيف يشكرونه. وقيل: معناه أنه لو استقام الجنّ على طريقتهم القديمة ولم يُسلموا باستماع القرآن لو سّعنا عليهم الرزق استدراجاً لنوقعهم في الفتنة ونعذبهم في كفران النعمة<sup>٣</sup>. ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ عن عبادته أو عن موعظته أو وحيه ﴿يَسْلُكُهُ﴾ يدخله ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ أي: شاقاً صعباً يعلو المعذب ويغليه، على أنه مصدر وُصف به مبالغة.

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾<sup>٤</sup> وَأَنَّهُ دَلَّمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا<sup>٥</sup>

[٢٣٣ظ]

/ ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾، أي: وأوحى إليّ أنّ المساجد مختصة بالله تعالى. وقيل: معناه ولأنّ المساجد لله<sup>٦</sup> ﴿فَلَا تَدْعُوا﴾ أي: لا تعبدوا فيها ﴿مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ غيره. وقيل: المراد بـ﴿الْمَسَاجِدَ﴾ المسجد الحرام، والجمع لأنّ كلّ ناحية منه مسجد، له قبلة مخصوصة، أو لأنه قبلة المساجد<sup>٦</sup>. وقيل: الأرض كلّها؛ لأنها جعلت مسجداً للنبي صلى الله عليه وسلم<sup>٧</sup>. وقيل:

<sup>٦</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٧٥، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٣/٥٧.

<sup>٧</sup> مروى عن الحسن في معالم التنزيل للبخاري،

٨/٢٤٢، والكشاف للزمخشري، ٤/٤٧٤-٤٧٥.

<sup>١</sup> في الآية الأولى من هذه السورة.

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٧٤.

<sup>٣</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٧٤.

<sup>٤</sup> في الآية الأولى من هذه السورة.

<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٧٤.

مواضع السجود، على أن المراد نهى السجود لغير الله تعالى.<sup>١</sup> وقيل: أعضاء السجود السبعة. وقيل: السجادات، على أنه جَمَعَ المصدر الميمي.<sup>٢</sup>

﴿وَأَنَّهُ﴾ من جملة الموحى، أي: وأوحى إلي أن الشأن ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ أي: النبي صلى الله عليه وسلم، وإيراده بلفظ العبد للإشعار بما هو المقتضي لقيامه وعبادته وللتواضع؛ لأنه واقع موقع كلامه عن نفسه. ﴿يَدْعُوهُ﴾ حال من فاعل ﴿قَامَ﴾، أي: يعبد، وذلك قيامه لصلاة الفجر بنخلة، كما مر تفصيله في "الأحقاف".<sup>٣</sup>

﴿كَادُوا﴾ أي: الجن ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ متراكمين من ازدحامهم عليه تعجبًا مما شاهدوا من عبادته وسمعوا من قراءته واقتداء أصحابه به قيامًا وركوعًا وسجودًا؛ لأنهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيره. وقيل: معناه لما قام عليه السلام يعبد الله وحده مخالفًا للمشركين كاد المشركون يزدحمون عليه متراكمين. واللبد جمع لبدة: وهي ما تلبّد بعضه على بعض، ومنها لبدة الأسد. وقرئ: "لُبْدًا" جمع "لُبْدَة" وهي بمعنى اللبدة، و"لُبْدًا"<sup>٤</sup> جمع "لابد" ك"ساجد" و"سُجّد"، و"لُبْدًا"<sup>٥</sup> بضمّتين جمع "لَبُود" ك"صَبُور" و"صُبُر"، وعن قتادة: تلبّدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطفئوه، فأبى الله إلا أن يظهره على من ناوأه.<sup>٦</sup>

﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿١١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿١٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿١٣﴾

﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا﴾ أي: أعبد ﴿رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ﴾ بربي في العبادة ﴿أَحَدًا﴾ فليس ذلك ببدع ولا مستنكر يوجب التعجب أو الإطباق على عداوتي. وقرئ:

١ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٥٧/٣.

٢ القولان في الكشف للزمخشري، ٤٧٥/٤.

٣ في تفسير الآية التاسعة والعشرين منها.

٤ قرأها هشام بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٣٩٢/٢.

٥ قراءة شاذة، مرويّة عن الجحدري والحسن وابن محيصن. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٣.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨٩ المغني في

القراءات للأنوار، ص ١٨٤٣.

٦ قراءة شاذة، مرويّة عن الجحدري. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٤٨٩.

٧ مرويّ عن الحسن وقاتة وابن زيد في جامع البيان

للطبري، ٢٣/٣٤٤-١٣٤٥ ومعالم التنزيل للبخاري، ١٢٤٣/٨ وعن قتادة في الكشف للزمخشري، ٤٧٥/٤.

٨ م س - به

”قَالَ“،<sup>١</sup> على أنه حكاية لقوله عليه السلام للمتراكمين عليه.<sup>٢</sup> والأول هو الأظهر والأوفق لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ كأنه أريد: لا أملك ضراً ولا نفعاً ولا غياً ولا رشداً، فترك من كلا المتقابلين ما ذكر في الآخر. ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ إن أرادني بسوء ﴿وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ مُلتجأ ومعدلاً، هذا بيان لعجزه عليه السلام / عن شئون نفسه بعد بيان عجزه عليه السلام عن شئون غيره.

[و٢٣٤]

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ﴾ استثناء من قوله: ﴿لَا أَمْلِكُ﴾ فإن التبليغ إرشاد ونفع وما بينهما اعتراض مؤكّد لنفي الاستطاعة أو من ﴿مُلْتَحَدًا﴾ أي: لن أجد من دونه منجى إلا أن أبلغ عنه ما أرسلني به، وقيل: ﴿إِلَّا﴾ مركبة من “إن” الشرطية و”لا” النافية، ومعناه: “إن لا أبلغ بلاغاً من الله”، والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه.<sup>٣</sup> ﴿وَرِسَالَتِي﴾ عطف على ﴿بَلَاغًا﴾، و﴿مِنَ اللَّهِ﴾ صفة لا صلته، أي: لا أملك لكم إلا تبليغاً كائنًا منه تعالى ورسالاته التي أرسلني بها.

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في الأمر بالتوحيد، إذ الكلام فيه، ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ وقرئ بفتح “الهمزة” على “فحقه” أو “فجزاؤه أن له نار جهنم”. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ في النار أو في جهنم، والجمع باعتبار المعنى. ﴿أَبَدًا﴾ بلا نهاية.

﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا﴾ ١٥ قُلْ إِنْ أَذْرِي أَقْرَبُ مِمَّا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ١٦ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ١٧ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ١٨ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ١٩

<sup>١</sup> وهو مع ذكر تقدير الجواب في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٥٧/٣.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة وزيد بن علي وعيسى بن عمر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٣ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٨٩.

<sup>٣</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والكسائي ويعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٣٩٢/٢.

<sup>٤</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٤٧٦/٤.

<sup>٥</sup> القول بإيجاز في الكشف للزمخشري، ٤٧٦/٤.

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ غاية لمحذوف يدل عليه الحال من استضعاف الكفار لأنصاره عليه السلام واستقلالهم لعدده، كأنه قيل: لا يزالون على ما هم عليه حتى إذا رأوا ما يوعدون من فنون العذاب في الآخرة ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ حينئذ ﴿مَنْ أضعف ناصراً وأقلَّ عدداً﴾<sup>١</sup>. وحمل ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ على ما رآه يوم بدر،<sup>٢</sup> ياباه قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن أَدْرِي﴾ أي: ما أدري ﴿أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمداً﴾؛ فإنه رد لما قاله المشركون عند سماعهم ذلك متى يكون ذلك الموعود إنكاراً له واستهزاء به، فقليل: قل إنه كائن لا محالة، وأما وقته فما أدري متى يكون.

﴿عَلِمَ الْغَيْبِ﴾ بالرفع، قيل: هو بدل من ﴿رَبِّي﴾، أو بيان له،<sup>٣</sup> ويأباه "الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ إذ يكون النظم حينئذ: أم يجعل له عالم الغيب أمداً فلا يظهر عليه أحداً. وفيه من الاختلال ما لا يخفى. فهو خبر مبتدأ محذوف، / أي: هو عالم الغيب.<sup>٤</sup> والجملة استئناف مقرر لما قبله من عدم الدراية، و"الفاء" لترتيب عدم الإظهار على تفرده تعالى بعلم الغيب على الإطلاق، أي: فلا يطلع على غيبه إطلاقاً كاملاً ينكشف به جليّة الحال انكشافاً تاماً موجباً لعين اليقين أحداً من خلقه.

﴿إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ أي: إلا رسولا ارتضاه لإظهاره على بعض غيوبه المتعلقة برسالاته كما يعرب عنه بيان من ارتضى بالرسول تعلُّقاً ما، إما لكونه من مبادي رسالاته بأن يكون معجزة دالة على صحتها، وإما لكونه من أركانها وأحكامها، كعامة التكاليف الشرعية التي أمر بها المكلفون، وكيفيات أعمالهم وأجزيتها المترتبة عليها في الآخرة، وما تتوقف هي عليه من أحوال الآخرة التي من جملتها قيام الساعة والبعث وغير ذلك من الأمور الغيبية التي بيانها من وظائف الرسالة. وأما ما لا يتعلّق بها على أحد الوجهين من الغيوب

<sup>١</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٤٧٦-٤٧٧. <sup>٢</sup> الوجهان في اللباب لابن عادل، ١٩/٤٤٢.

<sup>٣</sup> حملة على ذلك الزمخشري في الكشف، <sup>٤</sup> وهو ثالث الوجوه المذكورة في اللباب لابن

عادل، ١٩/٤٤٢.

٤/٤٧٦.

التي من جملتها وقت قيام الساعة، فلا يُظهر عليه أحدًا أبدًا، على أن بيان وقته مُخَلّ بالحكمة التشريعية التي عليها يدور فلك الرسالة.

وليس فيه ما يدلّ على نفي كرامات الأولياء المتعلقة بالكشف،<sup>١</sup> فإن اختصاص الغاية القاصية من مراتب الكشف بالرسول لا يستلزم عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب لغيرهم أصلاً، ولا يدعي أحد لأحد من الأولياء ما في رتبة الرسل عليهم السلام من الكشف الكامل الحاصل بالوحي الصريح.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ رَيْسُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ تقرير وتحقيق للإظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفيته، أي: فإنه تعالى يسلك من جميع جوانب الرسول عند إظهاره على غيبه حرّساً من الملائكة يحرسونه من تعرّض الشياطين لما أظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالته.

وقوله تعالى: / ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ متعلّق بـ ﴿يَسْلُكُ﴾، غاية له من حيث إنه مترتب على الإبلاغ المترتب عليه؛ إذ المراد به العلم المتعلّق بالإبلاغ الموجود بالفعل. و"أن" مخففة من الثقل، واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف، والجملة خبرها. و﴿رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ عبارة عن الغيب الذي أريد إظهار المرتضى عليه، والجمع باعتبار تعدّد أفراده.

[٢٣٥]

وضمير ﴿أَبْلَغُوا﴾ إمّا لـ "الرصد" فالمعنى أنه تعالى يسلكهم من جميع جوانب المرتضى ليعلم أن الشأن قد أبلغوه رسالات ربهم سالمة عن الاختطاف والتخليط علماً مستتبّاً للجزاء، وهو أن يعلمه موجوداً حاصلاً بالفعل، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ﴾ [محمد، ٤٧/٣١]. والغاية في الحقيقة هو الإبلاغ والجهاد، وإيراد علمه تعالى لإبراز اعتنائه تعالى بأمرهما والإشعار بترتيب الجزاء عليهما والمبالغة في الحثّ عليهما والتحذير عن التفريط فيهما. وإمّا لـ ﴿مَنْ أَرْضَى﴾<sup>٢</sup> والجمع باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾ كما أن الأفراد في الضميرين السابقين باعتبار لفظهما

١ تكون بتوسط الأنبياء.

٢ السياق: إمّا لـ "الرصد" ... وإمّا لـ ﴿مَنْ أَرْضَى﴾ ...

١ على ما ذهب إليه الزمخشري في الكشف،

٤٧٧/٤ ورده البيضاوي في أنوار التنزيل،

٤٥٨/٣ بأن كرامات الأولياء عن المغيّبات



فالمعنى ليعلم أنه قد أبلغ الرسل الموحى إليهم رسالات ربهم إلى أممهم كما هي من غير اختطاف ولا تخليط بعد ما أبلغها الرصد إليهم كذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي: بما عند الرصد أو الرسل عليهم السلام، حال من فاعل ﴿يَسْأَلُكَ﴾ بإضمار "قد" أو بدونه على الخلاف المشهور،<sup>١</sup> جيء بها لتحقيق استغنائه تعالى في العلم بالإبلاغ عما ذكر من سلك الرصد على الوجه المذكور، أي: يسلكهم بين يديه ومن خلفه ليرتب عليه علمه تعالى بما ذكر، والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال جميعاً.

﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ﴾ ممّا كان وما سيكون ﴿عَدَدًا﴾ أي: فرداً فرداً، وهو تمييز منقول من المفعول به، كقوله تعالى: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر، ١٢/٥٤]. والأصل أحصى عدد كل شيء. وقيل: هو حال، أي: معدوداً محصوراً، أو مصدر بمعنى "إحصاء".<sup>٢</sup>

وأياً ما كان ففائدته بيان أن علمه تعالى بالأشياء ليس على وجه كلي إجمالي؛ بل على وجه جزئي تفصيلي، فإن الإحصاء قد يُراد به الإحاطة الإجمالية كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم، ٣٤/١٤] / أي: لا تقدرُوا على حصرها إجمالاً فضلاً عن التفصيل، وذلك لأن أصل الإحصاء أن الحاسب إذا بلغ عقداً معيناً من عقود الأعداد كالعشرة والمائة والألف وضع حصاةً ليحفظ بها كميّة ذلك العقد، فيبني على ذلك حسابه هذا. وأما ما قيل: من أن قوله تعالى: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾... إلى آخره، معطوف على مقدّر يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ﴾، كأنه قيل: قد عَلِمَ ذلك و﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾... إلخ،<sup>٣</sup> فبمعزل من السداد.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جنّي صدق محمداً وكذب به عتق رقبة».<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٤١٦/٢٧، الكشف للزمخشري، ١٤٧٧/٤ الباب لابن عادل، ٤٤٨/١٩. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>٢</sup> انظر تفصيل المسألة في الإنصاف في مسائل الخلاف للأنباري، ٢٥٨-٢٥٢/١.

<sup>٣</sup> الوجهان في الكشف للزمخشري، ٤٧٧/٤.

<sup>٤</sup> أورد هذا الوجه ابن عادل في الباب، ٤٤٨/١٩.



## سورة المزمل

مَكِّيَّة، وهي تسع عشرة أو عشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَتَأْتِيَهَا الْمَرْمَلُ ۝ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۝ أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۝ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأًا وَأَقْوَمُ قِيلًا ۝﴾

﴿يَتَأْتِيَهَا الْمَرْمَلُ﴾ أي: المَترَمَل، من "ترَمَل بشابه" إذا تَلَفَف بها، فأدغم "التاء" في "الزاء". وقد قُرئ على الأصل،<sup>١</sup> وقُرئ: "المَرْمَلُ" من زمله مَبْنِيًا للمفعول<sup>٢</sup> ومَبْنِيًا للفاعل.<sup>٣</sup> قيل: خُوطب به النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم تهجينًا لما كان عليه من الحالة، حيث كان عليه السلام متلففًا بقطيفة مستعدًا للنوم، كما يفعله مَنْ لا يهتمُّ أمر ولا يعنيه شأن، فأمر بأن يترك الترمَل إلى التشمّر للعبادة والهَجُود إلى التهجّد.<sup>٤</sup>

وقيل: دخل عليه السلام على خديجة وقد جُثَّ<sup>٥</sup> فرَقًا<sup>٦</sup> أول ما أتاه جبريلُ عليهما السلام وبَوادره<sup>٧</sup> ترعد، فقال: زملوني، فحَسِبَ أَنَّهُ عَرِضَ لَهُ، فَبَيْنَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ إِذْ نَادَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمَرْمَلُ﴾.<sup>٨</sup> فيكون تخصيص وَضْع الترمَل بالخطاب للمُلاطَفة والتأنيس، كما في قوله عليه السلام لعلي رضي الله عنه

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي بن كعب

والأعمش. شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٩٠

المعني في القراءات للنزازاوي، ص ١٨٤٦.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن عكرمة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ٤٩٠.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

٤٧٨/٤.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤٧٩/٤.

<sup>٥</sup> جُثَّ: فزع. لسان العرب لابن منظور، «جأث».

<sup>٦</sup> الفرق: الخوف والدُّعْر. لسان العرب لابن

منظور، «فرق».

<sup>٧</sup> البوادر جمع البادرة: وهي من الإنسان اللحمية بين

المنكِب والعنق. لسان العرب لابن منظور، «بدر».

<sup>٨</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤٧٩/٤.

حين غاضب فاطمة رضي الله عنها فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب: «قُمْ يا أبا تراب»<sup>١</sup> ملاطفة له وإشعارًا بأنه غير عاتب عليه.

وقيل: المعنى: يا أيها الذي زُجِلَ أمرًا عظيمًا هو أمر النبوة،<sup>٢</sup> أي: حمله، والزَّجْلُ: الحمل، وازدمله، أي: احتمله، فالتعرض للوصف حيثئذ للإشعار بعلتيه للقيام أو للأمر به، فإنَّ تحميله عليه السلام لأعباء النبوة ممَّا يُوجب الاجتهاد في العبادة.

[و٢٣٦] ﴿قُمِ اللَّيْلُ﴾ أي: قُمْ إلى الصلاة. وانتصاب / ﴿اللَّيْلُ﴾ على الظرفية. وقيل: القيام مستعار للصلاة، ومعنى ﴿قُمْ﴾: صل. <sup>٣</sup> وقرئ بضم «الميم» وبفتحها.<sup>٤</sup> ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثناء من ﴿اللَّيْلُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿نِصْفَهُ﴾ بدل من ﴿اللَّيْلُ﴾ الباقي بعد الثنيا<sup>٥</sup> بدل الكل، أي: قُمْ نصفه. والتعبير عن النصف المُخرج بالقليل لإظهار كمال الاعتداد بشأن الجزء المقارن للقيام، والإيدان بفضله، وكون القيام فيه بمنزلة القيام في أكثره في كثرة الثواب، واعتبار قلته بالنسبة إلى الكل مع عرائه عن الفائدة خلاف الظاهر. ﴿أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ﴾ أي: أنقص القيام من النصف المقارن له في الصورة الأولى ﴿قَلِيلًا﴾ أي: نقصًا قليلًا، أو مقدارًا قليلًا بحيث لا ينحط إلى نصف النصف.

﴿أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ أي: زد القيام على النصف المقارن له، فالمعنى تخيره عليه السلام بين أن يقوم نصفه أو أقل منه أو أكثر.

وقيل: قوله تعالى ﴿نِصْفَهُ﴾ بدل من ﴿قَلِيلًا﴾، والتخيير بحاله.<sup>٦</sup> وليس بسديد، أما أولًا فلأنَّ الحقيق بالاعتناء الذي يُنبئ عنه الإبدال هو الجزء الباقي

١ المعجم الكبير للطبراني، ٢٠٢/٦ (٦٠١٠).

٢ مروي عن عكرمة في جامع البيان للطبري،

٢٣/٢٣٥٨، والكشاف للزمخشري، ٤/٤٧٩.

٣ هو من أمثلة المجاز المرسل الذي سُمي فيه

الشيء باسم جزئه عند البلاغيين. انظر: الإيضاح

للقرطبي، ص ٣٩٩.

٤ قراءة شاذة، مروية عن أبي السَّمال. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٦٤.

٥ قراءة شاذة، مروية عن أبي السَّمال. شواذ

القراءات للكرمانلي، ص ٤٩٠.

٦ الثنيا: الاستثناء. لسان العرب لابن منظور، «ثني».

٧ الوجه في الكشاف للزمخشري، ٤/٤٧٩.

والتبيان للمكبري، ٢/١٢٤٧ وأنوار التنزيل

للبيضاوي، ٣/٤٦٠.

بعد الشئ المقارن للقيام لا الجزء المخرج العاري عنه، وأما ثانيًا فلأن نقص القيام وزيادته إنما يعتبران بالقياس إلى معياره الذي هو النصف المقارن له، فلو جعل ﴿نِصْفَهُ﴾ بدلًا من ﴿قَلِيلًا﴾ لزم اعتبار نقص القيام وزيادته بالقياس إلى ما هو عارٍ عنه بالكليّة، والاعتذار بتساوي النصفين مع كونه تمحلًا ظاهرًا اعتراف بأن الحق هو الأول.

وقيل: ﴿نِصْفَهُ﴾ بدل من ﴿الَّيْل﴾ و﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثناء من النصف، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ و﴿عَلَيْهِ﴾ للنصف، والمعنى التخيير بين أمرين: بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البتات، وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه. وقيل: الضميران للأقل من النصف، كأنه قيل: قم أقل من نصفه أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلًا.<sup>١</sup> وقيل وقيل.<sup>٢</sup>

والذي يليق بجزالة التنزيل هو الأول.<sup>٣</sup> والله أعلم بما في كتابه الجليل.

﴿وَرَزَّلَ الْقُرْآنَ﴾ في أثناء ما ذكر من القيام، أي: اقرأه على تودة وتبيين حروف ﴿تَرْتِيلًا﴾ بليغًا بحيث يتمكن السامع من عدّها، من قولهم: "تغرّ رتل ورّتل" إذا كان / مفلجًا.

[٢٣٦ظ]

﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ﴾ أي: سنوحى إليك، وإيثار "الإلقاء" عليه لقوله تعالى: ﴿قَوْلًا ثَقِيلًا﴾، وهو القرآن العظيم المنطوي على تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين لا سيما على الرسول صلى الله عليه وسلم، فإنه عليه السلام مأمور بتحملها وتحميلها للأمة. والجملة اعتراض بين الأمر وتعليقه لتسهيل ما كلفه عليه السلام من القيام.

وقيل: معنى كونه ثقیلاً أنّه رصين لرزانة لفظه ومتانة معناه، أو ثقیلاً على المتأمل فيه لافتقاره إلى مزيد تصفية للسرّ وتجريد للنظر،<sup>٤</sup> أو ثقیلاً في الميزان،<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ١٤٧٩، والبيان للعكبري، ١٢٤٧/٢ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٠/٣.

<sup>٥</sup> مروي عن الحسين بن الفضل في معالم التنزيل للبغوي، ٢٥٢/٨ وعن الحسن في الكشف للزمخشري، ٤٨٠/٤.

<sup>٢</sup> س - وقيل.  
<sup>٣</sup> كما في البيان للعكبري، ١٢٤٧/٢.

أو على الكفار والفجار، أو ثقیل تلقّيه.<sup>١</sup> عن ابن عباس رضي الله عنهما: «كان إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وترّبد له جلده».<sup>٢</sup> وعن عائشة رضي الله عنها: «رأيتُه ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم<sup>٣</sup> عنه وإنّ جبينه ليَرْفَضُ<sup>٤</sup> عَرَقًا».<sup>٥</sup>

﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ أي: إنّ النفس التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة، أي: تنهض، من «نشأ من مكانه» إذا نهض، أو إنّ قيام الليل، على أنّ الناشئة مصدر من «نشأ» كـ «العافية»، أو إنّ العبادة التي تنشأ بالليل، أي: تحدّث أو ان ساعات الليل، فإنّها تحدّث واحدة بعد واحدة، أو ساعاتها الأول من «نشأ» إذا ابتدأ.

﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ أي: هي خاصّة أشدّ ثبات قدم أو كلفة، فلا بدّ من الاعتناء بالقيام. وقرئ: «وطأ»، أي: أشدّ مواطاة يواطئ قلبها لسانها إن أريد بها النفس، أو يواطئ فيها قلب القائم لسانه إن أريد بها القيام أو العبادة أو الساعات، أو أشدّ موافقة لما يُراد من الخشوع والإخلاص.

﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ وأسدّ مقالًا وأثبت قراءة لحضور القلب وهدوء الأصوات.

﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾<sup>٦</sup> وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا<sup>٧</sup> رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا<sup>٨</sup> وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْجِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا<sup>٩</sup> وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهْلُهمْ قَلِيلًا<sup>١٠</sup> إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا<sup>١١</sup> وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا<sup>١٢</sup> يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا<sup>١٣</sup>

﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ أي: تقلّبًا وتصرفًا في مهمّاتك واشتغالاتك بشواغلِكَ فلا تستطيع أن تنفرغ للعبادة، فعليك بها في الليل، وهذا بيان للداعي

<sup>٤</sup> ارفضّ الغرق: جرى وسال. لسان العرب لابن منظور، «رفض».

<sup>١</sup> هذان الوجهان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٠/٣.

<sup>٥</sup> صحيح البخاري، ٦/١ (٢) صحيح مسلم، ١٨١٦/٤ (٢٣٣٣) الكشاف للزمخشري، ٤٨٠/٤.

<sup>٢</sup> مسند أحمد، ٣٤/٤ (٢١٣١) الكشاف للزمخشري، ٤٨٠/٤.

<sup>٦</sup> قرأ بها أبو عمرو وابن عامر. النشر لابن الجزري، ٣٩٣/٢.

<sup>٣</sup> يفصم عنه، أي: يقلع عنه. لسان العرب لابن منظور، «فصم».

الخارجي إلى / قيام الليل بعد بيان ما في نفسه من الداعي. وقُرى: "سَبَخًا"،<sup>١</sup> [٢٣٧و] أي: تفرّق قلب بالشواغل، مستعار من "سَبَخ الصوف"، وهو نفسه ونَشْر أجزائه. ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ وذُم على ذكره تعالى ليلاً ونهاراً على أي وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم.

﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ﴾ أي: وانقطع إليه بمجامع الهمة واستغراق العزيمة في مراقبته، وحيث لم يكن ذلك إلا بتجريد نفسه عليه السلام عن العوائق الصادة عن مراقبة الله تعالى وقطع العلائق عما سواه قيل: ﴿تَبَتَّلًا﴾ مكان "تَبَتَّلًا"، مع ما فيه من رعاية الفواصل.

﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ مرفوع على المدح. وقيل: على الابتداء، خبره: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.<sup>٢</sup> وقُرى بالجرّ<sup>٣</sup> على أنه بدل من ﴿رَبِّكَ﴾. وقيل: على إضمار حرف القسم، جوابه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.<sup>٤</sup> و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ لترتيب الأمر وموجبه على اختصاص الألوهية والربوبية به تعالى.

﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ ممّا لا خير فيه من الخرافات ﴿وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ بأن تُجانبهم وتُدارئهم ولا تكافئهم وتكلّ أمورهم إلى ربهم، كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: دعني وإياهم وكلّ أمرهم إليّ فإنّي أكفيكمهم. ﴿أُولَى النَّعْمَةِ﴾ أرباب النعم وهم صناديد قريش ﴿وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا﴾ زماناً قليلاً.

﴿إِنْ لَدَيْنَا نَكَّالًا﴾ جمع "نكل" وهو القيد الثقيل، والجملة تعليل للأمر، أي: إنّ لدينا أموراً مضادة لتنعمهم ﴿وَجَاحِيماً ۖ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ ينشَب في الحلق ولا يكاد يُساغ كالضريع والزقوم ﴿وَعَذَابًا أَلِيماً﴾ ونوعاً آخر من العذاب مؤلماً لا يُقدّر قدره ولا يُدرّك كُنْهه، كلّ ذلك مُعدّ لهم ومُرصد.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن يحيى بن يعمر وعكرمة

وابن أبي عبلّة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١٦٤، شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩٠.

<sup>٢</sup> هذا الوجه في التبيان للعكبري، ١٢٤٧/٢

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦١/٣، واللباب لابن

عادل، ٤٦٨/١٩.

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي ويعقوب

وخلف وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٩٣/٢.

<sup>٤</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٤٨١/٤ -

٤٨٢.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ أي: تضطرب وتزلزل، ظرف للاستقرار / الذي تعلق به ﴿لَدَيْنَا﴾. وقيل: متعلق بمضمر هو صفة لـ ﴿عَذَابًا﴾، أي: عذابًا واقعًا يوم ترجف. <sup>١</sup> ﴿وَكَاثِبَ الْجِبَالِ﴾ مع صلابتها وارتفاعها ﴿كَثِيبًا﴾ رملاً مجتمعاً من "كثب الشيء" إذا جمعه، كأنه فعيل بمعنى مفعول. ﴿مَهِيلاً﴾ مشوراً من "هيل هَيْلًا" إذا نُثر وأُسيل.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ۖ﴾ <sup>١٦</sup> فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ السَّمَاءُ مِنْفَطِرٌ بِهِ ۚ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۝

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ يشهد يوم القيامة بما صدر عنكم من الكفر والعصيان ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ هو موسى عليه السلام. وعدم تعيينه لعدم دخله في التشبيه.

﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ﴾ الذي أرسلناه إليه، ومحل "الكاف" النصب على أنها صفة لمصدر محذوف، أي: إنا أرسلنا إليكم رسولاً فعصيته، كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿شَهِدًا عَلَيْكُمْ﴾، إرسالاً كائنًا كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً فعصاه، وقوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ خارج من التشبيه جيء به للتنبيه على أنه سيحقيق بهؤلاء ما حاق بأولئك لا محالة. والوبيل: الثقل الغليظ من قولهم: "كلأ وبيل"، أي: وخيم لا يستمرأ لثقله، والوبيل: العصا الضخمة.

﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ﴾ أي: كيف تقون أنفسكم ﴿إِنْ كَفَرْتُمْ﴾ أي: بقيتم على الكفر ﴿يَوْمًا﴾ أي: عذاب يوم ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ﴾ من شدة هوله وفظاعة ما فيه من الدواهي ﴿شِيبًا﴾ شيوخاً جمع "شيب" إما حقيقة أو تمثيلاً، وأصله أن الهموم والأحزان إذا تفاقت على المرء ضعفت قواه وأسرع فيه الشيب. وقد جُوز أن يكون ذلك وصفاً لليوم بالطول. <sup>٢</sup> وليس بذاك.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٨٣.

<sup>١</sup> هذا الوجه في التبيان للعكبري، ١١٢٤٧/٢ واللباب لابن عادل، ١٩/٤٧١.



﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ﴾ أي: منشق. وقرأ: "مُنْفَطِرٌ"، أي: متشقق، والتذكير لإجرائه على موصوف مذكّر، أي: شيء منفطر، عبّر عنها بذلك للتنبيه على أنه تبدلت حقيقتها وزال عنها اسمها ورسمها ولم يبقَ منها إلا ما يُعبّر عنه بالشيء. وقيل: لتأويل السماء بالسقف. / وقيل: هو من باب النسب، أي: ذات انفطار.<sup>٢</sup> [٢٣٨و]

و"الباء" في قوله تعالى: ﴿بِهِ﴾ مثلها في "فطرْتُ العودَ بالقدوم" ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا﴾ الضمير لله عز وجل، والمصدر مضاف إلى فاعله، أو لـ "اليوم" وهو مضاف إلى مفعوله.

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝﴾

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ إشارة إلى الآيات المنطوية على القوارع المذكورة. ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ موعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ بالتقرب إليه بالإيمان والطاعة، فإنه المنهاج الموصّل إلى مرضاته.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَن لَّنْ نَّحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخَرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝﴾

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ﴾ أي: أقلّ منهما، استعير له الأدنى لما أن المسافة بين الشيتين إذا دنت قلّ ما بينهما من الأحيار. ﴿وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿أَدْنَىٰ﴾. وقرأنا بالجزر<sup>٣</sup> عطفاً على ﴿ثُلُثِي اللَّيْلِ﴾. ﴿وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ أي: ويقوم معك طائفة من أصحابك.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري، <sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٣/٢.

<sup>٣</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤٨٣/٤.

﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ وحده لا يقدر على تقديرهما أحد أصلاً، فإن تقديم الاسم الجليل مبتدأ وبناء يقدر عليه موجب للاختصاص قطعاً، كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾ أي: علم أن الشأن لن تقدرُوا على تقدير الأوقات، ولن تستطيعوا ضبط الساعات أبداً. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ بالترخيص في ترك القيام المقدور ورفع التبعة عنكم في تركه.

﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل، غُبر عن الصلاة بالقراءة، كما غُبر عنها بسائر أركانها. قيل: كان التهجد واجباً على التخيير المذكور فعسر عليهم القيام به فنسخ به، ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس. وقيل: هي قراءة القرآن بعينها، قالوا: من قرأ مائة آية من القرآن في ليلة لم يحاجه. وقيل: من قرأ مائة آية كتب من القانتين. وقيل: خمسين آية.<sup>١</sup>

﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى﴾ استئناف مبين لحكمة أخرى داعية إلى الترخيص والتخفيف. ﴿وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ يسافرون فيها للتجارة ﴿يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ وهو الربح، / وقد غمّ ابتغاء الفضل لتحصيل العلم. ﴿وَأَخْرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وإذا كان الأمر كما ذكر وتعاضدت الدواعي إلى الترخيص ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ من غير تحمّل المشاق.

[٢٣٨ظ]

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أي: المفروضة ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ الواجبة. وقيل: هي زكاة الفطر؛ إذ لم يكن بمكة زكاة، ومن فسرّها بالزكاة المفروضة جعل آخر السورة مدنياً.<sup>٢</sup> ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ أريد به الإنفاقات في سبيل الخيرات أو أداء الزكاة على أحسن الوجوه وأنفعها للفقراء.

﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ أي: خير كان مما ذكر وما لم يذكر ﴿تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا﴾ من الذي تؤخرونه إلى الوصية عند الموت، و﴿خَيْرًا﴾ ثاني مفعولي ﴿تَجِدُوا﴾، وهو تأكيد أو فضل وإن لم يقع بين معرفتين،

<sup>١</sup> هذه الأقوال الأربعة في الكشف للزمخشري، <sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٨٥.

فإنَّ "أَفْعَلَ مِنْ" في حُكْم المعرفة، ولذلك يمتنع مِنْ حرف التعريف. وقُرئ: "هُوَ خَيْرٌ"<sup>١</sup> على الابتداء والخبر.

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ في كافّة أحوالكم، فإنَّ الإنسان قلّما يخلو مِنْ تفريط، ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

عن النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قرأ سورة المزمل رفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة».<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> (١/٧٣) التفسير الوسيط للواحدى، ٣٧١/٤ (المزمل، ١/٧٣) الكشف للزمخشري، ٤٨٥/٤. وهو جزء مِنْ حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال والبصري والعنبري والأديب عن أبي بكر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٤، المغني في القراءات للنزّازي، ص ١٨٥٠. الكشف والبيان للعلبي، ٤٦٨/٢٧ (المزمل،



## سورة المُدَّثِّر

مَكِّيَّة، وهي ست وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ أي: المُتَدَثِّر، وهو لابس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذي يلي الجسد. قيل: هي أول سورة نزلت.<sup>١</sup> رُوي عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كنتُ على جبل جِراء فتوديت: يا محمد إنك رسول الله، فنظرتُ عن يميني ويساري فلم أرَ شيئاً، فنظرتُ فوقي فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض، يعني المَلَك الذي ناداه، فزُعت ورجعتُ إلى خديجة، فقلت: دثروني دثروني، فنزل جبريلُ وقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ﴾».<sup>٢</sup>

وعن الزُّهري: إنَّ أول ما نزل سورة اقرأ إلى قوله تعالى: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق، ٥/٩٦]، فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلو شواهِق الجبال، فأتاه جبريلُ عليه السلام، وقال: «إنك نبيُّ الله»، فرجع إلى / خديجة، فقال: «دثروني وصبوا عليَّ ماءً بارداً»، فنزل: ﴿يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ﴾.<sup>٣</sup>

وقيل: سَمِعَ مِن قريش ما كرهه فاغتم، فتغطى بثوبه متفكراً كما يفعل المغموم، فأمر ألا يدع إنذارهم وإن أسمعوه وأذوه.<sup>٤</sup> وقيل: كان نائماً متدثراً.

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٠١/٢٣-٤٠٢. <sup>٢</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٤٠٢/٢٣-٤٠٣.

<sup>٣</sup> ٤٠٣. وبمعناه في مسند أحمد، ٣٨٤/٢٣.

<sup>٤</sup> (١٥٢١٤) وصحيح البخاري، ١٦١/٦ (٤٩٢٢) وصحيح مسلم، ١٤٤/١ (٢٥٧).

<sup>٤</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٤٨٦/٤.

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٠١/٢٣-٤٠٢. والكشاف للزمخشري، ٤٨٦/٤.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ١٦١/٦ (٤٩٢٢) وصحيح مسلم، ١٤٤/١ (٢٥٧) وجامع البيان للطبري، ٤٠١-٤٠٢/٢٣.

والكشاف للزمخشري، ٤٨٦/٤.

وقيل: المراد المتدثر بلباس النبوة والمعارف الإلهية.<sup>١</sup> وقُرئ: «الْمُدَّثِرُ»<sup>٢</sup> على صيغة اسم المفعول من «دثره»، أي: الذي دثر هذا الأمر العظيم وعُصِب به. وفي حرف أبي المنذر: «يَا أَيُّهَا الْمُتَدَثِّرُ»<sup>٣</sup> على الأصل.

﴿قُمْ﴾ أي: من مضجعك أو قم قيام عزم وتصميم ﴿فَأَنْذِرْ﴾ أي: افعَل الإنذار وأحذثه. وقيل: أنذر قومك، كقوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء، ٢١٤/٢٦]، أو جميع الناس، حسبما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبا، ٢٨/٣٤].<sup>٤</sup>

﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ واختص ربك بالتكبير، وهو وصفه تعالى بالكبرياء اعتقادًا وقولًا. ويروى أنه لما قال رسول الله: «الله أكبر»، فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحي.<sup>٥</sup> وقد يُحمَل على تكبير الصلاة، و«الفاء» لمعنى الشرط، كأنه قيل: ما كان، أي: أي شيء حدث فلا تدع تكبيره،<sup>٦</sup> أو للدلالة على أن المقصود الأولي من الأمر بالقيام أن يكبر ربه وينزهه من الشرك، فإن أول ما يجب معرفة الصانع جلّ جلاله، ثم تنزيهه عما لا يليق بجنابه.<sup>٧</sup>

﴿وَتَبَايَكَ فَطَهِّرْ﴾ ممّا ليس بطاهر فإنّه واجب في الصلاة وأولى وأحبّ في غيرها، وذلك بصيانتها وحفظها عن النجاسات وغسلها بعد تلطّخها، وبتقصيرها أيضًا فإنّ طولها يؤدّي إلى جرّ الذُّيول على القاذورات، وهو أوّل ما أمر به عليه السلام من رَفْض العادات المذمومة. وقيل: هو أمر بتطهير النفس ممّا يُستقذر من الأفعال ويُستهجن من الأحوال، يقال: «فلان طاهر الذيل والأردان»<sup>٨</sup> / إذا وصفوه بالنقاء من المعائب ومدانيس الأخلاق.<sup>٩</sup>

[٢٣٩ظ]

١ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٤/٣.  
٢ قراءة شاذّة، مرويّة عن عكرمة. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٤٩١.  
٣ قراءة شاذّة، مرويّة عن أبي بن كعب والأعمش. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٤٩١، المغني في القراءات للنوّزوازي، ص ١٨٥١.  
٤ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٤/٣.  
٥ بلفظ قريب في التفسير البسيط للواحدي، ٣٩٥/٢٢ والكشاف للزمخشري، ٤٨٦/٤ واللباب لابن عادل، ٤٩٤/١٩.  
٦ هذا الوجه في الكشاف للزمخشري، ٤٨٦/٤.  
٧ هذا الوجه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٥/٣.  
٨ الأردن جمع رُذن: وهو مقدّم كمّ القميص. لسان العرب لابن منظور، «ردن».  
٩ القول في الكشاف للزمخشري، ٤٨٧/٤.

﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ أي: واهجر العذاب بالثبات على هَجْر ما يؤدِّي إليه من المآثم. وقرئ بكسر "راء"،<sup>١</sup> وهما لغتان كالذكر والذكر.

﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ ولا تُعْطِ مُسْتَكْثِرًا، أي: رائيًا لما تعطيه كثيرًا، أو طالبًا للكثير، على أنه نهى عن الاستغزار، وهو أن يَهَب شيئًا وهو يطمع أن يتعوّض من الموهوب له أكثر ممّا أعطاه، وهو جائز، ومنه الحديث: «المُسْتَغْزِرُ يَثَاب مِنْ هِبَتِهِ».<sup>٢</sup> فالنهي إمّا للتحريم وهو خاصّ برسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم؛ لأنّ الله تعالى اختار له أشرف الأخلاق وأحسن الآداب، أو للتنزيه للكلّ.

وقرئ: "تَسْتَكْثِرُ"<sup>٣</sup> بالسكون اعتبارًا بحال الوقف، أو إبدالًا مِنْ «تَمْنُنْ»، كأنه قيل: ولا تمنن ولا تستكثر، على أنه مِنْ «الْمَنْ» الذي في قوله تعالى: ﴿مَنْنَا وَلَا آذَى﴾ [البقرة، ٢/٢٦٢]؛ لأنّ "مَنْ يَمْنُنْ بما يعطي": يستكثره ويعتدّ به. وقرئ بالنصب<sup>٤</sup> بإضمار "أن" مع إبقاء عملها، كقول مَنْ قال:

ألا أيُّ هذا الزّاجري أحضّر الوغى<sup>٥</sup>

وقد قرئ بإثباتها.<sup>٦</sup> ويجوز في قراءة الرفع أن تُحذف "أن" ويُطْل عملها، كما يروى "أحضر الوغى" بالرفع.<sup>٧</sup>

﴿وَلِرَبِّكَ﴾ أي: لوجهه تعالى أو لأمره ﴿فَاصْبِرْ﴾ فاستعمل الصبر. وقيل: على أذية المشركين. وقيل: على أداء الفرائض.<sup>٨</sup>

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والكسائي وحزمة وخلف وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٩٣/٢.

<sup>٢</sup> المصنّف لابن أبي شيبة، ١٤٦/١٢ (٢٢١٢٧)؛ الكشف للزمخشري، ٤٨٧/٤. وانظر: تخرّيج أحاديث الكشف للزيلعي، ٥٨/٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وابن أبي عبله. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٤؛ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩١.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: تمامه:

وأن أشهد اللذات هل أنت مُخلدي والبيت من معلقة طرفة بن العبد، وهو في ديوانه، ص ٤٤٥ وهو له في كتاب سيويه، ٩٩/٣، ١١٠٠، وجامع البيان للطبري، ٤٢٣/٢٤ (البلد، ١٤/٩٠) وهو بلا عزو في الكشف للزمخشري، ٤٨٧/٤.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٤.

<sup>٧</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤٨٧/٤ وانظر الكلام على وجهي النصب والرفع في بيت طرفة في شرح القصائد السبع لابن الأنباري، ص ١٩٣. القولان في الكشف للزمخشري، ٤٨٧/٤.

﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ ۝ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۝﴾

﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ أي: نُفخ في الصُّور، وهو فاعول من النُّفْر بمعنى التصويت، وأصله القَزْع الذي هو سبب الصُّوت، و"الفاء" للسبيبة، كأنه قيل: اصبر على أذاهم فيين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه، والعامل في ﴿إِذَا﴾ ما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فإنّ معناه عُسْر الأمر على الكافرين، / وذلك إشارة إلى وقت النُّفْر، وما فيه من معنى البُعد مع قُرب العهد بالمُشار إليه للإيذان ببُعد منزلته في الهول والفظاعة، ومحله الرفع على الابتداء، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل منه مبني على الفتح لإضافته إلى غير متمكّن، والخبر ﴿يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾.

[١٩٤٠]

وقيل: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف للخبر، إذ التقدير: فذلك الوقت وقوع يوم عسير، و﴿عَلَى﴾ متعلّقة بـ﴿عَسِيرٌ﴾<sup>١</sup>. وقيل: بمحذوف هو صفة لـ﴿عَسِيرٌ﴾ أو حال من المستكبر فيه،<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ تأكيد لعُسره عليهم مُشعر بيُسره على المؤمنين.

واختلف في أنّ المراد به يوم النفخة الأولى أو الثانية، والحقّ أنّها الثانية؛ إذ هي التي يختصّ عُسرُها بالكافرين، وأمّا النفخة الأولى فحكمها الذي هو الإصعاق يعمّ البرّ والفاجر، على أنّها مختصة بمن كان حيّاً عند وقوعها، وقد جاء في الأخبار أنّ في الصُّور ثقباً بعدد الأرواح كلّها، وأنّها تُجمع في تلك الثُّقب في النفخة الثانية فتخرج عند النفخ من كلّ ثقبه روح إلى الجسد الذي نُزعت منه فيعود الجسد حيّاً بإذن الله عزّ وجلّ.<sup>٣</sup>

﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۝ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۝ وَبَنِينَ شُهُودًا ۝ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۝ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۝ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۝ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ۝ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۝ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۝ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۝ ثُمَّ نَظَرَ ۝ ثُمَّ عَبَسَ وَسَكَرَ ۝ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۝ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ۝ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۝ سَأُضْلِيهِ سَقَرَ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ۝ لَا تُبْقَى وَلَا تُنْقَرُ ۝ لَوْ آحَا لِلْبَشَرِ ۝ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ۝﴾

٢ الكلام في الباب لابن عادل، ٥٠٥/١٩.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤٨٨/٤.

٢ القول في التبيان للعكبري، ١٢٥٠/٢.



﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ حال إِمَّا مِنْ "الياء"، أي: ذرني وحدي معه، فإنني أكفيكه في الانتقام منه، أو مِنْ "التاء"، أي: خلقتُه وحدي لم يشركني في خلقه أحد، أو مِنْ العائد المحذوف، أي: وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا فريدًا لا مَالَ له ولا ولد. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي، وكان يلقَّب في قومه بالوحيد، فهو تهكُّم به وبلقبه، وصُزِفَ له عن الغرض الذي يؤمُّونه مِنْ مدحه إلى جهة ذمِّه بكونه وحيدًا مِنَ المال والولد،<sup>١</sup> أو وحيدًا مِنْ أبيه؛ لأنَّه كان زنيماً كما مرَّ، أو وحيدًا في الشرارة.<sup>٢</sup>

﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا﴾ مبسوطًا كثيرًا أو مُمدَّدًا بالنماء مِنْ "مدَّ النهر ومدَّه نهر آخر". قيل: كان له الضَّرْع والزَّرْع والتجارة.<sup>٣</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما: / هو ما كان له بين مكَّة والطائف مِنْ صنوف الأموال.<sup>٤</sup> وقيل: كان له بالطائف بستان لا تنقطع ثماره صيفًا وشتاءً.<sup>٥</sup> وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبیر: كان له ألف دينار.<sup>٦</sup> وقال قتادة: ستَّة آلاف دينار.<sup>٧</sup> وقال سفيان الثوري: أربعة آلاف دينار.<sup>٨</sup> وقال الثوري أيضًا: ألف ألف دينار.<sup>٩</sup>

﴿وَيَبِّينُ شُهُودًا﴾ حضورًا معه بمكَّة يتمتَّع بمشاهدتهم لا يفارقونه للتصرّف في عمل أو تجارة لكونهم مكفَّيَّين لوفور نعمهم وكثرة خدَمهم، أو حضورًا في الأندية والمحافل لوجاهتهم واعتبارهم. قيل: كان له عشرة بنين.<sup>١٠</sup> وقيل: ثلاثة عشر. وقيل: سبعة، كلَّهم رجال: الوليد بن الوليد<sup>١١</sup> وخالد

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٨٨.

<sup>٢</sup> هذان الوجهان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٦٦.

<sup>٣</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ٨/٢٦٦.

والكشف للزمخشري، ٤/٤٨٨.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٨/٢٦٦.

والكشف للزمخشري، ٤/٤٨٨.

<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٨٨.

<sup>٦</sup> جامع البيان للطبري، ٢٣/٤٢٢ معالم التنزيل

للـبـغـوي، ٨/٢٦٦ الكشف للزمخشري، ٤/٤٨٨.

<sup>٧</sup> اللباب لابن عادل، ١٩/٥٠٨، وعن قتادة أنه أربعة آلاف دينار في معالم التنزيل للبغوي، ٨/٢٦٦.

<sup>٨</sup> جامع البيان للطبري، ٢٣/٤٢٣.

<sup>٩</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٨/٢٦٦.

<sup>١٠</sup> مروي عن مجاهد في جامع البيان للطبري، ٢٣/٤٢٤ ومعالم التنزيل للبغوي، ٨/٢٦٧.

والكشف للزمخشري، ٤/٤٨٨.

<sup>١١</sup> هو الوليد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم (ت. نحو ٥٧هـ/ نحو ٦٢٩م).

وعماره<sup>١</sup> وهشام<sup>٢</sup> والعاص والقيس وعبد شمس، أسلم منهم ثلاثة: خالد وهشام وعمار<sup>٣</sup>.

﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا﴾ وبسطت له الرئاسة والجاه العريض حتى لُقِبَ ربحانة قريش.

﴿ثُمَّ يَظْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ على ما أوتيته، وهو استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه، إما لأنه لا مزيد على ما أوتي سعة وكثرة، أو لأنه منافٍ لما هو عليه من كفران النعم ومعاندة المنعم. وقيل: إنه كان يقول: إن كان محمد صادقًا فما خلقت الجنة إلا لي<sup>٤</sup>.

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ وَزَجْرٌ له عن طمعه الفارغ وقطع لرجائه الخائب، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يَتَنَبَّأُ غَنِيًّا﴾ تعليل لذلك على وجه الاستئناف التحقيقي، فإن معاندة آيات المنعم مع وضوحها وكفران نعمته مع سبوغها مما يوجب حرمانه بالكليّة، وإنما أوتي ما أوتي استدراجًا. قيل: ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك<sup>٥</sup>.

﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا﴾ سأغشيه بدل ما يطمعه من الزيادة أو الجنة عقبة شاقة المصعد، وهو مثل لما يلقى من العذاب الصعب الذي لا يطاق. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «يُكَلَّفُ أَنْ يَصْعَدَ عَقْبَةً فِي النَّارِ، كُلَّمَا وَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا ذَابَتْ،

إلى النجاشي وجرت معه قصة فأصيب بعقله وهام مع الوحش، وهو ممن دعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم من قريش لما وضعوا على ظهره الجوز وهو يصلي. انظر: الإصابة لابن حجر، ٢٨٣/٥.

<sup>٢</sup> هو هشام بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، أخو خالد رضي الله عنه، وهو من المؤلفات لقلبهم، انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١٥٤١/٤ والإصابة لابن حجر، ٥٤٤/٦.

<sup>٣</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤٨٨/٤.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤٨٩/٤.

<sup>٥</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٦/٣.

» من أشراف قريش في الجاهلية ومن أجوادهم. وهو أخو خالد بن الوليد رضي الله عنه، أدرك الإسلام وثبت على وثنية قومه إلى أن أسر في وقعة بدر ففداه أخواه هشام وخالد وانصرفا به فأسلم. فحبسه إخوته بمكة، فأفلت ولحق بالنبي صلى الله عليه وسلم. وشهد عمرة القضية، ومات بالمدينة. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١٥٥٨/٤ والإصابة لابن حجر، ٣٤٦ والأعلام للزركلي، ١٢٢/٨.

<sup>١</sup> هو عمار بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، قيل: إنه أسلم مع إخوته خالد وهشام، وقيل: مات كافرًا، لأن قريشًا أرسلوه

فإذا رفعها عادت، وإذا وَضَعَ رجله ذابت، / فإذا رفعها عادت»<sup>١</sup>. وعنه صلى الله عليه وسلم: «الصُّعُود: جبل من نار يُصْعَد فيه سبعين خريفًا، ثم يهوى فيه كذلك أبدًا»<sup>٢</sup>.

﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ﴾ تعليل للوعيد واستحقاقه له، أو بيان لعناده لآياته تعالى، أي: فكَّر ماذا يقول في شأن القرآن وقدَّر في نفسه ما يقوله.

﴿فَقَتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تعجيب من تقديره وإصابته فيه الغرض الذي كان ينتحيه قريش قاتلهم الله، أو ثناء عليه بطريق الاستهزاء به، أو حكاية لما كرّروه من قولهم: «قتل كيف قدَّر» تهكمًا بهم وبإعجابهم بتقديره واستعظامهم لقوله، ومعنى قولهم: «قتله الله ما أشجَّعه!» و«أخزاه الله ما أشعره!» الإشعارُ بأنَّه قد بلغ من الشجاعة والشعر مبلغًا حقيقًا بأن يدعو عليه حاسده بذلك.

رُوي أنَّ الوليد قال لبني مخزوم: والله لقد سمعتُ من محمد أنفًا كلامًا ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن، إنَّ له لحلاوة وإنَّ عليه لطلاوة، وإنَّ أعلاه لمثمر، وإنَّ أسفله لمغدق، وإنَّه يعلو وما يُعلَى. فقالت قريش: صبا والله الوليد، والله لتصبأَنَّ قريش كلَّهم، فقال ابن أخيه أبو جهل: أنا أكفيكموه، فقعد عنده حزينًا، وكلَّمه بما أخماه، فقام فأتاهم فقال: تزعمون أنَّ محمدًا مجنون! فهل رأيتموه يخنق؟ وتقولون: إنَّه كاهن! فهل رأيتموه يتكهن؟ وتزعمون أنَّه شاعر! فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط؟ وتزعمون أنَّه كذاب! فهل جرَّبتم عليه شيئًا من الكذب؟ فقالوا في كلِّ ذلك: اللهم لا، ثم قالوا: فما هو؟ ففكَّر فقال: ما هو إلَّا ساحر، أما رأيتموه يفرِّق بين الرجل وأهله وولده ومواليه، وما الذي يقوله إلَّا سحر يَأْثُرُه عن أهل بابل، فارتجَّ النادي فرحًا وتفرَّقوا معجبين بقوله متعجبين منه.<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٤٢٧/٢٣، المعجم الأوسط للطبراني، ٣٦٦/٥، ٥٥٧٣، معالم التنزيل للبغوي، ٢٦٧/٨-٢٦٨، الكشف للزمخشري، ٤٨٩/٤. <sup>٢</sup> الخبر بلفظ قريب في أسباب النزول للواحدي، ص ٤٦٨، والكشاف للزمخشري، ٤٨٩/٤-٤٩٠. <sup>٣</sup> مسند أحمد، ٢٤٠/١٨، (١١٧١٢) سنن الترمذي، ٤٩٠.

[٢٤١ظ] الأولى، / وفيما بعد على أصلها من التراخي الزماني.

﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ أي: في القرآن، مرة بعد مرة.

﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قطب وجهه لما لم يجد فيه مطعناً، ولم يدر ماذا يقول، وقيل: نظر في وجوه الناس ثم قطب وجهه. وقيل: نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قطب في وجهه.<sup>١</sup> ﴿وَيَسَرَ﴾ إتباع له (عَبَسَ).

﴿ثُمَّ أَدْبَرَ﴾ عن الحق أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ عن أتباعه ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ أي: يروى ويتعلم، و"الفاء" للدلالة على أن هذه الكلمة لما خطرت بباله تفوه بها من غير تلغثم وتلبث.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلاَّ قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ تأكيد لما قبله، ولذلك أخلي عن العاطف.

﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ بدل من ﴿سَأَرْهُقُهُ وَصَعُودًا﴾.<sup>٢</sup>

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ﴾ أي: أي شيء أعلمك ما سقر، على أن ﴿مَا﴾ الأولى مبتدأ و﴿أَدْرَاكَ﴾ خبره و﴿مَا﴾ الثانية خبر؛ لأنها المفيدة لما قصد إفادته من التهويل والتفطيع، و﴿سَقَرُ﴾ مبتدأ، أي: أي شيء هي في وصفها؟ لما مر مراراً من أن ﴿مَا﴾ قد يطلب بها الوصف، وإن كان الغالب أن يطلب بها الاسم والحقيقة.

وقوله تعالى: ﴿لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ﴾ بيان لوصفها وحالها وإنجازاً للوعد الضمني الذي يلوح به ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ﴾. وقيل: حال من ﴿سَقَرُ﴾.<sup>٤</sup> وليس بذاك، أي: لا تبقي شيئاً يلقي فيها إلا أهلكته، وإذا هلك لم تذر هالكاً حتى يعاد، أو لا تبقي على شيء ولا تدعه من الهلاك؛ بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة.

﴿لَوْاحَةٌ لِّلْبَشَرِ﴾ مُغَيَّرَةٌ لِّأَعَالِي الْجِلْدِ مُسَوَّدَةٌ لَهَا. قيل: تلفح الجلد لفحة فتدعه أشد سواداً من الليل.<sup>٥</sup> وقيل: تلوح للناس، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنُرَؤُنَهَا﴾

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٩٠.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٦٧.

<sup>٢</sup> في الآية السابعة عشرة من هذه السورة.

<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٩٠.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: أي لفظها.

عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿التكاثر، ١٠٢/٧﴾. <sup>١</sup> وقرئ: "لَوَاحَةٌ" بالنصب على الاختصاص للتهويل.  
﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي: مَلَكًا أو صِنْفًا أو نَقِيًّا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَلُون  
أمرها ويتسلطون على أهلها. وقرئ بسكون عين "عَشْرٌ" <sup>٢</sup> حذرًا من توالي  
الحركات فيما هو في حكم اسم واحد، وقرئ: "تِسْعَةُ أَعْشُرٍ" / جَمْع "عَشِير" [١٩٤٢]

مثل "يمين" و"أيمن".

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا  
لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا  
الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا  
مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ  
إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾﴾

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ﴾ أي: المدبرين لأمرها القائمين بتعذيب أهلها ﴿إِلَّا  
مَلَائِكَةً﴾ ليخالفوا جنس المعذبين فلا يرقوا لهم ولا يستزوحوا إليهم، ولأنهم  
أقوى الخلق وأقومهم بحق الله عز وجل وبالغضب له تعالى وأشدُّهم بأسًا.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «لأحدهم مثل قوة الثقلين، يسوق أحدهم  
الأمّة وعلى رقبة جبل، فيرمي بهم في النار ويرمي بالجبل عليهم». <sup>١</sup> ورؤي أنّه لما  
نزل ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ قال: أبو جهل لقريش أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا  
برجل منهم، فقال أبو الأشد بن أسيد بن كلدة الجمحي، وكان شديد البطش: أنا  
أكفيكم سبعة عشر فاكفوني أنتم اثنين، فنزلت. <sup>٢</sup> أي: ما جعلناهم رجالًا من جنسكم.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن أنس بن مالك. والمعني

في القراءات للتوزاوازي، ص ١٨٥٤.

<sup>٥</sup> س: وأشد.

<sup>٦</sup> لم أجده في مظاهره. وهو في الكشف والبيان

للعلبي، ٦٠/٢٨، والكشاف للزمخشري، ٤٩١/٤.

<sup>٧</sup> بلفظ قريب في تفسير مقاتل بن سليمان، ٤٩٧/٤،

والكشاف للزمخشري، ٤٩١/٤.

<sup>١</sup> مروى عن الحسن وأبي رزين في جامع البيان

للطبري، ٤٣٤/٢٣، ومعالم التنزيل للبغوي،

٢٧٠/٨، والكشاف للزمخشري، ٤٩٠/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي معاذ وابن أبي عبله

وزيد بن علي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص

١١٦٥، شواذ القراءات للكرماني، ص ٤٩٢

المعني في القراءات للتوزاوازي، ص ١٨٥٣.

<sup>٣</sup> قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢٧٩/٢.

﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: ما جعلنا عددهم إلا العدد الذي تسبب لافتتانهم وهو التسعة عشر، فغُتِرَ بالأثر عن المؤثر تنبيهًا على التلازم بينهما، وليس المراد مجرد جعل عددهم ذلك العدد المُعَيَّن في نفس الأمر؛ بل جَعَلَهُ في القرآن أيضًا كذلك، وهو الحكم بأنَّ عليها تسعة عشر؛ إذ بذلك يتحقَّق افتتانهم باستقلالهم له واستبعادهم لتولّي هذا العدد القليل لتعذيب أكثر الثقلين واستهزائهم به حسبما ذُكر، وعليه يدور ما سيأتي من استيقان أهل الكتاب وازدياد المؤمنين إيمانًا.

قالوا: المخصَّص لهذا العدد أنَّ اختلاف النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنتي عشرة والطبيعية السبع، أو أنَّ جهنم سبع دركات ستُّ منها لأصناف الكفرة، كلِّ صنف يعذب بترك الاعتقاد والإقرار والعمل أنواعًا من العذاب يُناسبها، وعلى كلِّ نوع مَلَك أو صنف أو صفٍّ يتولّاه، وواحدة لعصاة الأمة يُعذبون فيها بترك العمل نوعًا يُناسبه ويتولّاه واحد، أو أنَّ الساعات أربع وعشرون، خمسة منها مصروفة للصلوات الخمس، فيبقى تسعة عشر قد تُصرف إلى ما يؤاخذ به بأنواع من العذاب يتولّاهم الزبانية.<sup>١</sup>

[٢٤٢ظ]

/ ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ متعلِّق بالجعل على المعنى المذكور، أي: ليكتسبوا اليقينَ بنبوته صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن لما شاهدوا ما فيه موافقًا لما في كتابهم. ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾ أي: يزداد إيمانهم كيفيةً بما رأوا من تسليم أهل الكتاب وتصديقهم أنّه كذلك، أو كميّةً بانضمام إيمانهم بذلك إلى إيمانهم بسائر ما أنزل.

﴿وَلَا يَزْتَابِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ تأكيد لما قبله من الاستيقان وازدياد الإيمان، ونفي لما قد يعتري المستيقين من شبهة ما، وإنّما لم يُنظَم ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ في سلك أهل الكتاب في نفي الارتياب، حيث لم يقل: "ولا يرتابوا" للتنبيه على تبائن النفيين حالًا، فإنَّ انتفاء الارتياب من أهل الكتاب مقارن لما يُنافيه من الجحود، ومن المؤمنين مقارن لما يقتضيه من الإيمان، وكم بينهما!

١ الكلام بلفظ قريب في الباب لابن عادل، ٥٢١/١٩.

والتعبيرُ عنهم باسم الفاعل بعد ذكرهم بالموصول والصلة الفعلية المنبثقة عن الحدوث للإيذان<sup>١</sup> بثباتهم على الإيمان بعد ازدياده ورسوخهم في ذلك.

﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك أو نفاق فيكون إخبارًا بما سيكون في المدينة بعد الهجرة ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ المصرون على التكذيب: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أي: أي شيء أراد بهذا العدد المستعرب استغراب المثل. وقيل: لما استبعدوه حسبوا أنه مثل مضروب<sup>٢</sup>. وإفراد قولهم هذا بالتعليل مع كونه من باب فتنتهم للإشعار باستقلاله في الشناعة.

﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ (ذَلِكَ) إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهداية، ومحلّ "الكاف" في الأصل النصب على أنها صفة لمصدر محذوف، وأصل التقدير: يضلّ الله من يشاء. ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ إضلالًا وهدايةً كائنين مثل ما ذكر من الإضلال والهداية، فحذف المصدر وأقيم وصفه مقامه، ثم قُدِّم على الفعل لإفادة القصر، / فصار النظم: مثل ذلك الإضلال وتلك الهداية يضلّ الله من يشاء إضلاله لصرّف اختياره إلى جانب الضلال عند مشاهدته لآيات الله الناطقة بالحق، ويهدي من يشاء هدايته لصرّف اختياره عن مشاهدة تلك الآيات إلى جانب<sup>٣</sup> الهدى لا إضلالًا وهدايةً أدنى منها.

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ﴾ أي: مجموع خلقه التي من جملتها الملائكة المذكورون ﴿إِلَّا هُوَ﴾ إذ لا سبيلَ لأحد إلى حصر الممكنات والوقوف على حقائقها وصفاتها ولو إجمالًا، فضلًا عن الاطلاع على تفاصيل أحوالها من كمّ وكيف ونسبة. ﴿وَمَا هِيَ﴾ أي: سقر أو عدة خزنتها أو الآيات الناطقة بأحوالها ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ إلا تذكرة لهم.

﴿كَلَّا وَالْقَمَرَ﴾ وَاللَّيْلَ إِذَا دُبِّرَ ﴿وَالصُّبْحَ إِذَا أَسْفَرَ﴾ إِنَّهَا لِأَخَذَى الْكَبِيرِ ﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿كَلَّا﴾ ردع لمن أنكرها، أو إنكار ونفي لأن يكون لهم تذكرة.

٢ س: جناب.

١ السياق: والتعبير... للإيذان...

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٦٨/٣.

﴿وَالْقَمَرَ وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ﴾ وُفِّرُ: "إِذَا دَبَّرَ" بمعنى "أَدْبَرَ"، كـ "قَبَّلَ" بمعنى "أَقْبَلَ"، ومنه قولهم: "صاروا كأُمسِ الدابر"، قيل: هو من "دَبَّرَ اللَّيْلُ النَّهَارَ" إِذَا خَلَفَهُ.<sup>٢</sup>  
﴿وَالصُّبْحَ إِذَا أَسْفَرَ﴾ أي: أضاء وانكشف.

﴿إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ﴾ جواب للقسم، أو تعليل لـ ﴿كَلَّا﴾ والقسم معترض للتوكيد، و﴿الْكُبَرِ﴾ جَمْعُ "الكُبَرَى" جعلت ألف التانيث كتابتها فكما جُمعت "فُعْلَةٌ" على "فُعَلٍ" جُمعت "فُعْلَى" عليها، ونظيرها "القواصع" في جَمْعِ "القاصعاء" كأنها جَمْعُ "قاصعة"، أي: لِأَحَدَى الْبَلَايَا أو لِأَحَدَى الدَّوَاهِي الْكُبَرِ، على معنى أَنَّ الْبَلَايَا الْكُبَرِ أو الدَّوَاهِي الْكُبَرِ كثيرة، وهذه واحدة في الْعِظَمِ لَا نَظِيرَ لَهَا.<sup>٣</sup>

﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ تمييز، أي: لِأَحَدَى الْكُبَرِ إِنْذَارًا، أو حَالٌ مِمَّا دَلَّتْ عَلَيْهِ الجملة، أي: كَبُرَتْ مُنْذِرَةً. وُفِّرُ: "نَذِيرٌ" بالرفع على أَنَّهُ خَبِرَ بَعْدَ خَبَرِ لـ ﴿إِنَّ﴾، أو لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ.

﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ بدل من ﴿لِلْبَشَرِ﴾ أي: نَذِيرًا لِمَنْ شَاءَ منكم أَنْ يَسْبِقَ إِلَى الْخَيْرِ فِيهِدِيهِ اللَّهُ تَعَالَى، أو لَمْ يَشَأْ ذَلِكَ فَيُضْلِهِ. وقيل: ﴿لَمَنْ شَاءَ﴾ خبر، و﴿أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ مبتدأ، فيكون في معنى قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف، ٢٩/١٨].<sup>٥</sup>

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ ٢٨ ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ ٢٩ ﴿فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ ٣٠ ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ٣١ ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ ٣٢ ﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ ٣٣ ﴿وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ﴾ ٣٤ ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ ٣٥ ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ٣٦ ﴿حَقَّقْنَا الْيَقِينَ﴾ ٣٧ ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفَاعِينَ﴾ ٣٨

<sup>١</sup> قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والكسائي  
وأبو جعفر وأبو بكر. النشر لابن الجزري،  
٣٩٣/٢.

<sup>٢</sup> الكلام بلفظ قريب في الكشف للزمخشري،  
٤٩٢/٤-٤٩٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذ  
القراءات للكرمانى، ص ٤٩٣.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤٩٣/٤.

<sup>٥</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٤٩٢/٤.



﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ مرهونة عند الله تعالى / بكسبها، والرهينة: [٢٤٣ظ] اسم بمعنى "الرهن"، كـ"الشئمة" بمعنى "الشتم"، لا صفة، وإلا لقال: "رهين"؛ لأنَّ فعلاً بمعنى مفعول لا يدخله "التاء".

﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ فإنَّهم فاكُون رِقَابهم بما أَحَسَنُوا مِنْ أَعْمَالهم، كما يَفَكِّ الراهن رهْنَه بأداء الدَّين. وقيل: هم الملائكة.<sup>١</sup> وقيل: الأطفال.<sup>٢</sup> وقيل: هم الذين سبقت لهم مِنْ الله تعالى الحسنَى.<sup>٣</sup> وقيل: الذين كانوا عن يمين آدم عليه السلام يوم الميثاق. وقيل: الذين يعطون كتبهم بأيمانهم.<sup>٤</sup> ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ لا يُكْتَنه كُنْهها ولا يُدْرَك وصفها. وهو خبر لمبتدأ محذوف، والجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ ممَّا قبله مِنْ استثناء ﴿أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾، كأنه قيل: ما بالهم فقيل: هم في جنات. وقيل: حال مِنْ ﴿أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾. وقيل: مِنْ ضميرهم في قوله تعالى ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾.<sup>٥</sup> وقيل: ظرف للتساؤل.<sup>٦</sup>

وليس المراد بتساؤلهم أن يسأل بعضهم بعضاً على أن يكون كل واحد منهم سائلاً ومستثلاً معاً؛ بل صدور السؤال عنهم مجزئاً عن وقوعه عليهم، فإنَّ صيغة "التفاعل" وإن وُضعت في الأصل للدلالة على صدور الفعل عن المتعدي ووقوعه عليه معاً بحيث يصير كل واحد مِنْ ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً، كما في قولك: "تراءى القوم"، أي: رأى كل واحد منهم الآخر، لكنَّها قد تُجَرَّد عن المعنى الثاني، ويُقَصَّد بها الدلالة على الأوَّل فقط، فيذكر للفعل حينئذ مفعول، كما في قولك: "تراءوا الهلال"، فمعنى: يتساءلون ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾: يسألونهم عن أحوالهم، وقد حُذِفَ المسئول لكونه عينَ المسئول عنه.

<sup>١</sup> مروي عن ابن عباس في جامع البيان للطبري،

٢٣/٤٥٠، ومعالم التنزيل للبغوي، ٨/٢٧٢،

والكشف للزمخشري، ٤/٤٩٣.

<sup>٢</sup> مروي عن علي بن أبي طالب في جامع البيان

للطبري، ٢٣/٤٤٩، ومعالم التنزيل للبغوي،

٨/٢٧٢، والكشف للزمخشري، ٤/٤٩٣.

<sup>٣</sup> مروي عن الضحاك في اللباب لابن عادل،

١٩/٥٣٣.

<sup>٤</sup> كلاهما عن مقاتل في معالم التنزيل للبغوي،

٨/٢٧٣.

<sup>٥</sup> الوجهان في التبيان للعكبري، ٢/١٢٥١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٦٩.

<sup>٦</sup> هذا الوجه مذكور مع ما قبله في اللباب لابن

عادل، ١٩/٥٣٣.

وقوله تعالى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ مقدّر بقول هو حال من فاعل ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾، أي: يسألونهم قائلين: أي شيء أدخلكم فيها؟ فتأمل ودغ عنك ما تكلف فيه المتكلفون.<sup>١</sup>

﴿قَالُوا﴾ أي: المجرمون مجيبين للسائلين ﴿لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ للصلوات الواجبة. ﴿وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ﴾ على معنى استمرار نفي الإطعام، لا على نفي استمرار الإطعام، كما مرّ مراراً، وفيه دلالة على أنّ الكفار مخاطبون بالفروع في حقّ المؤاخذه.

﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ أي: نشرع في الباطل مع الشارعين فيه. ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي: بيوم الجزاء، أضافوه إلى الجزاء مع أنّ فيه من الدواهي والأحوال ما لا غاية له؛ / لأنّه أدهاها وأهولها وأنهم ملابسوه، وقد مضت بقيّة الدواهي. وتأخير جنائتهم هذه مع كونها أعظم من الكلّ لتفخيمها، كأنهم قالوا: وكنا بعد ذلك كلّه مكذّبين بيوم الدين، وبيان كون تكذيبهم به مقارناً لسائر جنائياتهم المعدودة مستمراً إلى آخر عمرهم حسبما نطق به قولهم. ﴿حَتَّى أَتَلْنَا الْقِيَمِينَ﴾ أي: الموت ومقدماته.

[٢٤٤]

﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ لو شفّعوا لهم جميعاً.

﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرَةِ مُغْرِضِينَ﴾ ١٦ كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ١٧ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ١٨ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةٌ ١٩ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ٢٠ كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ٢١ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ٢٢ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ٢٣﴾  
و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرَةِ مُغْرِضِينَ﴾ لترتيب إنكار إعراضهم عن القرآن بغير سبب على ما قبلها من موجبات الإقبال عليه والاتعاظ به من سوء حال المكذّبين. و﴿مُغْرِضِينَ﴾ حال من الضمير في الجارّ الواقع خبراً

هذا الكلام جواب المشركين للمؤمنين عما جرى للمجرمين.

<sup>١</sup> الظاهر أنّه يُعْزَضُ بالوجه الذي جُوزَ الزمخشري في الكشف، ٤/١٤٩٣ واختاره البضاوي في أنوار التنزيل، ٣/١٤٦٩ وهو أنّ

﴿مَا﴾ الاستفهامية و﴿عَنْ﴾ متعلقة به، أي: فإذا كان حال المكذبين به على ما ذكر فأَي شيء حصل لهم معرضين عن القرآن مع تعاضد موجبات الإقبال عليه وتأخذ الدواعي إلى الإيمان به.

وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾ حال من المستكن في ﴿مُعْرِضِينَ﴾ بطريق التداخل، أي: مشبهين بحمر نافرة. ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ أي: من أسد، "فَعَوْلَةٌ" من "القسر"، وهو القهر والغلبة. وقيل: هي جماعة الرماة الذين يتصيدونها شبهوا في إعراضهم عن القرآن واستماع ما فيه من المواعظ وشرادهم عنه بحمر جدت في نفارها مما أفرعها. وفيه من ذمهم وتهجين حالهم ما لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام، كأنه قيل: لا يكتفون بتلك التذكرة ولا يرضون بها؛ بل يريد كل واحد منهم أن يؤتى قراطيس تُنشر وتقرأ، وذلك أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لن نتبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من السماء، عنوانها "من رب العالمين إلى فلان بن فلان"، نُؤمر فيها باتباعك، كما قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ [الإسراء، ٩٣/١٧]. وقرئ: "صُحُفًا مُنَشَّرَةً" بسكون "الحاء" و"النون".

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن تلك الجرأة ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ / فلذلك يعرضون [٢٣٤ظ] عن التذكرة لا لامتناع إيتاء الصحف.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن إعراضهم ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: القرآن ﴿تَذَكُّرَةً﴾ وأي تذكرة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ أن يذكره ﴿ذَكَرَهُ﴾ وحاز بسببه سعادة الدارين ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ بمجرد مشيئتهم للذكر، كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ﴾؛ إذ لا تأثير لمشيئة العبد وإرادته في أفعاله.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء مفرغ من أعم العِلل أو من أعم الأحوال، أي: وما يذكرون بعلة من العِلل أو في حال من الأحوال إلا بأن يشاء الله،

١ قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبیر. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٥.

أو حال أن يشاء الله ذلك، وهذا تصريح بأن أفعال العباد بمشيئة الله عز وجل.  
 وقُري: «تَذَكُّرُونَ»<sup>١</sup> على الخطاب التفاتاً، وقُري بهما مشدداً.<sup>٢</sup>  
 ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ أي: حقيق بأن يتقى عقابه ويؤمن به ويطيع. ﴿وَأَهْلُ  
 الْمَغْفِرَةِ﴾ حقيق بأن يُغفر لمن آمن به وأطاعه.  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة المَدَّثَرِ أعطاه الله عشرَ  
 حسنات بعدد من صدق بمحمد عليه السلام وكذب به».<sup>٣</sup>

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٩/٢٨ (المدثر، ١/٧٤)،  
 الكشف للزمخشري، ٤/٤٩٥. وهو جزء من  
 حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل  
 السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٢/٣٩٣.  
<sup>٢</sup> قراءتان شاذتان، بالياء مع التشديد مروية عن أبي  
 خنيفة، وبالياء مع التشديد مروية عن أبي البرهم.  
 المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٨٥٧.

## سورة القيامة

مَكِّيَّة، وهي تسع وثلاثون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۝١ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۝٢ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ  
تُجْمَعَ عِظَامُهُ ۝٣ بَلَىٰ قَدَرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ۝٤ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ۝٥  
يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۝٦﴾

﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ إدخال ﴿لَا﴾ النافية على فعل القسم شائع، وفائدتها  
توكيد القسم. قالوا: إنها صلةٌ مثلها في قوله تعالى: ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾  
[الحديد، ٢٩/٥٧]. وقيل: هي للنفي، لكن لا لنفي نفس الإقسام؛ بل لنفي ما يُنبئ  
هو عنه من إعظام المقسم به وتفخيمه، كأن معنى ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ بكذا: "لا أعظمه  
بإقسامي به حق إعظامه، فإنه حقيق بأكثر من ذلك وأكثر".<sup>١</sup>

وأما ما قيل: من أن المعنى نفي الإقسام لوضوح الأمر فقد عرفت ما فيه  
في قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ الشُّجُومِ﴾ [الواقعة، ٧٥/٥٦]. وقيل: إن ﴿لَا﴾ نفْي  
وردٌ لكلام معهود قبل القسم، كأنهم أنكروا البعث، فقيل: لا، أي: ليس الأمر  
كذلك، ثم قيل: أقسم بيوم القيامة، كقولك: لا والله إن البعث حق.<sup>٢</sup>

وأياً ما كان ففي الإقسام على تحقق البعث بيوم القيامة من الجزالة ما لا  
مزيد عليه، وقد مرّ / تفصيله في سورة يس<sup>٣</sup> وسورة الزخرف.<sup>٤</sup>

[٢٤٥و]

﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ أي: بالنفس المتئبة التي تلوم النفوس يومئذ  
على تقصيرهن في التقوى، ففيه طَرَفٌ من البراعة التي في القسم السابق،

<sup>٢</sup> في تفسير الآية الثالثة منها.

<sup>٤</sup> في تفسير الآية الرابعة منها.

<sup>١</sup> الوجهان في الكشف للزمخشري، ٤٩٦/٤.

<sup>٢</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٤٩٦/٤.

أو بالنفس التي لا تزال تلوم نفسها وإن اجتهدت في الطاعات، أو بالنفس المطمئنة اللائمة للنفس الأتارة.

وقيل: بالجنس، لما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: «ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وتلوم نفسها يوم القيامة، إن عملت خيراً قالت: كيف لم أزد؟ وإن عملت شراً قالت: ليتني كنت قصرْتُ»<sup>١</sup>. ولا يخفى ضعفه، فإن هذا القدر من اللوم لا يكون مداراً للعظام بالإقسام وإن صدر عن النفس المؤمنة المسيئة، فكيف من الكافرة المندرجة تحت الجنس. وقيل: بنفس آدم عليه السلام؛ فإنها لا تزال تتلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة<sup>٢</sup>.

وجواب القسم ما دل عليه قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجْمَعَ عِظَامُهُ﴾ وهو «ليبعثن»، والمراد به ﴿الْإِنْسَانُ﴾ الجنس و«الهمزة» لإنكار الواقع واستقبحه، و«أن» مخففة من الثقيلة، وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف، أي: أيسبب أن الشأن لن يجمع عظامه، فإن ذلك حسبان باطل، فإننا نجمعها بعد تشتها ورجوعها رميماً ورفاتاً مختلطاً بالتراب، وبعدما سفتها الرياح وطيرتها في أقطار الأرض وألقها في البحار.

وقيل: إن عدي بن أبي ربيعة ختن الأحنس بن شريق<sup>٣</sup> وهما اللذان كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيهما: «اللهم اكفني جاري السوء»، قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره؟» فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك، أو يجمع الله هذه العظام»<sup>٤</sup>.

﴿بَلَى﴾ أي: نجمعها حال كوننا ﴿قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ أي: نجمع سلامياته ونضم بعضها إلى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها، فكيف بكبار العظام؟

<sup>١</sup> القول مع الحديث في أنوار التنزيل للبيضاوي،

٤٧١/٣. وما وقفت على الحديث في مظانّه.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤٩٧/٤.

<sup>٣</sup> كأنها ضبعت في م بضم الشين.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي،

١١٥/٢٨ ومعالم التنزيل للبغوي، ٢٨٠/٨.

والكشف للزمخشري، ٤٩٧/٤.

أو على أن نُسَوِّي أصابعه التي هي أطرافه وأخِرُ ما يتم به خلقه. وُقِرئ: "قَادِرُونَ"<sup>١</sup>  
/ أي: نحن قادرون.

[٢٤٥ظ]

﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَنُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ عطفٌ على ﴿أَيَحْسَبُ﴾، إمّا على أنه استفهام  
مثله أُضرب عن التوبيخ بذلك إلى التوبيخ بهذا، أو على أنه إيجاب انتقل إليه  
عن الاستفهام، أي: بل يريد ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الأوقات وما  
يستقبله من الزمان لا يُرعى عنه.

﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: متى يكون استبعاداً أو استهزاء.

﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾<sup>٧</sup> وَخَسَفَ الْقَمَرُ<sup>٨</sup> وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ<sup>٩</sup> يَقُولُ الْإِنْسَنُ  
يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ<sup>١٠</sup> كَلَّا لَا وَزَرَ<sup>١١</sup> إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ<sup>١٢</sup> يُنَبِّئُ الْإِنْسَنُ يَوْمَئِذٍ بِمَا  
قَدَّمَ وَأَخَّرَ<sup>١٣</sup> بَلِ الْإِنْسَنُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ<sup>١٤</sup> وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ<sup>١٥</sup>﴾

﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ أي: تحيّر فزعاً من "برق الرجل" إذا نظر إلى البرق  
فدهش بصره. وقُرئ بفتح "الراء"،<sup>٢</sup> وهي لغة، أو من البريق بمعنى لمع من شدة  
شخصه، وقُرئ: "بَلَقَ"<sup>٣</sup> أي: انفتح وانفجّر.

﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ أي: ذهب ضوءه. وقُرئ على البناء للمفعول.<sup>٤</sup>

﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ بأن يطلعهما الله تعالى من المغرب. وقيل: جُمعا  
في ذهاب الضوء. وقيل: يُجمعان أسودين مُكُورين كأنهما ثوران عَقيران في  
النار.<sup>٥</sup> وتذكيرُ الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف.

﴿يَقُولُ الْإِنْسَنُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم إذ تقع هذه الأمور ﴿أَيْنَ الْمَفَرُّ﴾ أي: الفرار

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي السّغال. شواذ القرآن  
لابن خالويه، ص ١٦٥.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة وأبي خيوة  
وابن قُطيب. شواذ القراءات للكرماني،

ص ٤٩٤ المغني في القراءات للنّزّازي،  
ص ١٨٥٩.

<sup>٥</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٤٩٨.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة والضّرصري  
والملطي عن أبي بكر. شواذ القراءات للكرماني،  
ص ٤٩٣ المغني في القراءات للنّزّازي،  
ص ١٨٥٧.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،  
٣٩٣/٢.

يأساً منه. وقرئ بالكسر،<sup>١</sup> أي: موضع الفرار. وقد جُوز أن يكون هو أيضاً مصدرًا كـ "المرجع".<sup>٢</sup>

﴿كَلَّا﴾ ردعٌ من طلب المفز وتمنيه ﴿لَا وَزَرَ﴾ لا ملجأ، مُستعار من الجبل. وقيل: كل ما التجأت إليه وتخلّصت به فهو وَزَرَ.<sup>٣</sup>

﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ أي: إليه وحده استقرارُ العباد، أو إلى حكمه استقرارُ أمرهم، أو إلى مشيئته موضع قرارهم، يُدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار.

﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يُخبر كل امرئ برأ كان أو فاجرًا عند وزن الأعمال ﴿بِمَا قَدَّم﴾ أي: عمل من عمل خيرًا كان أو شرًا، فيثاب بالأول ويُعاقب بالثاني، ﴿وَأَخَّرَ﴾ أي: لم يعمل خيرًا كان أو شرًا، فيُعاقب بالأول ويثاب بالثاني، أو بما قدم من حسنة أو سيئة وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعده، أو بما قدم / من مال تصدق به في حياته وبما أخر فخلّفه أو وقفه أو أوصى به، [٢٤٦] أو بأول عمله وآخره.

﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ أي: حجة بينة على نفسه شاهدة بما صدر عنه من الأعمال السيئة، كما يُعرب عنه كلمة ﴿عَلَىٰ﴾ وما سيأتي من الجملة الحالية، وُصفت بالبصارة مجازًا، كما وُصفت الآيات بالإبصار في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ ءَايَاتُنَا مُبْصِرَةً﴾ [النمل، ١٣/٢٧]؛ أو عين بصيرة، أو "التاء" للمبالغة، ومعنى ﴿بَلِ﴾ الترقّي، أي: يتبأ الإنسان بأعماله؛ بل هو يومئذ عالمٌ بتفاصيل أحواله شاهدٌ على نفسه؛ لأنّ جوارحه تنطق بذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ﴾ أي: ولو جاء بكلّ معذرة يمكن أن يعتذر بها عن نفسه، حال من المُستكين في ﴿بَصِيرَةً﴾ أو من مرفوع ﴿يُنَبِّئُ﴾، أي: هو بصيرة على نفسه تشهد عليه جوارحه وتقبل شهادتها، ولو اعتذر بكلّ معذرة،

١ للكرماني، ص ١٤٩٤ المغني في القراءات للنوّزوازي، ص ١٨٥٩.

٢ ذكره الزمخشري في الكشاف، ٤/٤٩٨.

٣ الكلام في الكشاف للزمخشري، ٤/٤٩٨.

١ قراءة شاذة، مروية عن الحسين بن عليّ والحسن بن يزيد وابن عباس والزهرري وعكرمة وأيوب السخيتاني وأبي خنّوّة وابن أبي عبلّة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٦، شواذ القراءات



أو يُتَّبَأُ بأعماله ولو اعتذر... إلخ. والمعاذير اسم جمع للمَعذِرَة، كـ "المناكير" اسم جمع لـ "المُنْكَر". وقيل: هو جمع "مِعْذار" وهو الستر، أي: ولو أَرخى سُتوره.<sup>١</sup>

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ ١٦ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ ١٧ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ ١٨ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿١٩﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لُقِنَ الوحي نازع جبريل عليه السلام القراءة ولم يصبر إلى أن يَتِمَّها مُسَارَعَةً إلى الحفظ وخوفًا من أن يتفلت منه، فأمر عليه السلام بأن يستنصت له مُلقيًا إليه قلبه وسمعه حتى يُقضى إليه الوحي ثم يقيمه بالدراسة إلى أن يرسخ فيه.<sup>٢</sup> فقيل: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ﴾ أي: بالقرآن ﴿لِسَانَكَ﴾ عند إلقاء الوحي ﴿لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ أي: لتأخذه على عجلة مخافة أن يتفلت منك.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك بحيث لا يذهب عليك شيء من معانيه ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ أي: إثبات قراءته في لسانك.

﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ أي: أتممنا قراءته عليك بلسان جبريل عليه السلام. وإسناد القراءة إلى نون العظمة للمبالغة في إيجاب التأني. ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ فكن مقفياً له ولا تُراسله.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ أي: بيان ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه.

﴿كَلَّا﴾ ردع له صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة، وترغيب له في الأناة، وأكد ذلك / بقوله تعالى: ﴿بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿على تعميم الخطاب للكل، أي: بل أنتم يا بني آدم لما خُلِقْتُمْ مِنْ عَجَلٍ وَجُهِلْتُمْ عَلَيْهِ تَعْجَلُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ، ولذلك تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ. وقيل: ﴿كَلَّا﴾ ردع للإنسان عن الاغترار بالعاجل،<sup>٣</sup> فيكون جمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى الجنس، ويُؤَيِّده قراءة الفعلين على صيغة الغيبة.<sup>٤</sup>

والكشف للزمخشري، ٤/٤٩٨.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٤٩٨. وهو مروي

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٧٣.

بمعناه عن السدي في جامع البيان للطبري، ٢٣/٤٩٥.

٣ قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب.

٢ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٣/٤٩٦ -

النشر لابن الجزري، ٢/٣٩٣.

١٤٩٩، ومعال التنزيل للبغوي، ٨/٢٨٣-٢٨٤

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ﴾ ١ ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ۖ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۖ﴾ ٢ ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۖ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ۖ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ﴾ ٣ ﴿وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۖ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۖ﴾ ٤ ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ ۖ﴾ ٥ ﴿وَلَكِنَّ كَذَبًا وَقَوْلًا ۖ﴾ ٦ ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ ۖ يَتَمَطَّىٰ ۖ﴾ ٧ ﴿أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۖ﴾ ٨ ﴿ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۖ﴾ ٩

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ أي: وجوه كثيرة، وهي وجوه المؤمنين المخلصين يوم إذ تقوم القيامة بهيئة متهللة يشاهد عليها نصرته النعيم، على أن ﴿وَجُوهٌ﴾ مبتدأ و﴿ناضرة﴾ خبره و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب ب﴿ناضرة﴾. و﴿ناظرة﴾ في قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ خبر ثانٍ للمبتدأ، أو نعت ل﴿ناضرة﴾، و﴿إِلَىٰ رَبِّهَا﴾ متعلق ب﴿ناظرة﴾. وصحة وقوع النكرة مبتدأ؛ لأنَّ المقام مقام تفصيل، لا على أن ﴿ناضرة﴾ صفة ل﴿وَجُوهٌ﴾ والخبر ﴿ناظرة﴾ كما قيل،<sup>١</sup> لما هو المشهور من أن حق الصفة أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع، وحيث لم يكن ثبوت النضرة للوجوه كذلك فحقه أن يُخبر به.

ومعنى كونها ناظرة إلى ربها أنها تراه تعالى مُستغرقة في مُطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه، وتُشاهده تعالى بلا كيف ولا على جهة، وليس هذا في جميع الأحوال حتى ينافيه نظرها إلى غيره. وقيل: مُنتظرة إنعامه.<sup>٢</sup> ورُدَّ بأنَّ الانتظار لا يُسند إلى "الوجه". وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر، وأنَّ المُستعمل بمعناه لا يعدى بـ"إلى".<sup>٣</sup>

﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ شديدة الغبوس وهي وجوه الكفرة. ﴿تَظُنُّ﴾ يتوقع أربابها ﴿أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ داهية عظيمة تقصم فقار الظهر. ﴿كَلَّا﴾ ردع عن إشار العاجلة على الآخرة، أي: ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا لما بين أيديكم من الموت الذي ينقطع عنده ما بينكم وبين العاجلة من العلاقة. ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ أي: بلغت النفس أعالي الصدر وهي العظام المكتنفة لشجرة النحر عن يمين وشمال.

٢ القول وردّه بلفظ قريب في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٧٣-٤٧٤.

١ الوجه في الباب لابن عادل، ١٩/٥٦٢.

٢ انظر: الكشف للزمخشري، ٤/٤٩٩.

﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ أي: قال من حضر صاحبها: "من يرقيه ويُنجيه مما هو فيه" من الرقية. وقيل: هو من كلام ملائكة الموت: أيكم يزقي بروحه، ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب؟ من الرقي.<sup>١</sup>

﴿وَوَظَنَ أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ وأيقن المحتضر أن ما نزل به الفراق من الدنيا ونعيمها. ﴿وَأَلْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ والتقت ساقه بساقه والتوت عليها عند قلق الموت. وقيل: هما شدة فراق الدنيا وشدة إقبال الآخرة.<sup>٢</sup> وقيل: هما ساقاه حين تُلْقَانِ في أكفانه.<sup>٣</sup>

﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ أي: إلى الله وإلى حكمه يُسَاق لا إلى غيره.

﴿فَلَا صَدَقَ﴾ ما يجب تصديقه من الرسول عليه السلام والقرآن الذي نزل عليه، أو فلا صدق ماله ولا زكاه. ﴿وَلَا صَلَّى﴾ ما فرض عليه. والضمير فيهما ﴿الْإِنْسَانُ﴾ المذكور في قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾<sup>٤</sup> وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع في حق المؤاخظة كما مر.

﴿وَلَكِنَّ كَذَّبَ﴾ ما ذكر من الرسول والقرآن ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الطاعة.

﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ يتبختر افتخارًا بذلك من المط، فإن المتبختر يمد خطاه، فيكون أصله يتمطط أو من المطا وهو الظهر، فإنه يلويه.

﴿أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ﴾ أي: ويل لك، وأصله أولاك الله ما تكرهه، و"اللام" مزيدة كما في ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾ [النمل، ٧٢/٢٧]، أو أولى لك الهلاك. وقيل: هو "أفعل" من "الويل" بعد القلب، كـ"أدنى" من "دون"، أو "فعلَى" من "آل يثول" بمعنى عُقباك النار.

﴿ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ﴾ أي: يتكرر عليه ذلك مرة بعد أخرى.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٠٠/٤. للبخوي، ٢٨٦/٨ والكشاف للزمخشري،

٥٠٠/٤.

<sup>٢</sup> في الآية الثالثة من هذه السورة.

<sup>٣</sup> مروي عن الحسن وسعيد بن المسيب في

جامع البيان للطبري، ٥١٩/٢٣ ومعالم التنزيل

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ ٣٦ ﴿أَلَمْ يَكْ نُطْفَءَ مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى﴾ ٣٧ ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ فَخْلَقَ فَسَوَى﴾ ٣٨ ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ ٣٩ ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ ٤٠

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ أي: يُخلى مُهملاً فلا يكلف ولا يُجزى. وقيل: أن يُترك في قبره فلا يُبعث.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكْ نُطْفَءَ مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى﴾... إلى آخره، استئناف وارد لإبطال الحسبان المذكور، فإن مداره لما كان استبعادهم للإعادة استدلال على تحققها ببدء الخلق.

﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ﴾ أي: بقدرة الله تعالى، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَاقِبَةً﴾ [المؤمنون، ١٤/٢٣]. ﴿فَخْلَقَ﴾ أي: فقدّر بأن جعلها مُضغَةً مخلقة ﴿فَسَوَى﴾ فعَدَل وكمّل نشأته.

﴿فَجَعَلَ مِنْهُ﴾ من الإنسان ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ أي: الصنفين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ بدل من الزوجين.

﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ﴾ العظيم الشأن الذي أنشأ هذا الإنشاء البديع ﴿بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾، وهو أهون من البدء في قياس العقل.

روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها / قال: «سبحانك بلى».<sup>٢</sup> وعنه عليه السلام: «مَنْ قرأ سورة القيامة شهد له أنا وجبريل يوم القيامة أنه كان مؤمناً بيوم القيامة».<sup>٤</sup> [٢٤٧ظ]

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٠٨/٢٨ (القيامة،

١/٧٥) التفسير الوسيط للواحدي، ٣٩٠/٤

(القيامة، ١/٧٥) الكشف للزمخشري، ٥٠١/٤.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن

الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٥٧٧/١٩.

<sup>٢</sup> م س: جعلنا.

<sup>٣</sup> سنن أبي داود، ١٦١/٢ (٨٨٤) شعب الإيمان

للبیهقي، ٤٤٠/٣ (١٩٢٩) معالم التنزيل

للبيهقي، ٢٨٨/٨ (١٩٢٩) الكشف للزمخشري،

٥٠٠/٤.

## سورة الإنسان

مَكِّيَّة، وهي إحدى وثلاثون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ ١ ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ٢ ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ ٣ ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾ ٤

﴿هَلْ أَتَى﴾ استفهام تقرير وتقريب، فإن "هل" بمعنى "قد"، والأصل "أهل أتى" ﴿عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ قبل زمان قريب ﴿حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ أي: طائفة محدودة كائنة من الزمن الممتد ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ بل كان شيئًا منسيًا غير مذكور بالإنسانية أصلًا، كالغنصر والنطفة وغير ذلك. والجملة المنفية حال من ﴿الْإِنْسَانِ﴾، أي: غير مذكور، أو صفة أخرى له ﴿حِينٌ﴾ على حذف العائد إلى الموصوف، أي: لم يكن فيه شيئًا مذكورًا. والمراد بـ﴿الْإِنْسَانِ﴾ الجنس، فالإظهار في قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ﴾ لزيادة التقرير، أو آدم عليه السلام، وهو المروي عن ابن عباس وقتادة والثوري وعكرمة والشعبي.<sup>١</sup> قال ابن عباس في رواية أبي صالح عنه: «مرت به أربعون سنة قبل أن يُنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف». وفي رواية الضحاك عنه أنه خلق من طين فأقام أربعين سنة، ثم من حمأ مسنون فأقام أربعين سنة، ثم من صلصال فأقام أربعين سنة، فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة، ثم نفخ فيه الروح. وحكى الماوردي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن «الحين» المذكور ههنا هو الزمن الطويل الممتد الذي لا يُعرف مقداره فيكون الأول إشارة إلى خلقه عليه السلام وهذا بيانًا لخلق بنيه.<sup>٢</sup>

<sup>٢</sup> هذه الروايات كلها في الباب لابن عادل،

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٥٢٩/٢٣-٥٣٠

[و٢٤٨]

﴿أَمْشَاجٌ﴾ أخلاط، جمع مَشَج أو مَشِيج، مِنْ "مَشَجْتُ الشَّيْءَ" إِذَا خَلَطْتَهُ. وَصِفَ النُّطْفَةُ بِهِ لِمَا أَنَّ الْمَرَادَ بِهَا مَجْمُوعُ الْمَاءَيْنِ، وَلِكُلِّ مِنْهُمَا أَوْصَافٌ مُخْتَلِفَةٌ مِنَ اللَّوْنِ وَالرِّقَّةِ وَالْغِلَظِ، وَخَوَاصُّ مُتَبَايِنَةٍ، فَإِنَّ مَاءَ الرَّجْلِ أَبْيَضُ غَلِيظٌ فِيهِ قُوَّةُ الْعَقْدِ وَمَاءُ الْمَرْأَةِ أَصْفَرُ رَقِيقٌ فِيهِ قُوَّةُ / الْإِنْعِقَادِ، يُخْلَقُ مِنْهُمَا الْوَلَدُ، فَمَا كَانَ مِنْ عَضْبٍ وَعَظْمٍ وَقُوَّةٍ فَمِنْ مَاءِ الرَّجْلِ، وَمَا كَانَ مِنْ لَحْمٍ وَدِمٍّ وَشَعْرٍ فَمِنْ مَاءِ الْمَرْأَةِ. قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: وَقَدْ رُويَ هَذَا مَرْفُوعًا.<sup>١</sup> وَقِيلَ: مُفْرَدٌ كـ "أَعْشَارٌ" وَ"أَكْيَاشٌ".<sup>٢</sup> وَقِيلَ: ﴿أَمْشَاجٌ﴾ أَلْوَانٌ وَأَطْوَارٌ،<sup>٣</sup> فَإِنَّ النُّطْفَةَ تُصِيرُ عِلْقَةً، ثُمَّ مَضْغَةً، إِلَى تَمَامِ الْخَلْقَةِ.

وقوله تعالى: ﴿نَبِّئْهُمْ﴾ حالٌ مِنْ فاعِلٍ ﴿خَلَقْنَا﴾، أَي: مُرِيدِينَ ابْتِلَاءَهُ بِالتَّكْلِيفِ فِيمَا سَيَأْتِي أَوْ نَاقِلِينَ لَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ عَلَى طَرِيقَةِ الِاسْتِعَارَةِ، كَمَا رُويَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: نُصَرِّفُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ نَظْفَةً ثُمَّ عِلْقَةً إِلَى آخِرِهِ.<sup>٤</sup>

﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ لِيَتِمَّ كُنَّ مِنْ اسْتِمَاعِ الْآيَاتِ التَّنْزِيلِيَّةِ وَمُشَاهَدَةِ الْآيَاتِ التَّكْوِينِيَّةِ، فَهُوَ كَالْمُسَبَّبِ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ، فَلِذَلِكَ غُطِفَ عَلَى الْخَلْقِ الْمُقَيَّدِ بِهِ بِ"الفاء"، وَرُتِبَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ بِإِنْزَالِ الْآيَاتِ وَنُضْبِ الدَّلَائِلِ. ﴿إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ حَالَانِ مِنْ مَفْعُولٍ ﴿هَدَيْنَا﴾، أَي: مَكَّنَاهُ وَأَقْدَرْنَاهُ عَلَى سُلُوكِ الطَّرِيقِ الْمَوْصِلِ إِلَى الْبَغْيَةِ فِي حَالَتِهِ جَمِيعًا. أَوْ لِلتَّفْصِيلِ أَوْ التَّقْسِيمِ، أَي: هَدَيْنَاهُ إِلَى مَا يُوصِلُ إِلَيْهَا فِي حَالِهِ جَمِيعًا أَوْ مَقْسُومًا إِلَيْهِمَا، بَعْضُهُمْ شَاكِرٌ بِالْإِهْتِدَاءِ وَالْأَخْذِ فِيهِ وَبَعْضُهُمْ كَفُورٌ بِالْإِعْرَاضِ عَنْهُ.

وقيل: مِنَ السَّبِيلِ،<sup>٥</sup> أَي: عَرَفْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا سَبِيلًا شَاكِرًا أَوْ كَفُورًا، عَلَى وَصْفِ السَّبِيلِ بِوَصْفِ سَالِكِهِ مُجَازًا. وَقُرئ: "أَمَّا" بِالْفَتْحِ عَلَى حَذْفِ الْجَوَابِ،

١ الكلام كله مع قول القرطبي مذكور بلفظ قريب

في اللباب لابن عادل، ٨/٢٠. وانظر: تفسير

القرطبي، ١٢١/١٩.

٢ كما في الكشف للزمخشري، ٥٠٢/٤.

٣ مروي عن ابن عباس وقتادة في جامع البيان

للطبري، ٥٣٣/٢٣-٥٣٤ ومعالم التنزيل

للبيهقي، ١٢٩٢/٨ والكشاف للزمخشري،

٥٠٢/٤.

٤ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٥٣٣/٢٣

واللباب لابن عادل، ٩/٢٠.

٥ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٧٧/٣.

٦ قراءة شاذة، مروية عن أبي وابن مسعود أبي

السمال ورؤية بن العجاج والربيع بن خثيم

وأبي زيد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٦

شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٤٩٥ المغني في

القراءات للنوذوازي، ص ١٨٦٣.

أي: أما شاكراً فبتوفيقنا، وأما كفوراً فبسوء اختياره لا بمجرد إجبارنا من غير اختيار من قبله. وإيراد "الكفور" لمراعاة الفواصل والإشعار بأن الإنسان قلماً يخلو من كفران ما وإنما المؤاخذ عليه الكفر المفرط.

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ من أفراد الإنسان الذي هديناه السبيل ﴿سَلَسِلًا﴾ بها يقادون ﴿وَأَغْلَلًا﴾ بها يقتدون ﴿وَسَعِيرًا﴾ بها يحرقون. وتقديم وعيدهم مع تأخيرهم للجمع بينهما في الذكر، كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ أُسَوِّدَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ الآية [آل عمران، ١٠٦/٣]، ولأن الإنذار أهم وأنفع، وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين / أحسن، على أن في وصفهم تفصيلاً ربّما يخلّ تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم. وقرئ: "سَلَسِلًا"¹ للتناسب.

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ٦ يُوفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ٧ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ٨﴾

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ شروع في بيان حسن حال الشاكرين إثر بيان سوء حال الكافرين. وإيرادهم بعنوان البرّ للإشعار بما استحقّوا به ما نالوه من الكرامة السنية. و﴿الْأَبْرَارَ﴾ جمع "بَرّ" أو "بَارّ" كـ "رَبّ" و"أرباب" و"شاهد" و"أشهاد". قيل: هو من يبرّ خالقه، أي: يطيعه. وقيل: من يمثل بأمره تعالى. وقيل: من يؤدي حقّ الله تعالى ويوفي بالأنذر.² وعن الحسن: البرّ من لا يؤدي الذر.³  
﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾ هي الزجاجاة إذا كانت فيها خمر، وتُطلق على نفس الخمر أيضاً، ف﴿من﴾ على الأول ابتدائية وعلى الثاني تبعيضية أو بيانية. ﴿كَانَ مِزَاجُهَا﴾ أي: ما تمزج به ﴿كَافُورًا﴾ أي: ماء كافور، وهو اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور ورائحته وبزده. والجملة صفة ﴿كَأْسٍ﴾.

١ قرأ بها نافع والكسائي وأبو جعفر وأبو بكر ورؤيس بخلاف عنه. النشر لابن الجزري،

٢ الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل، ١٥/٢٠-١٦.

٣ الباب لابن عادل، ١٥/٢٠.

وقوله تعالى: ﴿عَيْنًا﴾ بدل من ﴿كَافُورًا﴾، وعن قتادة: تُمَزَّج لهم بالكافور وتُخْتَم لهم بالمسك.<sup>١</sup> وقيل: تُخْلَق فيها رائحة الكافور وبياضه وبزده، فكأنها مُزِجت بالكافور،<sup>٢</sup> فـ ﴿عَيْنًا﴾ على هذين القولين بدل من محلّ ﴿من كأس﴾ على تقدير مضاف، أي: يشربون خمراً خمر عين، أو نصب على الاختصاص.

وقوله تعالى: ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ صفة ﴿عَيْنًا﴾، أي: يشربون بها الخمر لكونها ممزوجة بها. وقيل: ضَمَّنَ ﴿يَشْرَبُ﴾ معنى يلتذ. وقيل: ”الباء“ بمعنى ”من“. وقيل: زائدة، ويعضده قراءة ابن أبي عبلة: ”يَشْرَبُهَا عِبَادُ اللَّهِ“.<sup>٣</sup> وقيل: الضمير للكأس، والمعنى يشربون العين بتلك الكأس.<sup>٤</sup>

﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ أي: يُجْرُونَهَا حيثما شاءوا من منازلهم إجراءً سهلاً لا يمتنع عليهم؛ بل يجري جرياً بقوة واندفاع، والجملة صفة أخرى لـ ﴿عَيْنًا﴾. وقوله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ استئناف مسوق لبيان ما لأجله رُزقوا ما ذكر من النعيم مشتمل على نوع تفصيل لما ينبئ عنه اسم الأبرار / إجمالاً، كأنه قيل: ماذا يفعلون حتى ينالوا تلك الرتبة العالية؟ ف قيل: يوفون بما أوجبوه على أنفسهم، فكيف بما أوجبه الله تعالى عليهم؟

[٢٤٩و]

﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ﴾ عذابه ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ فاشياً منتشراً في الأقطار غاية الانتشار، من ”استطار الحريق والفجر“، وهو أبلغ من ”طار“ بمنزلة استنفر من نفر. ﴿وَيُطْعَمُونَ عَلَى حَبِّهِ﴾ أي: كائنين على حب الطعام والحاجة إليه، كما في قوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران، ٩٢/٣]، أو على حب الإطعام بأن يكون ذلك بطيب النفس، أو كائنين على حب الله تعالى، أو إطعاماً كائناً على حبه تعالى، وهو الأنسب لما سيأتي من قوله تعالى: ﴿لَوْجِهَ اللَّهِ﴾.

﴿مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ أي أسير كان، فإنه صلى الله عليه وسلم يؤتى بالأسير

١ القراءات للنزوازي، ص ١٨٦٤.

٢ هذه الوجوه الثلاثة مع الاستدلال بالقراءة في

اللباب لابن عادل، ١٨/٢٠. وأصل الكلام في

البيان للعكبري، ١٢٥٨/٢.

١ جامع البيان للطبري، ٥٣٩/٢٣ معالم التنزيل

للبنوني، ١٢٩٣/٨ الكشاف للزمخشري، ٥٠٣/٤.

٢ القول في الكشاف للزمخشري، ٥٠٣/٤.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة. المغني في



فيدفعه إلى بعض المسلمين فيقول: «أحسِنُ إليه»،<sup>١</sup> أو أسيرًا مؤمنًا، فيدخل فيه المملوك والمسجون، وقد سَمِيَ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم الغريمَ أسيرًا فقال: «غريمُك أسيرُك، فأحسِن إلى أسيرك».<sup>٢</sup>

﴿إِنَّمَا نُنْطِئُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۖ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ۝﴾

﴿إِنَّمَا نُنْطِئُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ﴾ على إرادة قولٍ هو في موقع الحال مِن فاعل ﴿يُنْطِئُونَ﴾ أي: قائلين ذلك بلسان الحال أو بلسان المقال إزاحةً لتوهم المنِّ المُبطل للصدقة وتوقع المكافأة المُنْقِصة للأجر. وعن الصِّدِّيقِ رضي الله تعالى عنها: أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت، ثم تسأل الرسول ما قالوا؟ فإذا ذَكَرَ دعاءهم دعث لهم بمثله؛<sup>٣</sup> ليبقى ثواب الصدقة لها خالصًا عند الله تعالى. ﴿لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ أي: شكرًا، وهو تقرير وتأكيد لما قبله.

﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا﴾ أي: عذاب يوم ﴿عَبُوسًا﴾ يعبس فيه الوجوه، أو يُشبه الأسدَّ العبوس في الشدة والضاوأة. ﴿قَمْطَرِيرًا﴾ شديد العبوس فلذلك نفعل بكم ما نفعل رجاء أن يقيننا ربنا بذلك شره. وقيل: هو تعليل لعدم إرادة الجزاء والشكور،<sup>٤</sup> أي: / إِنَّا نَخَافُ عِقَابَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ أَرْدَنَا هُمَا.

[٢٤٩ظ]

﴿فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ۖ وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ۝﴾

﴿فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ﴾ بسبب خوفهم وتحفظهم عنه ﴿وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ أي: أعطاهم بدل عبوس الفجَّار وخُزنهم نَضْرَةً في الوجوه وسُرُورًا في القلوب.

<sup>١</sup> بمعناه في جامع البيان للطبري، ١٥٤٤/٢٣

للزمخشري، ٥٠٤/٤.

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٢٩٤/٨، وبلغظه في

<sup>٢</sup> لم أقف عليه في مظانّه. وهو بلفظه في الكشف

الكشاف للزمخشري، ٥٠٤/٤.

للزمخشري، ٥٠٤/٤.

<sup>٣</sup> لم أقف عليه في مظانّه. وهو بلفظه في الكشف

<sup>٤</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٥٠٤/٤.

﴿وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم على مشاق الطاعات ومهاجرة هوى النفس في اجتناب المحرمات وإيثار الأموال ﴿جَنَّةً﴾ بستاناً يأكلون منه ما شاءوا ﴿وَحَرِيرًا﴾ يلبسونه ويتزيّنون به.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أن الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما مرضا فعادهما النبي صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقالوا لعلي رضي الله تعالى عنه: «لو نذرت على ولدك»، فنذر علي وفاطمة رضي الله عنهما وفضة جارية لهما إن برئا ممّا بهما أن يصوموا ثلاثة أيام، فشفا وما معهما شيء، فاستقرض علي رضي الله عنه من شمعون الخبيري ثلاث أصوع من شعير فطحت فاطمة رضي الله عنها صاعاً واختبرت خمسة أقراص على عددهم، فوضعوها بين أيديهم ليفطروا، فوقف عليهم سائل فقال: «السلام عليكم أهل بيت محمد، مسكين من مساكين المسلمين، أطعموني أطعمكم الله تعالى من موائد الجنة»، فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء، وأصبحوا صياماً، فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم فأثروه، ثم وقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك، فلما أصبحوا أخذ علي بيد الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم فأقبلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفرّاخ من شدة الجوع قال عليه السلام: «ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم»، وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها قد التصق ظهرها ببطنها / وغارت عيناها فساءه ذلك، فنزل جبريل عليه السلام وقال: «خُذْهَا يَا مُحَمَّدُ هَذَا اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِ بَيْتِكَ»، فأقرأه السورة.<sup>٢</sup>

[٢٥٠]

﴿مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَابِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾<sup>١٣</sup> وَذَانِيَّةً عَلَيْهِمْ ظِلَّلُهَا وَذَلَّلَتْ قُطُوفُهَا تَذَلِيلًا<sup>١٤</sup> وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِثَانِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا<sup>١٥</sup> قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا<sup>١٦</sup> وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا<sup>١٧</sup> عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا<sup>١٨</sup> وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا<sup>١٩</sup>﴾

الكلام على وضع هذا الحديث، وهو بلفظه في الكشاف للزمخشري، ٥٠٥/٤.

<sup>١</sup> كذا في م س.  
<sup>٢</sup> لم أقف عليه في مظاهره. وهو بمعناه في الكشف والبيان للثعلبي، ٢٨/٢٢٣-٢٣٢، وفضل محققه

﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ حال من ﴿هُمْ﴾ في ﴿جَزَّئُهُمْ﴾ والعامل فيها ﴿جَزَّئِي﴾. وقيل: صفة لـ ﴿جَنَّةٍ﴾ من غير إبراز الضمير.<sup>١</sup> و"الأرائك" هي الشرر في الحجال.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ إمّا حال ثانية من الضمير أو المستكنّ في ﴿مُتَّكِئِينَ﴾، والمعنى أنّه يمرّ عليهم هواء معتدل لا حارّ مُحمٍ ولا بارد مُؤذٍ. وقيل: الزّمهرير: القمر في لغة طيّ،<sup>٢</sup> والمعنى أنّ هواءها مضيء بذاته لا يحتاج إلى شمس ولا قمر.

﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا﴾ عطّف على ما قبلها حال مثلها، أو صفة لمحذوف معطوف على ﴿جَنَّةٍ﴾، أي: وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها، على أنّهم وعدوا جنتين كما في قوله تعالى: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن، ٤٦/٥٥].

وقرئ: "دَانِيَةٌ"<sup>٣</sup> بالرفع على أنّه خبر لـ ﴿ظِلُّهَا﴾، والجملة في حيز الحال، والمعنى لا يرون فيها شمسًا ولا زمهريرًا، والحال أنّ ظلالها دانية. قالوا: معناه أنّ ظلال أشجار الجنة قريبة من الأبرار مظلة عليهم زيادةً في نعيمهم، على معنى أنّه لو كان هناك شمس مؤذية لكانت أشجارها مظلة عليهم مع أنّه لا شمس ثمة ولا قمر.

﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ أي: سُخِّرَتْ ثمارها لمتناولها وسُهل أخذها، من "الذلّ" وهو ضدّ الصعوبة. والجملة حال من ﴿دَانِيَةً﴾، أي: تدنو ظلالها عليهم مذلة لهم قطوفها، أو معطوفة على ﴿دَانِيَةً﴾، أي: دانية عليهم ظلالها ومذلة قطوفها، وعلى تقدير رفع ﴿دَانِيَةً﴾، فهي جملة فعلية معطوفة على جملة اسمية. ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِدَانِيَةٍ مِّنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ الكوب: الكوز العظيم الذي لا أذن له ولا عروة.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي حيوة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩٦.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٠٦/٤.

<sup>٢</sup> نقله الزمخشري عن ثعلب في الكشف،

٥٠٥/٤.

﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا ۖ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ﴾ أي: تَكُونَتْ جامعةً بين صفاء الزجاجاة وشفيفها ولين الفضة وبياضها، والجملة صفة الأكواب. وقرئ بتنوين ﴿قَوَارِيرًا﴾ الثاني أيضًا،<sup>١</sup> وقرئنا بغير تنوين،<sup>٢</sup> وقرئ الثاني بالرفع،<sup>٣</sup> على "هي قوارير".

/ ﴿قَدَّرُوها تَقْدِيرًا﴾ صفة له (قَوَارِيرًا) ومعنى تقديرهم لها أنهم قَدَّرُوها في أنفسهم وأرادوا أن تكون على مقادير وأشكال معينة موافقة لشهواتهم، فجاءت حسبما قَدَّرُوها، أو قَدَّرُوها بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها. وقيل: الضمير للطائفين بها المدلول عليهم بقوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾، فالمعنى قَدَّرُوا شرابها على قدر اشتهاؤهم.<sup>٤</sup> وقرئ: "قَدَّرُوها" على البناء للمفعول، أي: جعلوا قادرين لها كما شاءوا من "قَدَّر" منقولاً من "قَدَرْتُ الشيء".

﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾ أي: ما يُشبه الزنجبيل في الطعم، وكان الشراب الممزوج به أطيب ما تستطيعه العرب وألذ ما تستلذ به.

﴿عَيْنًا﴾ بدل من ﴿زَنْجَبِيلًا﴾. وقيل: تُمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه، أو يخلق الله تعالى طعمه فيها،<sup>٥</sup> ف﴿عَيْنًا﴾ حيثُ بدل من ﴿كَأْسًا﴾، كأنه قيل: وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كأس عين، أو نصب على الاختصاص. ﴿فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا﴾ لسلاسة انحدارها في الخلق وسهولة مساعها، يقال: شراب سَلْسَل وسلسال وسلسبيل، ولذلك حُكم بزيادة "الباء"، والمراد بيان أنها في طعم الزنجبيل، وليس فيها لدعة؛ بل نقيض اللذع الذي هو السلاسة.

﴿وَيُظَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَنٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ أي: دائمون على ما هم عليه من الطراوة والبهاء ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لَوْلَوْ أَمْنُهُمْ﴾ لحسنهم وشفاء ألوانهم وإشراق وجوههم وانبثاتهم في مجالسهم ومنازلهم وانعكاس أشعة بعضهم إلى بعض.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع والكسائي وأبو جعفر أبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٩٥/٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو عمرو وابن عامر وحفص وروح. النشر لابن الجزري، ٣٩٥/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات للكبرماني، ص ٤٩٦.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٠٦/٤.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب وابن عباس والضحاك وقتادة، والجحدري وأبان وشيبان وحماد بن زيد وحماد بن عمرو، كلهم عن عاصم، والواقدي عن حفص بن عاصم. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٨٦٦.

<sup>٦</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٠٧/٤.

﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا﴾<sup>١</sup> عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ<sup>٢</sup>  
وَحُلُوتٌ أَسَاوِرٌ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا<sup>٣</sup> إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ  
سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا<sup>٤</sup>

﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ﴾<sup>١</sup> ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر ولا منوي؛ بل معناه أن  
بصرَكَ أينما وقع في الجنة ﴿رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا﴾ أي: هنيئًا واسعًا. وفي  
الحديث: «أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما  
يرى أَدْنَاهُ»<sup>٢</sup>. وقيل: لا زوال له<sup>٣</sup>. وقيل: إذا أرادوا شيئًا كان<sup>٤</sup>. وقيل: يُسَلِّم عليهم  
الملائكة ويستأذنون عليهم<sup>٥</sup>.

﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ﴾ قيل: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ظرف على أنه خبر مقدم  
و﴿ثِيَابٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة صفة أخرى ل﴿وَلَدَانٌ﴾، كأنه قيل: يطوف عليهم  
ولدان فوقهم ثياب... إلخ، وقيل: حال من ضمير ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أو ﴿حَسِبْتَهُمْ﴾، أي:  
يطوف عليهم ولدان عاليًا / للمطوف عليهم ثياب... إلخ، أو حسبتهُم لؤلؤًا  
منثورًا عاليًا لهم ثياب... إلخ<sup>٦</sup>.

وَقُرئ: «عَالِيَهُمْ»<sup>٧</sup> بالرفع على أنه مبتدأ خبره ﴿ثِيَابٌ﴾، أي: ما يعلوهم من  
لباسهم ثياب سندس. وقُرئ: «خُضْرٌ»<sup>٨</sup> بالجر حملاً على ﴿سُنْدُسٍ﴾ بالمعنى،  
لكونه اسم جنس. ﴿وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ بالرفع عطفًا على ﴿ثِيَابٌ﴾. وقُرئ برفع الأول وجر  
الثاني<sup>٩</sup>، وقُرئ بالعكس<sup>١٠</sup>، وقُرئ بجرهما<sup>١١</sup>، وقُرئ: «وَاسْتَبْرَقٌ»<sup>١٢</sup> بوصل «الهمزة»

- ١ م س: ثمة.  
٢ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٥٦٦/٢٣؛ والتفسير الوسيط للواحدي، ٣٩٤/٤؛ ومعالم التنزيل للبيغوي، ٢٩٧/٨؛ والكشاف للزمخشري، ٥٠٧/٤.  
٣ القول في معالم التنزيل للبيغوي، ٢٩٧/٨؛ والكشاف للزمخشري، ٥٠٧/٤.  
٤ القول في الكشاف للزمخشري، ٥٠٧/٤.  
٥ مروي عن سفيان في جامع البيان للطبري، ٥٦٧/٢٣.  
٦ الوجهان في اللباب لابن عادل، ٤٢/٢٠.  
٧ ثانيهما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٠/٣.  
٨ قرأ بها نافع وحزمة وأبو جعفر. النشر لابن  
الجزري، ٣٩٦/٢. | ضُبِطت في س: «عَالِيَهُمْ».  
٩ قرأ بها ابن كثير وحزمة والكسائي وخلف وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٩٦/٢.  
١٠ قرأ بها ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٦/٢.  
١١ قرأ بها ابن كثير وشعبة. النشر لابن الجزري، ٣٩٦/٢.  
١٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن وأبي البرهم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٦-١٦٧؛ شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٤٩٧.

والفتح على أنه "استفعل" من البريق، جعل علماً لهذا النوع من الثياب.

﴿وَحُلُّوْاْ أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ عطف على ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾، ولا ينافيه قوله تعالى: ﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف، ٣١/١٨]، لإمكان الجمع والمُعاقبة والتبعيض، فإن حلي أهل الجنة تختلف حسب اختلاف أعمالهم، فلعله تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بأيديهم حلياً وأنواراً تتفاوت تفاوت الذهب والفضة، أو حالاً من ضمير ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بإضمار "قد"، وعلى هذا يجوز أن يكون هذا للخدم وذاك للمخدومين. ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ هو نوع آخر يفوق النوعين السالفين، كما يرشد إليه إسناد سقيه إلى رب العالمين ووصفه بالطهورية، فإنه يطهر شاربه عن دنس الميل إلى الملاذ الحسية والركون إلى ما سوى الحق، فيتجرد لمطالعة جماله ملتذاً ببقائه باقياً ببقائه. وهي الغاية القاصية من منازل الصديقين، ولذلك ختم بها مقالة ثواب الأبرار.

﴿إِنَّ هَذَا﴾ على إضمار القول، أي: يقال لهم: إن هذا الذي ذكر من فنون الكرامات ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ بمقابلة أعمالكم الحسنة ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ مرضياً مقبولاً مقابلًا بالثواب.

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ١٥﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا ١٦ وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ١٧ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ١٨﴾

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ أي: مفرقاً منجماً لحكم بالغة مقتضية له لا غيرنا، كما يعرب عنه تكرير الضمير مع "إن".

﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ بتأخير نصرك على الكفار فإن له عاقبة حميدة. ﴿وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ أي: كل واحد من مرتكب / الإثم الداعي لك إليه، ومن الغالي في الكفر الداعي إليه. و﴿أَوْ﴾ للدلالة على أنهما سيان في استحقاق العصيان والاستقلال به، والتقسيم باعتبار ما يدعونه إليه، فإن ترتب النهي على الوصفين مُشعر بعلتئهما له، فلا بد أن يكون النهي عن الإطاعة في الإثم والكفر،

لا فيما ليس بإثم ولا كفر. وقيل: الآثم عُتْبَةٌ، فإنه كان رَكَابًا للماثم متعاطيًا لأنواع الفُسُوق، والكفور الوليد، فإنه كان غالبًا في الكفر شديد الشكيمة في العتو.<sup>١</sup>

﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ وداوم على ذكره في جميع الأوقات، أو دُم على صلاة الفجر والظهر والعصر، فإن الأصيل ينتظمهما.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ وبعض الليل فصل له، ولعله صلاة المغرب والعشاء.

وتقديم الظرف لما في صلاة الليل من مزيد كلفة وخلوص. ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ وتهجد له قطعًا من الليل طويلًا.

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٣٨﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٣٩﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤٠﴾ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالْظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٤١﴾

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الكفرة ﴿يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ وينهمكون في لذاتها الفانية ﴿وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ﴾ أي: أمامهم لا يستعدون أو يندون وراء ظهورهم ﴿يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ لا يعبتون به، ووضفه بالثقل لتشبيه شدته وهوله بثقل شيء فادح باهظ لحامله بطريق الاستعارة، وهو كالتعليل لما أمر به ونهى عنه.

﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ﴾ لا غيرنا ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ أي: أحكمنا ربط مفاصلهم بالأعصاب، ﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ﴾ بعد إهلاكهم ﴿تَبْدِيلًا﴾ بديعًا لا ريب فيه هو البعث، كما ينبئ عنه كلمة ﴿إِذَا﴾، أو بدلنا غيرهم ممن يطيع، كقوله تعالى: ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [التوبة، ٣٩/٩]، و﴿إِذَا﴾ للدلالة على تحقق القدرة وقوة الداعية.

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ﴾ إشارة إلى السورة أو الآيات القريبة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ أي: فمن شاء أن يتخذ إليه تعالى سبيلًا، أي: وسيلة توصله إلى ثوابه اتخذه، أي: تقرب إليه بالعمل بما في تضاعيفها.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٠٨/٤.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ تحقيق للحقّ بيان أن مجرد مشيئتهم غير كافية في اتّخاذ السبيل، كما هو المفهوم من ظاهر الشرطيّة، / أي: وما تشاءون اتّخاذ السبيل، ولا تقدرون على تحصيله في وقت من الأوقات إلا وقت مشيئته<sup>١</sup> تعالى تحصيله لكم؛ إذ لا دخل لمشية العبد إلا في الكسب، وإنما التأثير والخلق لمشية الله عزّ وجلّ. وقرئ: "يَشَاءُونَ"<sup>٢</sup> بـ"الياء"، وقرئ: "إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ"<sup>٣</sup>.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ بيان لكون مشيئته تعالى مبنية على أساس العلم والحكمة، والمعنى أنّه تعالى مبالغ في العلم والحكمة، فيعلم ما يستأهله كلّ أحد فلا يشاء لهم إلا ما يستدعيه علمه ويقتضيه حكمته. وقوله تعالى: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ بيان لأحكام مشيئته المترتبة على علمه وحكمته، أي: يدخل في رحمته من يشاء أن يدخله فيها، وهو الذي يصرف مشيئته نحو اتّخاذ السبيل إليه تعالى، حيث يوفّقه لما يؤدّي إلى دخول الجنة من الإيمان والطاعة.

﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ وهم الذين صرفوا مشيئتهم إلى خلاف ما ذكر ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي: متناهياً في الإيلام. قال الزجاج نصب ﴿الظَّالِمِينَ﴾ لأنّ ما قبله منصوب، أي: يدخل من يشاء في رحمته ويعذب الظالمين، ويكون ﴿أَعَدَّ لَهُمْ﴾ تفسيراً لهذا المضمّر<sup>٤</sup> وقرئ بالرفع<sup>٥</sup> على الابتداء.

عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم: «مَنْ قرأ سورة ﴿هَلْ أَتَى﴾ كان جزاؤه على الله تعالى جنةً وحريراً»<sup>٦</sup>.

١ إبراهيم النخعي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٧ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩٧.  
٢ الكشف والبيان للثعلبي، ١٩٠/٢٨ (الإنسان، ١/٧٦)؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٣٩٨/٤ (الإنسان، ١/٧٦)؛ الكشف للزمخشري، ٥٠٩/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ س: مشيئة الله.  
٢ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وهشام بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٣٩٦/٢.  
٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٧.  
٤ انظر: معاني القرآن وإهراجه للزجاج، ١٢٦٤/٥ ونقله ابن عادل في اللباب، ٥٧/٢٠.  
٥ قراءة شاذة، مروية عن ابن الزبير وأبان بن عثمان



## سورة المرسلات مكية، وهي خمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝١ فَالْعَصْفَاتِ ۝٢ وَالنَّشِيرَاتِ تَشْرًا ۝٣ فَأَلْفِرَقَتِ فَرْقًا ۝٤  
فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا ۝٥ عُنْدَآ أَوْ نُذْرًا ۝٦ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعَ ۝٧ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝٨  
وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝٩ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۝١٠ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِتَتْ ۝١١ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ۝١٢  
لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝١٣ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ۝١٤ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝١٥﴾

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝١ فَالْعَصْفَاتِ ۝٢ وَالنَّشِيرَاتِ تَشْرًا ۝٣ فَأَلْفِرَقَتِ فَرْقًا ۝٤  
فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا﴾ إقسام من الله عز وجل بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره  
فعصفن في مضيتهن عصف الرياح مُسارعة في الامتثال بالأمر، وبطوائف أخرى  
نشرن أجنحتهن في الجوّ عند انحطاطهن بالوحي، أو نشرن الشرائع في الأقطار،  
أو نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحين ففرقن بين الحق والباطل  
فألقين ذكراً إلى الأنبياء. ﴿عُنْدَآ﴾ للمُحَقِّين ﴿أَوْ نُذْرًا﴾ للمُبْطِلِينَ.

/ ولعلّ تقديم نشر الشرائع ونشر النفوس والفَرْقِ على الالتقاء للإيدان بكونها  
غايةً للإلقاء حقيقةً بالاعتناء بها، أو للإشعار بأنّ كلّاً من الأوصاف المذكورة  
مستقلّ بالدلالة على استحقاق الطوائف الموصوفة بها للتفخيم والإجلال  
بالإقسام بهنّ، ولو جيء بها على ترتيب الوقوع لربّما فهم أنّ مجموع الإلقاء  
والنشر والفَرْق هو الموجب لما ذكر من الاستحقاق.

أو إقسام بريح عذاب أرسلهنّ فعصفنّ وبريح رحمة نشرن السحاب في  
الجوّ ففرقن بينه، كقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾ [الروم، ٤٨/٣٠]، أو بسحاب نشرن  
الموات ففرقن كلّ صنف منها عن سائر الأصناف بالشكل واللون وسائر الخواصّ،

أو فَرَّقَنَ بَيْنَ مَنْ يَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى وَبَيْنَ مَنْ يَكْفُرُ بِهِ، فَالْقَيْنِ ذِكْرًا إِمَّا عُذْرًا  
لِلْمُعْتَذِرِينَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِتَوْبَتِهِمْ وَاسْتِغْفَارِهِمْ عِنْدَ مَشَاهِدَتِهِمْ لِآثَارِ رَحْمَتِهِ تَعَالَى  
فِي الْغَيْثِ وَيَشْكُرُونَهَا، وَإِمَّا إِنْذَارَ لِلَّذِينَ يَكْفُرُونَهَا وَيَنْسُبُونَهَا إِلَى الْأَنْوَاءِ. وَإِسْنَادُ  
إِلْقَاءِ الذِّكْرِ إِلَيْهِنَّ لَكُونَهُنَّ سَبَبًا فِي حَصُولِهِ إِذَا شَكَرَتِ النِّعْمَةَ فِيهِنَّ أَوْ كَفَرَتْ.  
أَوْ إِقْسَامُ بآيَاتِ الْقُرْآنِ الْمُرْسَلَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَعَصْفَنَ  
سَائِرَ الْكُتُبِ بِالنَّسْخِ وَنَشَرْنَ آثَارَ الْهَدْيِ فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا وَفَرَّقَنَ  
بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَالْقَيْنِ ذِكْرَ الْحَقِّ فِي أَكْنَافِ الْعَالَمِينَ. وَالْعُرْفُ إِمَّا نَقِيضُ  
النُّكْرِ وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْعِلَّةِ، أَي: أَرْسَلْنَا لِلْإِحْسَانِ وَالْمَعْرُوفِ، فَإِنَّ إِرْسَالَ مَلَائِكَةِ  
الْعَذَابِ مَعْرُوفٌ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْمُؤْمِنِينَ، أَوْ بِمَعْنَى الْمُتَابَعَةِ، مِنْ "عُرْفِ  
الْفَرَسِ"، وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْحَالِيَةِ. وَ"الْعُذْرُ" وَ"النَّذْرُ" مُصْدَرَانِ مِنْ "عَذَرَ" إِذَا مَحَا  
الْإِسَاءَةَ وَمِنْ "أَنْذَرَ" إِذَا خَوَّفَ، وَانْتِصَابُهُمَا عَلَى الْبَدَلِيَةِ مِنْ «ذِكْرًا»، أَوْ عَلَى  
الْعِلِّيَّةِ، وَقُرْنَا بِالتَّثْقِيلِ.<sup>١</sup>

﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِّعَ﴾ جواب للقسَم، أَي: إِنَّ الَّذِي تُوَعِدُونَهُ مِنْ مَجِيءِ  
الْقِيَامَةِ كَائِنْ لَا مُحَالَةَ.

/ ﴿فَإِذَا الثَّجُومُ طُمِسَتْ﴾ مُحِيتْ وَمُحِقَتْ أَوْ ذُهِبَ بِنُورِهَا.

[١٣٥٣]

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ صُدِعَتْ وَفُتِحَتْ فَكَانَتْ أَبْوَابًا.

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ﴾ جُعِلَتْ كَالْحَبِّ الَّذِي يُنْسَفُ بِالْمِنْسَفِ، وَنَحْوَهُ ﴿وَبُسَّتِ  
الْجِبَالُ بَسًّا﴾ [الواقعة، ٥٦/٥]. وَقِيلَ: أَخَذَتْ مِنْ مَقَارِهَا بِسْرَعَةٍ مِنْ "انْتَسَفَتْ الشَّيْءُ"  
إِذَا اخْتِطَفَتْهُ.<sup>٢</sup> وَقُرِئَ: "طُمِسَتْ" وَ"فُرِجَتْ" وَ"نُسِفَتْ"<sup>٣</sup> مُشَدَّدَةً.

﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتَتْ﴾ أَي: عُيِّنَ لَهُمُ الْوَقْتُ الَّذِي يَحْضُرُونَ فِيهِ لِلشَّهَادَةِ عَلَى  
أَمَمِهِمْ وَذَلِكَ عِنْدَ مَجِيئِهِ وَحُضُورِهِ؛ إِذْ لَا يَتَعَيَّنُ لَهُمْ قَبْلُهُ، أَوْ بَلَّغُوا الْمِيقَاتِ

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥١١/٤.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن يقسم وعمر بن  
ميمون. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٩٨  
المغني في القراءات للثناواري، ص ١٨٧٢.

<sup>١</sup> قرأ بضم الدال من الأولى زوج، وقرأ بضم  
الذال من الثانية نافع وابن كثير وابن عامر وأبو  
جعفر ويعقوب وأبو بكر. النشر لابن الجزري،  
٣٩٦، ٢١٧/٢.

الذي كانوا ينتظرونه. وقرئ: "وُقِتَتْ" <sup>١</sup> على الأصل، وبالتخفيف فيهما. <sup>٢</sup>  
 ﴿لَا يَأْتِي يَوْمًا جَلَّتْ﴾ مقدر بقول هو جواب لـ ﴿إِذَا﴾ في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ  
 أَقْتَتْ﴾، أو حال من مرفوع ﴿أُقْتَتَتْ﴾، أي: يقال: لَأَيَّ يَوْمٍ أَخْرَتِ الْأُمُورَ الْمُتَعَلِّقَةَ  
 بالرسول، والمرادُ تعظيم ذلك اليوم والتعجيبُ من هوله.  
 وقوله تعالى: ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ بيان ليوم التأجيل، وهو اليوم الذي يُفصل فيه  
 بين الخلائق.

﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ ﴿مَا﴾ مبتدأ ﴿أَذْرَكَ﴾ خبره، أي: أي شيء جعلك  
 دارياً ما هو فوضع موضع الضمير ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ لزيادة تفضيع وتهويل، على أن  
 ﴿مَا﴾ خبر و﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ مبتدأ، لا بالعكس كما اختاره سيبويه؛ <sup>٣</sup> لأن محط الفائدة  
 بيان كون يوم الفصل أمراً بديعاً هائلاً لا يُقادر قدره ولا يُكتنه كُنْهه كما يفيد  
 خبرية ﴿مَا﴾، لا بيان كون أمر بديع من الأمور يوم الفصل، كما يفيد عكسه.  
 ﴿وَيَلَّ يَوْمَ يَوْمٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: في ذلك اليوم الهائل. و﴿وَيَلَّ﴾ في الأصل  
 مصدر منصوب ساد مسد فعله، لكن عدل به إلى الرفع للدلالة على ثبات  
 الهلاك ودوامه للمدعو عليه، و﴿يَوْمَ يَوْمٍ﴾ ظرفه أو صفته.

﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ <sup>١٦</sup> ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ <sup>١٧</sup> كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ <sup>١٨</sup> وَيَلَّ  
 يَوْمَ يَوْمٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ <sup>١٩</sup>﴾

﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ كقوم نوح وعاد وثمود لتكذيبهم به. وقرئ: "نُهْلِكِ"  
 بفتح "النون" من "هَلَكَهُ" بمعنى أَهْلَكَه.

﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ﴾ / بالرفع على "ثم نحن نتبعهم الآخرين من نظرائهم  
 السالكين لمسلكتهم في الكفر والتكذيب" وهو وعيد لكفار مكة. وقرئ:

<sup>٢</sup> انظر: كتاب سيبويه، ١/١٣٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٦٧.

<sup>١</sup> قرأ بها أبو عمرو وابن وردان وابن جَمَاز. النشر

لابن الجزري، ٢/٣٩٦.

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو جعفر بخلاف عنه. النشر لابن

الجزري، ٢/٣٩٧.

”ثُمَّ سَتَبِعَهُمْ“،<sup>١</sup> وقُرئ: ”تُبِعَهُمْ“<sup>٢</sup> بالجزم عطفاً على ﴿نُهِلِكَ﴾، فيكون المراد بـ﴿الْآخِرِينَ﴾ المتأخرين هلاكاً من المذكورين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك إلفعل الفطيع ﴿نَفَعَلُ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: سَتَنَّا جارية على ذلك.

﴿وَيُلْ يَوْمِيذٍ﴾ أي: يوم إذ أهلكناهم ﴿لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بآيات الله تعالى وأنبيائه، وليس فيه تكرير لما أن الويل الأول لعذاب الآخرة وهذا لعذاب الدنيا.

﴿أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿١١﴾ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِرُونَ ﴿١٣﴾ وَيُلْ يَوْمِيذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٤﴾ ﴿أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ﴾ أي: ألم تُقَدِّرْكم ﴿مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ أي: من نطفة قدرة مهينة. ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ هو الرِّجَم.

﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ إلى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة تسعة أشهر، أو أقل منها، أو أكثر.

﴿فَقَدَرْنَا﴾ أي: فقدرناه، وقد قُرئ مُشَدِّداً،<sup>٣</sup> أو فقدرنا على ذلك على أن المراد بالقدرة ما يقارن وجود المقدور بالفعل. ﴿فَنِعْمَ الْقَدِرُونَ﴾ أي: نحن. ﴿وَيُلْ يَوْمِيذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بقدرتنا على ذلك، أو على الإعادة.

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَلِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُرَاتًا ﴿١٦﴾ وَيُلْ يَوْمِيذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٧﴾

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ الكِفَات اسم ما يُكْفَتُ، أي: يُضَمَّ ويُجَمَّع، من كَفَت الشيء إذا ضمه وجمعه، كالصِّمَام والجماع لما يُصَمُّ ويُجَمَّع، أي:

١ عمرو. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٩٨

المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٨٧٣.

٢ قرأ بها نافع والكسائي وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

١ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٦٧.

٢ قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والزعفراني وأبي خنيفة، وابن مسلم عن يعقوب، ونعيم عن أبي

ألم نجعلها كِفَاتًا تَكْفِتُ. ﴿أَحْيَاءَ﴾ كثيرة على ظهرها ﴿وَأَمْوَاتًا﴾ غير محصورة في بطنها. وقيل: هو مصدر نُعت به للمبالغة. وقيل: جَمَعَ "كافت" كـ"صائم" و"صيام"، أو "كُفِتَ" وهو الوعاء، أجري على الأرض باعتبار بقاعها.<sup>١</sup> وقيل: تنكير ﴿أَحْيَاءَ﴾ و﴿أَمْوَاتًا﴾؛ لأنَّ أحياء الإنس وأمواتهم بعض الأحياء والأموات. وقيل: انتصابهما على الحالية من محذوف، أي: كِفَاتًا تَكْفِتُكُمْ أحياء وأمواتاً.<sup>٢</sup>

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيً﴾ أي: جبلاً ثوابت ﴿شَلِيخَاتٍ﴾ طوالاً شواهي، ووصف جمع المذكر بجمع المؤنث في غير العقلاء مُطَرَّد كـ"داجن" و"دواجن" و﴿أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ [البقرة، ١٩٧/٢]. وتنكيرها للتفخيم أو للإشعار / بأنَّ فيها ما لم يُعرَف. [٢٥٤و]

﴿وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فَرَاتًا﴾ بأن خلقنا فيها أنهاراً ومنابع.

﴿وَيَلَّيَوْمَ يَوْمَ يَوْمٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بأمثال هذه النعم العظيمة.

﴿أَنْظِلُّوْا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ أَنْظِلُّوْا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهِ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ﴿٣٣﴾ وَيَلَّيَوْمَ يَوْمٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿٣٦﴾ وَيَلَّيَوْمَ يَوْمٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٧﴾ هَذَا يَوْمٌ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ﴿٣٩﴾ وَيَلَّيَوْمَ يَوْمٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾

﴿أَنْظِلُّوْا﴾ أي: يقال لهم يومئذ للتوبيخ وللتقريع: انطلقوا ﴿إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ في الدنيا من العذاب.

﴿أَنْظِلُّوْا﴾ خصوصاً ﴿إِلَى ظِلِّ﴾ أي: ظل دخان جهنم، كقوله تعالى: ﴿وَوَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ﴾ [الواقعة، ٤٣/٥٦]. وقُري: "انطلقوا" على لفظ الماضي إخباراً بعد الأمر عن عملهم بموجبه لاضطرارهم إليه طوعاً أو كرهاً.

﴿ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ يتشعب لعظمه ثلاث شُعَب كما هو شأن الدخان العظيم، تراه يتفرق ذوائب. وقيل: يخرج لسان من النار، فيحيط بالكفار كالسُرادق،

٢ قرأ بها رؤيس. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

١ القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٤/٣.

٢ القولان في الكشف للزمخشري، ٥١٢/٤.

وَيَتَشَعَّبُ مِنْ دَخَانِهَا ثَلَاثُ شُعَبٍ فَتُظَلِّلُهُمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حَسَابِهِمْ، وَالْمُؤْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ.<sup>١</sup> قِيلَ: خصوصية الثلاث إمّا لأنّ حجاب النفس عن أنوار القدس الحسّ والخيال والوهم، أو لأنّ المؤدّي إلى هذا العذاب هو القوّة الوهميّة الشيطانيّة الحالّة في الدِّماغ والقوّة الغضبيّة السبعيّة التي عن يمين القلب والقوّة الشهويّة البهيميّة التي عن يساره، ولذلك قيل: تقف شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره.<sup>٢</sup>

﴿لَا ظَلِيلٍ﴾ تهكّم بهم أو ردّ لما أوهمه لفظ الظلّ. ﴿وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾ أي: غير مُغْنٍ لهم من حرّ اللهب شيئاً.

﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ﴾ أي: كلّ شررة كالقصر من القصور في عظمها. وقيل: هو الغليظ من الشجر، الواحدة "قَصْرَة" نحو "جَمْرٌ وَجَمْرَة".<sup>٣</sup> وقُرئ: "كَالْقَصْرِ" بفتحين، وهي أعناق الإبل أو أعناق النخل، نحو "شَجَرَة وَشَجَر". وقُرئ: "كَالْقَصْرِ"<sup>٤</sup> بمعنى القصور / كـ "زُهْن" و"زُهْن". وقُرئ: "كَالْقَصْرِ"<sup>٥</sup> جمع "قَصْرَة". [٢٥٤ظ]

﴿كَأَنَّهُ وَجِمَلَتْ﴾ قيل: هو جمع "جَمَل" والتاء لتأنيث الجمع، يقال: جَمَلَ وَجِمَالَ وَجِمَالَة.<sup>٦</sup> وقيل: اسم جمع كـ "الحجارة".<sup>٧</sup> ﴿صُفْرٌ﴾ فإنّ الشّرار لما فيه من الناريّة يكون أصفر. وقيل: سُود لأنّ سواد الإبل يضرب إلى الصّفرة، والأوّل تشبيه في العظم، وهذا في اللون والكثرة والتتابع والاختلاط والحركة.<sup>٨</sup>

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود وابن عباس. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٧ المغني في القراءات للنّوّزوازي، ص ١٨٧٥.

<sup>٦</sup> قراءة شاذّة، مروية عن سعيد بن جبير وابن عباس. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٧ شواذ القراءات للكرمانيّ، ص ٤٩٩.

<sup>٧</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥١٢/٤.

<sup>٨</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٨٠/٢٠.

<sup>٩</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٥/٣.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥١٢/٤.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٥/٣.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥١٢/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذّة، مروية عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وإبراهيم بن أبي عبلة وابن مقسّم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٧ شواذ القراءات للكرمانيّ، ص ٤٩٩.

المغني في القراءات للنّوّزوازي، ص ١٨٧٥.

وَقُرِئَ: "جَمَالَاتٌ" <sup>١</sup> جَمَعَ "جَمَالٌ" أو "جَمَالَةٌ"، وَقُرِئَ: "جَمَالَاتٌ" <sup>٢</sup> جمع "جَمَالَةٌ" وقد قُرِئَ بها، <sup>٣</sup> وهي الجبل العظيم من جبال السفن وقلوس <sup>٤</sup> الجسور، والتشبيه في امتداده والتفافه.

﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ إشارة إلى وقت دخولهم النار، أي: هذا يوم لا ينطقون فيه بشيء لِمَا أَنَّ السَّوْالَ والجواب والحساب قد انقضت قبل ذلك، ويوم القيامة طويل له مواطنٌ ومواقيتٌ ينطقون في وقت دون وقت فَعَبَّرَ عن كُلِّ وقت بـ﴿يَوْمٌ﴾، أو لا ينطقون بشيء ينفعهم فَإِنَّ ذَلِكَ كَلَّا نَطْطِقُ. وَقُرِئَ بنصب "اليوم"، <sup>٥</sup> أي: هذا الذي فُصِّلَ واقع يوم لا ينطقون.

﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ عطفٌ على ﴿يُؤْذَنُ﴾ منتظمٌ في سلك النفي، أي: لا يكون لهم إذن واعتذار متعقب له من غير أن يُجْعَلَ الاعتذار مُسَبِّبًا عن الإذن، كما لو نُصِبَ.

﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ بين الحق والباطل والمُحَقِّق والمُبْطِل. ﴿جَمَعْنَاكُمْ﴾ خطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم. ﴿وَالْأَوَّلِينَ﴾ من الأمم، وهذا تقرير وبيان للفصل.

﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونَ﴾ فَإِنَّ جميع مَنْ كَتَمَ ثَقُلَدِيَّوَنَهُمْ وتقتدون بهم حاضرون، وهذا تقريع لهم على كيدهم للمؤمنين في الدنيا وإظهار لعجزهم. ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ حيث ظهر ألا حيلة لهم في الخلاص من العذاب.

<sup>٤</sup> القلوس جمع قلّس: وهو الجبل الضخم من ليف أو خوص. لسان العرب لابن منظور، «قلّس».

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والأعمش وأبي خيثمة وابن أبي عبيدة والزّعفرني وحُميد وهرمز وزيد بن عليّ. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٧ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٤٩٩ المغني في القراءات للنّوّازاوي، ص ١٨٧٧.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها زويس. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثمة وحُميد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٧ المغني في القراءات للنّوّازاوي، ص ١٨٧٦.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ ۝ وَقَوَاكِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيُلَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُّجْرِمُونَ ۝ وَيُلَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝ وَيُلَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝﴾

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ من الكفر والتكذيب ﴿فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ وَقَوَاكِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾.

/ أي: مستقرون في فنون الترفه وأنواع التمتع. [٢٥٥و]

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ مقدر بقول هو حال من ضمير ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ في الخبر، أي: مقولاً لهم: كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة.

﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ الجزاء العظيم ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: في عقائدهم وأعمالهم، لا جزاء أدنى منه.

﴿وَيُلَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ حيث نال أعداؤهم هذا الثواب الجزيل، وهم بقوا في العذاب المخلد الويل.

﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُّجْرِمُونَ﴾ مقدر بقول هو حال من ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾، أي: الويل ثابت لهم مقولاً لهم ذلك تذكيراً لهم بحالهم في الدنيا، وبما جنوا على أنفسهم من إيثار المتاع الفاني عن قريب على النعيم الخالد، وغلب ذلك بإجرامهم دلالة على أن كل مجرم ماله هذا. وقيل: هو كلام مستأنف خوطب به المكذّبون في الدنيا بعد بيان مآل حالهم،<sup>١</sup> وقُرّر ذلك بقوله تعالى: ﴿وَيُلَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ لزيادة التوبيخ والتفريع.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا﴾ أي: أطيعوا الله واخشعوا وتواضعوا له بقبول وحيه واتباع دينه وارفضوا هذا الاستكبار والنخوة. ﴿لَا يَرْكَعُونَ﴾ لا يخشعون ولا يقبلون ذلك، ويصرون على ما هم عليه من الاستكبار. وقيل: إذا أمروا بالصلاة أو الركوع لا يفعلون؛<sup>٢</sup> إذ روي أنه نزل حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

<sup>٢</sup> انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٦/٣.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥١٤/٤.



ثَقِيفًا بِالصَّلَاةِ فَقَالُوا: لَا نُحِبِّي فَإِنَّهَا مَسَبَّةٌ عَلَيْنَا، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَيْسَ فِيهِ رُكُوعٌ وَلَا سُجُودٌ».<sup>١</sup> وَقِيلَ: هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ حِينَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ.<sup>٢</sup>

﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ وفيه دلالة على أَنَّ الْكُفَّارَ مُخَاطَبُونَ بِالْفُرُوعِ فِي حَقِّ الْمُواخَذَةِ.

﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي: بَعْدَ الْقُرْآنِ النَّاطِقِ بِأَحَادِيثِ الدَّارِينَ وَأَخْبَارِ النَّشَاتِينَ عَلَى نَمَطِ بَدِيعِ مُعْجَزِ مُؤَسَّسٍ عَلَى حُجَجٍ قَاطِعَةٍ / وَبِرَاهِينٍ سَاطِعَةٍ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ إِذَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ. وَقُرئ: «تُؤْمِنُونَ»<sup>٣</sup> عَلَى الْخَطَابِ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمُرْسَلَاتِ كُتِبَ لَهُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ».<sup>٤</sup>

١ الكشاف والبيان للثعلبي، ٢٨/٢٩٥، الكشاف للزمخشري، ٤/٥١٤. ومضى قريب منه في تفسير الإسراء، ١٧/٧٣.

٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٤٨٦.

٣ قراءة شاذة، مروية عن الأعمش، وابن جرير عن ابن بكّار عن ابن عامر. المغني في القراءات

للنُّزَاوَاذِي، ص ١٨٧٧.

٤ الكشاف والبيان للثعلبي، ٢٨/٢٦٨ (المرسلات،

١/٧٧) الكشاف للزمخشري، ٤/٥١٤. وهو

جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه

في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن

الجوزي، ١/٢٤٠.



## سورة النبأ

مَكِّيَّة، وهي أربعون أو<sup>١</sup> إحدى وأربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ<sup>١</sup> عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ<sup>٢</sup> الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ<sup>٣</sup>﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ<sup>٤</sup>  
﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ<sup>٥</sup>﴾

﴿عَمَّ﴾ أصله "عَمَّا" فحذف منه "الألف" إمَّا فرقًا بين "ما" الاستفهامية وغيرها، أو قصدًا للخفة لكثرة استعمالها. وقرئ على الأصل<sup>٢</sup>. وما فيها من الإبهام للإيذان بفخامة شأن المسئول عنه وهوله وخروجه عن حدود الأجناس المعهودة، أي: عن أي شيء عظيم الشأن.

﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي: أهل مكة، وكانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم ويخوضون فيه إنكارًا واستهزاءً، لكن لا على طريقة التساؤل عن حقيقته ومسماه؛ بل عن وقوعه الذي هو حال من أحواله ووصف من أوصافه. فإن "ما" وإن وُضعت لطلب حقائق الأشياء ومسميات أسمائها، كما في قولك: ما المُلْك؟ وما الروح؟ لكنّها قد يُطلب بها الصفة والحال، تقول: ما زيد؟ فيقال: عالمٌ أو طيبٌ.

وقيل: كانوا يسألون عنه الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين استهزاءً، كقولهم: يتداعونهم، أي: يدعونهم<sup>٢</sup>. وتحقيقه أن صيغة "التفاعل" في الأفعال المتعدية موضوع لإفادة صدور الفعل عن المتعدّد ووقوعه عليه بحيث يصير كلّ واحد من ذلك فاعلاً ومفعولاً معاً، لكنّه يُرفع بإسناد الفعل إليه ترجيحاً

ص ١٥٠٠ المغني في القراءات للنُّزَازي،

ص ١٨٧٩.

٢ القول في الكشاف للزمخشري، ٥١٥/٤.

١ س - أربعون أو.

٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب وعكرمة

وعيسى بن عمر. شواذ القراءات للكرماني،

لجانب فاعليته ويُحال بمفعوليته على دلالة العقل، كما في قولك: "تراءى القوم"، أي: رأى كل واحد منهم الآخر.

وقد تُجرّد عن المعنى الثاني،<sup>١</sup> فيُراد بها مجرّد صدور الفعل عن المتعدّد عاريًا عن اعتبار وقوعه عليه، فيُذكر للفعل حيثنذ مفعول متعدّد كما في المثال المذكور، أو واحد كما في قولك: "تراءوا الهلال"، وقد يُحذف لظهوره كما فيما نحن فيه، فالمعنى: عن أي شيء يسأل هؤلاء القوم الرسول صلى الله عليه وسلّم والمؤمنين؟ وربما تُجرّد عن صدور الفعل عن المتعدّد أيضًا فيُراد بها تعدّده باعتبار تعدّد متعلّقه مع وحدة الفاعل، كما في قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ [النجم، ٥٣/٥٥].

وقوله تعالى: ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾ بيان لشأن المسئول عنه إثر تفخيمه بإبهام أمره وتوجيه أذهان السامعين نحوه وتنزيلهم منزلة المُستفهمين، فإن إيراده على طريقة الاستفهام من علام الغيوب للتنبيه على أنه لانقطاع قرينه وانعدام نظيره خارج عن دائرة علوم الخلق، خليق / بأن يُعتنى بمعرفته ويُسأل عنه، كأنه

[٢٥٦و]

قيل: عن أي شيء يتساءلون؟ هل أخبركم به؟ ثم قيل: بطريق الجواب: ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾ على منهاج قوله تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر، ٤٠/١٦]، ف﴿عَنِ﴾ متعلّقة بما يدلّ عليه المذكور من مضمّر حقّه أن يقدر بعدها مُسارعة إلى البيان ومراعاة لترتيب السؤال. هذا هو الحقيق بالجزالة التنزيلية.

وقد قيل: هي متعلّقة بالمذكور، و﴿عَمَّ﴾ متعلّق بمضمّر مفسّر به، وأُيد ذلك بأنّه قرئ: "عَمّة".<sup>٢</sup> والأظهر أنّه مبنيّ على إجراء الوصل مُجرى الوقف.<sup>٣</sup> وقيل: "عن" الأولى للتعليل، كأنه قيل: لم يتساءلون عن النبا العظيم؟ وقيل: قبل ﴿عَنِ﴾ الثانية استفهام مضمّر، كأنه قيل: عمّ يتساءلون عن النبا العظيم؟<sup>٤</sup> والنبأ: الخبر الذي له شأن وخطر، وقد وُصف بقوله تعالى: ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ بعد وصفه ب﴿الْعَظِيمِ﴾ تأكيدًا لخطره إثر تأكيد، وإشعارًا بمدار التساؤل عنه، و﴿فِيهِ﴾ متعلّق ب﴿مُخْتَلِفُونَ﴾ قُدّم عليه اهتمامًا به ورعاية للفواصل.

<sup>٢</sup> الوجهان في الكشف للزمخشري، ٥١٥/٤.

<sup>١</sup> وفي هامش م: هو وقوع الفعل عليه.

<sup>٣</sup> القولان في الباب لابن عادل، ٩٣/٢٠.

<sup>٤</sup> قرأ بها يعقوب والتّزي بخلاف عنها. النشر لابن

الجزري، ١٣٤/٢.

وجعل الصلة جملةً اسميةً للدلالة على الثبات، أي: هم راسخون في الاختلاف فيه، فمن جازم باستحالته يقول: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [المؤمنون، ٣٧/٢٣]، وشاكٍ يقول: ﴿مَا نَذَرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نُنْظَنُ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِينَ﴾ [الجاثية، ٣٢/٤٥]. وقيل: منهم من يُنكر المعاديين معاً كهؤلاء، ومنهم من يُنكر المعاد الجسماني فقط كجمهور النصاري.<sup>٢</sup>

وقد حُمل الاختلاف على الاختلاف في كيفية الإنكار، فمنهم من يُنكره لإنكاره الصانع المختار، ومنهم من يُنكره بناءً على استحالة المعدوم بعينه.<sup>٣</sup>

وحمله على الاختلاف بالنفي والإثبات بناءً على تعميم التساؤل لفريقي المسلمين والكافرين، على أن سؤال الأولين ليزدادوا خشيةً واستعداداً، وسؤال الآخرين ليزدادوا كفرًا وعناداً،<sup>٤</sup> يرده قوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾... إلخ،<sup>٥</sup>

/ فإنه صريح في أن المراد اختلاف الجاهلين به المنكرين له؛ إذ عليه يدور الردغ والوعيد، لا على خلاف المؤمنين لهم، وتخصيصهما بالكفرة بناءً على تخصيص ضمير ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ بهم مع عموم الضميرين السابقين للكل مما ينبغي تنزيه التنزيل عن أمثاله. هذا ما أدى إليه جليل النظر.

والذي يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الدقيق أن يُحمل اختلافهم على مخالفتهم للنبي صلى الله عليه وسلم بأن يُعتبر في الاختلاف محض صدور الفعل عن المتعبد حسبما ذكر في التساؤل، فإن "الافتعال" و"التفاعل" صيغتان متأخيتان كالاستباق والتسابق والانتضال والتناضل إلى غير ذلك، يجري في كل منهما ما يجري في الأخرى، لا على مخالفة بعضهم لبعض من الجانبين؛ لأن الكل وإن استحق الردغ والوعيد لكن استحقاق كل جانب لهما ليس لمخالفته للجانب الآخر؛ إذ لا حقيقة في شيء منهما حتى يستحق من يخالفه المؤاخذه؛ بل لمخالفته له عليه السلام.

<sup>٤</sup> أورد الزمخشري هذا الوجه على سبيل

التضعيف في الكشف، ٥١٥/٤.

<sup>٥</sup> س - إلخ.

<sup>١</sup> م س + وما يهلكنا إلا الدهر.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٩٢/٢٠.

<sup>٣</sup> الوجه في اللباب لابن عادل، ٩٢/٢٠.

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن التساؤل والاختلاف بالمعنيين المذكورين، و﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وعيد لهم بطريق الاستئناف وتعليل للردع، و"السين" للتقريب والتأكيد، وليس مفعوله ما ينبئ عنه المقام من وقوع ما يتساءلون عنه ووقوع ما يختلفون فيه، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾ [النحل، ٣٨/١٦] إلى قوله تعالى: ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ الآية [النحل، ٣٩/١٦]، فإن ذلك عارٍ عن صريح الوعيد؛ بل هو عبارة عما يلاقونه من فنون الدواهي والعقوبات. والتعبير عن لقائها بالعلم لوقوعه في معرض التساؤل والاختلاف، والمعنى: ليرتدعوا عما هم عليه، فإنهم سيعلمون عما قليل حقيقة الحال إذا حل بهم العذاب والنكال.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ تكرير للردع والوعيد للمبالغة في التأكيد والتشديد، و﴿ثُمَّ﴾ للدلالة على أن الوعيد الثاني أبلغ وأشد. وقيل: الأول عند النزاع والثاني في القيامة. وقيل: الأول للبعث والثاني للجزاء.<sup>٢</sup> وقرئ: "سَتَعْلَمُونَ"<sup>٣</sup> بـ"التاء" على نهج الالتفات / إلى الخطاب الموافق لما بعده من الخطابات تشديدا للردع والوعيد، لا على تقدير "قل لهم" كما توهّم؛<sup>٤</sup> فإن فيه من الإخلال بجزالة النظم الكريم ما لا يخفى.

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۝ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۝ وَخَلَقْنَاهُ أَرْوَاجًا ۝ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۝ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۝ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۝ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۝ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۝ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۝ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾... إلخ، استئناف مسوق لتحقيق النبأ المتساءل عنه بتعداد بعض الشواهد الناطقة بحقيقته إثر ما نبّه عليها

<sup>١</sup> الوليد عن يعقوب، والتغلي عن ابن ذكوان.

<sup>٢</sup> المغني في القراءات للثوري، ص ١٨٧٩.

<sup>٣</sup> ذلك في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٨/٣.

<sup>١</sup> م س: اختلفوا.

<sup>٢</sup> القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٨/٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن عكرمة والحسن ومالك بن دينار وابن مقسم والفخام، والجوردي عن

بما ذكر من الردع والوعيد. ومن ههنا أتضح أن المتساءل عنه هو البعث، لا القرآن أو نبوة النبي صلى الله عليه وسلم كما قيل.<sup>١</sup> و"الهمزة" للتقرير. والالتفات إلى الخطاب على القراءة المشهورة للمبالغة في الإلزام والتبكيث. والمهاد: البساط والفراش. وقُري: "مَهْدًا"<sup>٢</sup> على تشبيهها بمهد الصبي، وهو ما يُمهد له فينوم عليه تسميةً للممهدود بالمصدر. وجعل الجبال أوتادًا لها إرساؤها بها كما يُرسى البيت بالأوتاد.

﴿وَخَلَقْنَكُمْ﴾ عطف على المضارع المنفي بـ﴿لَمْ﴾ داخل في حكمه، فإنه في قوة "أما جعلنا" ... إلخ، أو على ما يقتضيه الإنكار التقريري، فإنه في قوة أن يقال: "قد جعلنا" ... إلخ. ﴿أَزْوَاجًا﴾ أصنافًا ذكرًا وأنثى ليسكن كل من الصنفين إلى الآخر، وينتظم أمر المعاشرة والمعاش ويتسنى التناسل.

﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ أي: موتًا فإنه أحد التوقيين لما بينهما من المشاركة التامة في انقطاع أحكام الحياة، وعليه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام، ٦٠/٦]، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر، ٤٢/٣٩]. وقيل: قطعًا عن الإحساس والحركة لإراحة القوى الحيوانية وإزاحة كلالها.<sup>٣</sup> والأول هو اللائق بالمقام، كما ستعرفه.

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ﴾ الذي يقع النوم فيه غالبًا ﴿لِبَاسًا﴾ يستركم بظلامه كما يستركم اللباس، ولعل المراد به ما يُستر به عند النوم من اللِّحاف ونحوه، فإن شبه الليل به أكمل واعتباره في تحقيق المقصد أدخل، فهو جعل الليل محلًا للنوم الذي جعل موتًا كما جعل النهار محلًا لليقظة المُعَبِّر عنها بالحياة في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ / أي: وقت حياة تُبعثون فيه من نومكم الذي هو أخو الموت، كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [الفرقان، ٤٧/٢٥].

وجعل كون الليل لباسًا عبارة عن ستره عن العيون لمن أراد هربًا من عدو

<sup>١</sup> شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٨.

<sup>٢</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٥١٥/٤.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد وعيسى بن عمر. <sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٨/٣.

أو بيّنا له أو نحو ذلك،<sup>١</sup> ممّا لا مناسبة<sup>٢</sup> له بالمقام، وكذا جُعِلَ النهار وقتَ التّقلّب في تحصيل المعاش والحوائج.<sup>٣</sup>

﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ أي: سبعَ سماوات قويّة الخلق محكمة البناء لا يؤثّر فيها مرّ الدهور وكرّ العصور. والتعبير عن خلقها بـ"البناء" مبني على تنزيلها منزلة القباب المضروبة على الخلق. وتقديم الظرف على المفعول ليس لمراعاة الفواصل فقط؛ بل للتشويق إليه، فإنّ ما حقّه التقديم إذا أُخِرَ تبقى النفس مترقّبة له، فإذا ورد عليها تمكّن عندها فضل تمكّن.

﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ هذا الجعل بمعنى الإنشاء والإبداع كالخلق، خلا أنّه مختصّ بالإنشاء التكويني، وفيه معنى التقدير والتسوية، وهذا عامّ له كما في الآية الكريمة، وللتشريعي أيضًا كما في قوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ [المائدة، ١٠٣/٥]... إلخ، وقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا﴾ [المائدة، ٤٨/٥].

وأيا ما كان ففيه إنباء عن ملابسة مفعوله بشيء آخر بأن يكون فيه أوله أو منه أو نحو ذلك ملابسةً مصحّحة لأنّ يتوسّط بينهما شيء من الظروف لغوا كان أو مستقرًا، لكن لا على أن يكون عمدة في الكلام؛ بل قيدًا فيه، كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ [الفرقان، ٥٣/٢٥]، وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُؤُوسًا﴾ [الرعد، ٣/١٣]، وقوله تعالى: ﴿وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ [النساء، ٧٥/٤]. فإنّ كلّ واحد من هذه الظروف إمّا متعلّق بنفس الجعل، أو بمحذوف وقّع حالًا من مفعوله تقدّمت عليه لكونه نكرة.

وأيا ما كان فهو قيد في الكلام حتّى إذا اقتضى الحال وقوعه عمدة فيه يكون الجعل متعدّيًا إلى اثنين هو ثانيهما، كما في قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيْءِ أَذَانِهِمْ﴾ [البقرة، ١٩/٢]، وربّما يشبه الأمر فيظنّ أنّه عمدة فيه وهو في الحقيقة قيد بأحد الوجهين، كما سلف في قوله تعالى: / ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة، ٣٠/٢].

[٢٥٨و]

٣ وهو أحد وجهين ذكرهما البيضاوي في أنوار التنزيل، ٤٨٨/٣.

١ كما ذكره الزمخشري في الكشاف، ٥١٦/٤.  
٢ السياق: وجعل... ممّا لا مناسبة...



والوَهَاج: الوَقَاد المتلألئ من "وَهَجَت النار" إذا أضاءت، أو البالغ في الحرارة من الوَهَج، والمراد به الشمس. والتعبير عنها بـ"السراج" من روادف التعبير عن خلق السماوات بـ"البناء".

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ هي السحاب إذا أعصرت، أي: شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر، كما في "أخَصَدَ الزَّرْعُ" إذا حان له أن يُحَصَد، ومنه "أعصرت الجارية" إذا دنت أن تحيض، أو الرياح التي حان لها أن تعصر السحاب. وقرئ: "بِالْمُعْصِرَاتِ"،<sup>١</sup> ووجه ذلك أن الإنزال حيث كان من المعصرات -سواء أريد بها السحاب أو الرياح- فقد كان بها، كما يقال: أعطاه من يده ويده. وقد فسرت ﴿الْمُعْصِرَاتِ﴾ بالرياح ذوات الأعاصير، ووجهه أن الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدير أخلافه فصلحت أن تجعل مبدأ للإنزال.<sup>٢</sup>

﴿مَاءً تَجَّاجًا﴾ أي: منصَّبًا بكثرة، يقال: "تَجَّجَ الماء"، أي: سال بكثرة، و"تَجَّه"، أي: أسأله، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: «أفضل الحجِّ العَجَّ والتَّجَّ»،<sup>٣</sup> أي: رفع الصوت بالتلبية وصبُّ دماء الهدى. وقرئ: "تَجَّاجًا" بـ"الحاء" بعد "الجيم"، قالوا: "مناججُ الماء: مَصَابُهُ".

﴿لِخُرْجٍ بِهِ﴾<sup>٤</sup> بذلك الماء ﴿حَبًّا﴾ يُقَات كالحنطة والشعير ونحوهما ﴿وَنَبَاتًا﴾ يُعْتَلَف كالتبن والحشيش. وتقديم الحب مع تأخره عن النبات في الإخراج لأصالته وشرفه؛ لأنَّ غالبه غذاء الإنسان.

﴿وَجَنَّاتٍ﴾ الجنة في الأصل هي المرّة من مصدر "جَنَّهُ" إذا سَتَرَهُ، تُطلق على النخل والشجر المتكاثف المُظِلُّل بالتفاف أغصانه، قال زهير بن أبي سلمى:

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرَبِي مُقْتَلَةٌ مِنْ النِّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةً سَحْقًا

<sup>١</sup> وسنن ابن ماجه، ١٤٣/٤ (٢٨٩٦)؛ وجامع البيان للطبري، ١١٥/٢٤ والكشاف للزمخشري، ٥١٧/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مرويّة عن الأعرج. المغني في القراءات للنّوّزوازي، ص ١٨٨٠.

<sup>٣</sup> س + أي.

<sup>٤</sup> مضى بتخريجه في تفسير البقرة، ٢٦٦/٢.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مرويّة عن ابن عباس وابن الزبير وقتادة وعكرمة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٨ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٠.

<sup>٢</sup> الكلام على هذا الوجه بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري، ٥١٦/٤.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في سنن الترمذي، ٢٢٥/٥ (٢٩٩٨).

وعلى الأرض ذات الشجر،<sup>١</sup> قال الفراء: الجنة: ما فيه النخيل، والفردوس: ما فيه الكرم،<sup>٢</sup> والأول هو المراد.

وقوله تعالى: ﴿الْقَافُ﴾ أي: ملتفة تداخل بعضها في بعض، قالوا: لا واحد له كـ"الأوزاع" و"الأخفاف"، وقيل: الواحد "لِف" كـ"كِنَ وأكنان"، أو "لِفِيف" / كـ"شريف وأشراف". وقيل: هو جمع "لِف" جمع "لَفَاء"، كـ"خُضر وخَضراء". وقيل: جمع "ملتفة" بحذف الزوائد.<sup>٣</sup> [٢٥٨ظ]

واعلم أن فيما ذكر من أفعاله عز وجل دلالة على صحة البعث وحقيقته من وجوه ثلاثة: الأول: باعتبار قدرته تعالى، فإن من قدر على إنشاء هذه الأفعال البديعة من غير مثال يحتذيه ولا قانون ينتحيه كان على الإعادة أقدر وأقوى، الثاني: باعتبار علمه وحكمته، فإن من أبدع هذه المصنوعات على نمط رائع مستتبع لغايات جلييلة ومنافع جميلة عائدة إلى الخلق يستحيل أن يفنيها بالكلية ولا يجعل لها عاقبة باقية، والثالث: باعتبار نفس الفعل، فإن اليقظة بعد النوم أنموذج للبعث بعد الموت يشاهدونها كل يوم، وكذا إخراج الحب والنبات من الأرض الميتة يعاينونه كل حين، كآته قيل: ألم نفعل هذه الأفعال الآفاقية والأنفسية الدالة بفنون الدلالات على حقيقة البعث الموجبة للإيمان به، فما لكم تخوضون فيه إنكاراً وتساءلون عنه استهزاء.

﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَتًا ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۝ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۝ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَتًا﴾ شروع في بيان سر تأخير ما يتساءلون عنه ويستعجلون به قائلين ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس، ١٠/٤٨]، ونوع تفصيل لكيفية وقوعه وما سيلقونه عند ذلك من فنون العذاب، حسبما جرى به الوعيد إجمالاً، أي: إن يوم فصل الله عز وعلا بين الخلائق كان في علمه وتقديره

١ السياق: تطلق على النخل... وعلى الأرض...

وابن عادل في اللباب، ١/٤٥٠ (البقرة، ٢/٢٥).

٢ ما وقف عليه في معاني القرآن. ونقله عن الفراء

٣ الوجه في الكشف للزمخشري، ٤/٥١٧.

البغوي في معالم التنزيل، ١/٧٣ (البقرة، ٢/٢٥).

ميقَاتًا وميعَادًا لبعث الأولين والآخرين، وما يترتب عليه من الجزاء ثوابًا وعقابًا لا يكاد يتخطاه بالتقدم والتأخر.

وقيل: حدًا تُوقَّت به الدنيا وتنتهي عنده، أو حدًا للخلائق ينتهون إليه.<sup>١</sup> ولا ريب في أنهما بمعزل من التقريب الذي أشير إليه، على أن الدنيا تنتهي عند النفخة الأولى.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي: نفخة ثانية بدل من ﴿يَوْمَ الْفُصْلِ﴾، أو عطف بيان له مفيد لزيادة تفخيمه وتهويله، ولا ضير في تأخر الفصل عن النفخ، فإنه زمان ممتد يقع في مبدئه النفخة وفي بقيته الفصل ومباده وآثاره. و﴿الصُّورِ﴾: هو القُرْن الذي ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لَمَّا فَرَّغَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خَلَقَ الصُّورَ فَأَعْطَاهُ إِسْرَافِيلَ، فَهُوَ وَاضِعُهُ عَلَى فِيهِ شَاخِصٌ بَصَرُهُ إِلَى الْعَرْشِ، مَتَى يَأْمُرُ بِالنَّفْخِ فِيهِ فَيُؤَمَّرُ بِهِ<sup>٢</sup> فَيُنْفَخُ فِيهِ نَفْخَةٌ لَا يَبْقَى عِنْدَهَا فِي الْحَيَاةِ غَيْرُ مَنْ شَاءَ اللَّهُ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر، ٦٨/٣٩]، ثُمَّ يَأْمُرُ بِأُخْرَى فَيُنْفَخُ نَفْخَةٌ لَا يَبْقَى مَعَهَا مَيِّتٌ إِلَّا بُعِثَ وَقَامَ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر، ٦٨/٣٩].<sup>٣</sup>

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَتَأْتُونَ﴾ فصيحة تُفصح عن جملة قد حُذفت ثقةً بدلالة الحال عليها وإيدانًا بغاية سرعة الإتيان، كما في قوله تعالى: ﴿أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَتَنفَلَقْ﴾ [الشعراء، ٦٣/٢٦]، أي: فتُبْعَثُونَ مِنْ قُبُورِكُمْ فتَأْتُونَ إِلَى الْمَوْقِفِ عَقِيبَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ لَبْثٍ أَصْلًا. ﴿أَفْوَاجًا﴾ أي: أُمَمًا كُلُّ أُمَّةٍ مَعَ إِمَامِهَا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْيَمِهِمْ﴾ [الإسراء، ٧١/١٧]، أو زَمَرًا [٢٥٩و] وجماعاتٍ مختلفةٍ الأحوال متباينة الأوضاع حسب اختلاف أعمالهم وتباينها.

١ (الكهف، ٩٩/١٨) وتفسير ابن أبي حاتم،

٢٩٢٨/٩ (المؤمنون، ٨٧/٢٧).

٤ م س: فقلنا.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٥١٧/٤.

٢ س - فيؤمر به.

٣ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٤١٩/١٥.

عن معاذ رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام: «يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور»، ثم أرسل عينيه وقال: «تُحْشَرُ عشرةُ أصنافٍ من أمتي: بعضهم على صورة القردة، وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم مُنْكِسُونَ أرجلهم فوق وجوههم يُسْحَبُونَ عليها، وبعضهم عُمِي، وبعضهم ضَمَّ بُكْمٌ، وبعضهم يَمْضَعُونَ ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذّرهم أهلُ الجَمْع، وبعضهم مقطّعة أيديهم وأرجلهم، وبعضهم مُصْلَبُونَ على جذوع من نار، وبعضهم أشدّ نثنا من الجيف، وبعضهم مُلَبَّسُونَ جُبَابًا سَابِغَةً من قَطِرَانٍ لازقةً بجلودهم.

فأما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس، وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السُّحت، وأما المُنْكِسُونَ على وجوههم فأكلّة الربا، وأما العُمي فالذين يجورون في الحكم، وأما الصمّ البكم فالمُعْجَبُونَ بأعمالهم، وأما الذين يَمْضَعُونَ ألسنتهم فالعلماء الذين خالفت أقوالهم أعمالهم، وأما الذين قُطِّعَت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون جيرانهم، وأما المصلّبون على جذوع من نار فالسُّعاة بالناس إلى السلطان، وأما الذين هم أشدّ نثنا من الجيف فالذين يَتَّبِعُونَ الشهواتِ واللذاتِ ومنعوا حقّ الله تعالى في أموالهم، وأما الذين يُلَبَّسُونَ الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء»<sup>١</sup>.

﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ عطف على ﴿يُنْفَخُ﴾، وصيغة الماضي للدلالة على التحقق. وقرئ: «فُتِحَتْ»<sup>٢</sup> بالتشديد، وهو الأنسب بقوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ أي: كثرت أبوابها المفتحة لنزول الملائكة نزولاً غير معتاد حتى صارت كأنها ليست إلا أبواباً مفتحة، كقوله تعالى: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر، ١٢/٥٤]، كأن كلّها عيون متفجرة، وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّعِيمِ﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٥]، وهو الغمام الذي ذكر في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾

<sup>١</sup> لم أجده في مظاهره. وهو بلفظ قريب في الكشف  
والبيان للعلبي، ٣١٥-٣١٦ والكشاف  
للمخشي، ٥١٧/٤-٥١٨.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو  
ويعقوب وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،  
٣٦٤/٢.

أي: أمره وبأسه ﴿فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَأْتِكُهُ﴾ [البقرة، ٢/٢١٠]. وقيل: الأبواب: الطرق والمسالك، أي: تُكشَطُ فيفتح مكانها وتصير طرقاً لا يسدها شيء.<sup>١</sup>

﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ أي: في الجوّ على هيئاتها بعد قلعها من مقارّها، / كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل، ٨٨/٢٧] أي: تراها رأي العين ساكنة في أماكنها والحال أنها تمرّ مرّ السحاب الذي تُسَيِّرُها الرياح سَيِّراً حثيثاً، وذلك أَنَّ الأجرام العظام إذا تحرّكت نحواً من الانحاء لا تكاد تتبيّن حركتها وإن كانت في غاية السرعة لا سيّما من بعيد،<sup>٢</sup> وعليه قول من قال:

بَارِعَنَ مِثْلَ الطُّودِ تَحَسَّبَ أَنَّهُمْ وَقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرِّكَابُ تُهْمَلِجُ<sup>٣</sup>

وقد أدمج في هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب في تخلخل الأجزاء وانتفاشها، كما ينطق به قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ﴾ [القارة، ٥/١٠١]. يُبَدِّلُ الله عزّ وجلّ الأرض ويغيّر هيأتها ويسير الجبال على تلك الهيئة الهائلة عند حشر الخلائق بعد النفخة الثانية ليشاهدوها، ثم يفرّقها في الهواء، وذلك قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ أي: فصارت بغدّ تسيرها مثل السراب، كقوله تعالى: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُّثْبَتًا﴾ [الواقعة، ٥٦/٦-٥] أي: غباراً منتشراً، وهي وإن اندكّت وانصدعت عند النفخة الأولى، لكنّ تسيرها وتسوية الأرض إنّما يكونان بعد النفخة الثانية، كما نطق به قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۗ يَوْمَ يَبْذَرُهُنَّ وَيَتَّبِعُهَا الدَّاعِي﴾ [طه، ١٠٥/٢٠-١٠٨]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ۖ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم، ٤٨/١٤]، فإنّ اتّباع الداعي الذي هو إسرافيل عليه السلام وبروز الخلق لله تعالى لا يكون إلّا بعد النفخة الثانية.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٥١٨/٤.

٢ ١٣٦١ وبلا عزو في الغريبين للهروي، ٣٦٢/١.

٣ الكلام بلفظ قريب في الغريبين للهروي، ٣٦٢/١.

وقصد به جيشاً يشبه الجبل، والجيش الأرعن: هو المضطرب لكثرتة. لسان العرب لابن منظور، «رعن».

البيت للناطقة الجعدي في ديوانه، ص ٤٨ وهو له في شرح القصائد السبع لابن الأنباري، ص

﴿إِنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۝ لِلطَّاغِينَ مَنَابًا ۝ لِيَبْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ۝ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۝ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۝ جَزَاءً وَفَاقًا ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۝ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ۝ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ۝ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۝﴾

﴿إِنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ شروع في تفصيل أحكام الفضل الذي أضيف إليه "اليوم" إثر بيان هوله. ووجه تقديم بيان حال الكفار غني عن البيان. والمرصاد: اسم للمكان الذي يرصد فيه ك"المضمار" الذي هو اسم للمكان الذي يضمّر فيه الخيل، و"المنهاج" اسم للمكان الذي ينهَج فيه، أي: أنها كانت في حكم الله تعالى وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها.

﴿لِلطَّاغِينَ﴾ متعلق بمضمر هو إما نعت لـ ﴿مِرْصَادًا﴾، أي: كائنًا للطاغين، وقوله تعالى: ﴿مَنَابًا﴾ بدل منه، أي: مرجعًا يرجعون إليه لا محالة، وإما حال من ﴿مَنَابًا﴾ قُدِّمَتْ عليه لكونه نكرة، ولو تأخرت لكانت صفة له. / وقد جُوز أن يتعلّق بنفس ﴿مَنَابًا﴾، على أنها مرصاد للفريقين مآب للكافرين خاصّة<sup>١</sup>. ولا يخفى بعده؛ فإنّ المتبادر من كونها مرصادًا لطائفة كونهم معذّبين بها، وقد قيل: إنّها مرصاد لأهل الجنة يرصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها؛ لأنّ مجازهم عليها وهي مآب للطاغين<sup>٢</sup>. وقيل: "المرصاد" صيغة مبالغة من الرصد، والمعنى أنها مُجِدَّة في ترصّد الكفار لئلا يشذّ منهم أحد<sup>٣</sup>. وقرئ: "أَنْ" بالفتح على تعليل قيام الساعة بأنّها مرصاد للطاغين.

﴿لِيَبْثِينَ فِيهَا﴾ حال مقدّرة من المستكبر في ﴿لِلطَّاغِينَ﴾. وقرئ: "لِيَبْثِينَ"<sup>٥</sup>. وقوله تعالى: ﴿أَحْقَابًا﴾ ظرف للّبثهم، أي: دهورًا متتابعة كلّما مضى حُقب<sup>٦</sup> تبعه حُقب آخر إلى غير نهاية، فإنّ الحُقب لا يكاد يستعمل إلا حيث يُراد تتابع الأزمنة

[٢٦٠و]

<sup>٥</sup> قرأ بها حمزة وزوج. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

<sup>٦</sup> الحُقب والحُقب: ثمانون سنة. وقيل: أكثر من ذلك. والدمر. وقيل: السنة. وجمعه حِقَاب، ك"قُفٍ وقِفاف". لسان العرب لابن منظور، «حقب».

<sup>١</sup> هذه الوجه في التبيان للمكبري، ١٢٦٧/٢ واللباب لابن عادل، ١٠٤/٢٠.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥١٨/٤.

<sup>٣</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٨٩/٣.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مرويّة عن يحيى بن يعمر. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٥٠٠.

وتواليها، فليس فيه ما يدلّ على تناهي تلك الأحقاب، ولو أريد بالحقب ثمانون سنة أو سبعون ألف سنة.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا﴾ جملة مبتدأة، أخبر عنهم بأنهم لا يذوقون فيها شيئاً من برد وروح يُنْفَس عنهم حرّ النار ولا من شراب يُسَكِّن من عطشهم، ولكن يذوقون فيها حميماً وغساقاً. وقيل: البرد النوم.<sup>٢</sup> وقرئ: "غَسَّاقاً"<sup>٣</sup> بالتخفيف، وكلاهما ما يسيل من صديدهم.

﴿جَزَاءً﴾ أي: جوزوا بذلك جزاء ﴿وَفَاقًا﴾ ذا وفاق لأعمالهم، أو نفس الوفاق مبالغة، أو وافقها وفاقاً. وقرئ: "وَفَاقًا" على أنه "فَعَال" من "وَفَقَه كذا"، أي: لاقه. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ تعليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور، أي: كانوا لا يخافون أن يُحاسَبوا بأعمالهم.

﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الناطقة بذلك ﴿كِذَابًا﴾ أي: تكذيباً مُفْرِطاً، ولذلك كانوا مصرّين على الكفر وفنون المعاصي. و"فَعَال" من باب "فَعَلَ" شائع فيما بين الفصحاء. وقرئ بالتخفيف<sup>٥</sup> وهو مصدر "كَذَبَ"، قال:

فَصَدَقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا والمرءُ ينفعه كِذَابُهُ<sup>٦</sup>

وانتصابه إمّا بفعله / المدلول عليه بـ ﴿كَذَّبُوا﴾، أي: وكذبوا بآياتنا فكذبوا كِذَابًا، وإمّا بنفس ﴿كَذَّبُوا﴾ لتضمّنه معنى "كذبوا"، فإنّ كلّ من يكذب بالحقّ فهو كاذب. وقرئ: "كُذِّبًا"<sup>٧</sup> وهو جمع "كاذب"، فانتصابه على الحالّة، أي:

١ انظر: الكشف للزمخشري، ٥١٨/٤.

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٥١٨/٤.

٣ قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٣٦١/٢.

٤ قراءة شاذّة، مرويّة عن أبي خيثمة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٨.

٥ قراءة شاذّة، مرويّة عن ابن منذر وابن يقسّم عن الدروي عن الكسائي. المغني في القراءات

للنّزّازي، ص ١٨٨١.

٦ للأعشى في جامع البيان للطبري، ٤٣/٢٤

والتفسير البسيط للواحدي، ١١٤١/٢٣ وليس في ديوانه، وهو بلا عزو في الكشف للزمخشري، ٥١٩/٤ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩٠/٣.

٧ قراءة شاذّة، مرويّة عن عبد الله بن عمر بن عبد العزيز والماجشون. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠١ المغني في القراءات للنّزّازي، ص ١٨٨١.

كذبوا بآياتنا كاذبين، وقد يكون الكُذَّاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب فيجعل صفةً لمصدر ﴿كَذَّبُوا﴾، أي: تكذبياً كُذَّاباً مفرطاً كذبه.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ من الأشياء التي من جملتها أعمالهم. وانتصابه بمضمر يفسيره ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾ أي: حفظناه وضبطناه. وقرئ بالرفع<sup>١</sup> على الابتداء. ﴿كِتَبْنَا﴾ مصدر مؤكَّد له ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾ لما أن الإحصاء والكتابة من وادٍ واحد،<sup>٢</sup> أو لفعله المقدَّر، أو حال بمعنى مكتوباً في اللوح أو في صحف الحفظة، والجملة اعتراض.

وقوله تعالى: ﴿فَذَوْقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ مسبَّب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات، وفي الالتفات المنبئ عن التشديد في التهديد وإيراد ﴿لَنْ﴾ المفيدة لكون ترك الزيادة من قبيل ما لا يدخل تحت الصحة، من الدلالة<sup>٣</sup> على تبألغ الغضب ما لا يخفى. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: أن هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار.<sup>٤</sup>

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ شروع في بيان محاسن أحوال المؤمنين إثر بيان سوء أحوال الكفرة، أي: إن للذين يتقون الكفر وسائر قبائح أعمال الكفرة فوزاً وظفراً بمباغيهم أو موضع فوز. وقيل: نجاة مما فيه أولئك، أو موضع نجاة.<sup>٥</sup> وقوله تعالى: ﴿حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا﴾ أي: بساتين فيها أنواع الأشجار المثمرة وكروماً، بدل من ﴿مَفَازًا﴾.

﴿وَكَوَاعِبَ﴾ أي: نساء فلكت تُدِيهِنَّ، وهن النواهد ﴿أَتْرَابًا﴾ أي: لِدَات.

﴿وَكَأْسًا دِهَاقًا﴾ أي: مُتْرَعَةً، يقال: "أدهق الحوض"، أي: مَلَأه.

١ قراءة شاذة، مروية عن أبي السَّمال وابن مقسم.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٨ المغني في

القراءات للنُّزَازي، ص ١٨٨٢.

٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥١٩/٤.

٣ السياق: وفي الالتفات... من الدلالة...

٤ بمعناه في جامع البيان للطبري، ١٣٦/٢٤ وبلغه

في الكشف للزمخشري، ٥١٩/٤.

٥ القول في الكشف للزمخشري، ٥١٩/٤.



﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي: في الجنة. وقيل: في الكأس.<sup>١</sup> ﴿لَفُغَوَا وَلَا كِذَّابًا﴾ أي: لا ينطقون بلغو ولا يكذب بعضهم بعضًا. وقرئ: "كِذَابًا"<sup>٢</sup> بالتخفيف، أي: لا يكذبه أو لا يكاذبه.

﴿جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ﴾ مصدر مؤكّد منصوب بمعنى ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾<sup>٣</sup>، فإنه في قوة أن يقال: جازى المتقين بمَفَازٍ جزاءً كائنًا من ربك. والتعرّض لعنوان الربوبية المُنْبِثَة عن التبليغ إلى الكمال شيئًا فشيئًا مع الإضافة / إلى ضميره صلى الله عليه وسلم مزيدٌ تشریف له عليه السلام.

﴿عَطَاءً﴾ أي: تفضلاً وإحساناً منه تعالى؛ إذ لا يجب عليه شيء، وهو بدل من ﴿جَزَاءً﴾.

﴿حِسَابًا﴾ صفة لـ ﴿عَطَاءً﴾ بمعنى كافياً على أنه مصدر أقيم مقام الوصف، أو بولغ فيه من "أحسبه الشيء" إذا كفاه حتى قال: "حسبي". وقيل: على حسب أعمالهم. وقرئ: "حَسَابًا" بالتشديد على أنه بمعنى المُحَسِّب كالذِّرَاك بمعنى المُدْرِك.

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾<sup>٤</sup> يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا<sup>٥</sup> ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا<sup>٦</sup> إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا<sup>٧</sup>﴾

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ بدل من ﴿رَبِّكَ﴾، وقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ صفة له. وقيل: صفة للأول.<sup>٥</sup> وأيًا ما كان ففي ذكر ربوبيته تعالى للكل ورحمته الواسعة إشعارٌ بمدار الجزاء المذكور.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ استئناف مقرر لما أفاده الربوبية العامة من غاية العظمة والكبرياء واستقلاله تعالى بما ذكر من الجزاء والعطاء

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن قُطَيْب. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥٠١.

<sup>٥</sup> الوجه في اللباب لابن عادل، ١١٦/٢٠.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١١٤/٢٠.

<sup>٢</sup> قرأ بها الكسائي. النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

<sup>٣</sup> في الآية الحادية والثلاثين من هذه السورة.

مِنْ غير أن يكون لأحد قُدرة عليه. وقُرئ برفعهما،<sup>١</sup> ف قيل: على أنهما خبران لمبتدأ مضمَر. وقيل: الثاني نعت للأول. وقيل: الأول مبتدأ والثاني خبره، و﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ خبر آخر، أو هو الخبر و﴿الرَّحْمَنُ﴾ صفة للأول. وقيل: ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ حال لازمة. وقيل: الأول مبتدأ و﴿الرَّحْمَنُ﴾ مبتدأ ثانٍ، و﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ خبره، والجملة خبرٌ للأول، وحصل الربطُ بتكرير المبتدأ بمعناه على رأي مَنْ يقول به.<sup>٢</sup> والأوجه أن يكون كلاهما مرفوعًا على المدح، أو يكون الثاني نعتًا للأول، و﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ استئنافًا على حاله، ففيه ما ذكر من الإشعار بمدار الجزاء والعطاء كما في البدلية؛ لما أنَّ المرفوع أو المنصوب مدحًا تابع لما قبله معنى، وإن كان منقطعًا عنه إعرابًا، كما فُصل في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة، ٣/٢] من سورة البقرة.

وقُرئ بجزء الأول على البدلية ورفَّع الثاني<sup>٣</sup> على الابتداء والخبر ما بعده، أو على أنه خبرٌ لمبتدأ مضمَر وما بعده استئناف أو خبر ثانٍ أو حال.

وضمير ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ لأهل السماوات والأرض، أي: لا يملكون أن يخاطبوه تعالى من تلقاء أنفسهم - كما ينبئ عنه لفظ المُلْك - خطابًا ما في شيء ما. والمراد نفي قدرتهم على أن يخاطبوه تعالى بشيء من نقص العذاب أو زيادة الثواب من غير إذنه على أبلغ وجه وأكده. وقيل: ليس في أيديهم ممَّا يُخاطب الله به ويأمر به في أمر الثواب والعقاب خطابٌ واحدٌ يتصرفون فيه تصرف المَلَك فيزيدون فيه أو ينقصون منه.<sup>٤</sup>

[٢٦١ظ] ﴿يَوْمَ يَقُومُ / الرُّوحُ وَالْمَلَكُ صَفًّا﴾ قيل: الروح خلقٌ أعظم من الملائكة وأشرف منهم وأقرب من رب العالمين. وقيل: هو ملك، ما خلق الله عزَّ وجلَّ بعد العرش خلقًا أعظم منه.<sup>٥</sup> عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه إذا كان يوم القيامة

الجزري، ٣٩٧/٢.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٢٠/٤.

<sup>٥</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٥٢٠/٤.

ومعناهما عن ابن عباس في جامع البيان

للطبري، ٤٧/٢٤.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر.

النشر لابن الجزري، ٣٩٧/٢.

<sup>٢</sup> هذه الأقوال الخمسة كلها في الباب لابن

عادل، ١١٦/٢٠.

<sup>٣</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

قام هو وحده صفًا والملائكة كلهم صفًا.<sup>١</sup> وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الروح: جند من جنود الله تعالى ليسوا ملائكة لهم رءوس وأيد وأرجل يأكلون الطعام»، ثم قرأ ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ﴾ الآية.<sup>٢</sup> وهذا قول أبي صالح ومجاهد، قالوا: ما ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم. نقله البغوي.<sup>٣</sup> وقيل: هم أشراف الملائكة. وقيل: هم حفظة على الملائكة.<sup>٤</sup> وقيل: جبرائيل عليهم السلام.<sup>٥</sup>

و﴿صَفًّا﴾ حال، أي: مصطفين. وقيل: هما صفان الروح صف واحدًا أو متعدّدًا، والملائكة صف. وقيل: صفوف. وهو الأوفق لقوله تعالى: ﴿وَأَلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر، ٢٢/٨٩]. وقيل: يقوم الكل صفًا واحدًا.<sup>٦</sup> و﴿يَوْمَ﴾ ظرف لقوله تعالى: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَدْنَىٰ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ بدل من ضمير ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾، العائد إلى أهل السماوات والأرض الذين من جملتهم الروح والملائكة.

وذكر قيامهم واصطفافهم لتحقيق عظمة سلطانه وكبرياء ربوبيته وتهويل يوم البعث الذي عليه مدار الكلام من مطلع السورة الكريمة إلى مقطعها. والجملة استئناف مقرّر لمضمون قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾... إلخ، ومؤكّد له على معنى أن أهل السماوات والأرض إذا لم يقدرُوا يومئذ على أن يتكلّموا بشيء من جنس الكلام إلا من أذن الله تعالى له منهم في التكلّم وقال ذلك المأذون له قولًا صوابًا، أي: حقًا، فكيف يملكون خطاب رب العزة مع كونه أخص من مطلق الكلام وأعز منه مرأما.

١ ابن عادل، ١١٧/٢٠-١١٨.

٢ القولان في الباب لابن عادل، ١١٨/٢٠.

٣ مروي عن الضحاك والشعبي في جامع البيان

للطبري، ١٤٧/٢٤ ومعالم التنزيل للبغوي،

٣١٧/٨ وبلا عزو في الكشاف للزمخشري،

٥٢٠/٤.

٦ الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل، ١١٨/٢٠.

١ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٣١٧/٨.

٢ بمعناه في جامع البيان للطبري، ١٤٨/٢٤ ولفظ

قريب في الكشاف والبيان للشعبي، ١٣٤٦/٢٨

والتفسير البسيط للواحدي، ١١٤٦/٢٣ ومعناه

في الكشاف للزمخشري، ٥٢٠/٤.

٣ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٣١٧/٨.

ومن قوله: "عن ابن عباس" إلى هنا مع النص

على النقل عن البغوي بلفظ قريب في الباب

لا على معنى أن الروح والملائكة مع كونهم أفضل الخلائق وأقربهم من الله تعالى إذا لم يقدرُوا أن يتكلمُوا بما هو صواب من الشفاعة لمن ارتضى إلا بإذنه فكيف يملكه غيرهم؟ كما قيل<sup>١</sup> فإنه مؤسس على قاعدة الاعتزال فمن سلكه مع تجويزه أن يكون ﴿يَوْمَ﴾ ظرفاً لـ ﴿يَمْلِكُونَ﴾ فقد اشتبه عليه الشئون واختلط به الظنون.

وقيل: ﴿إِلَّا مَنْ أَدْنَى﴾... إلخ، منصوب / على أصل الاستثناء<sup>٢</sup>، والمعنى لا يتكلمون إلا في حق شخص أذن له الرحمن وقال ذلك الشخص صواباً، أي: حقاً هو التوحيد. وإظهار ﴿الرَّحْمَنُ﴾ في موقع الإضمار للإيذان بأن مناط الإذن هو الرحمة البالغة، لا أن أحداً يستحقه عليه سبحانه وتعالى.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى يوم قيامهم على الوجه المذكور وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد المشار إليه للإيذان بعلو درجته وبعد منزلته في الهول والفخامة. ومحلُّه الرفع على الابتداء خبره ما بعده، أي: ذلك اليوم العظيم الذي يقوم فيه الروح والملائكة مُصْطَفَيْنِ غير قادرين هم وغيرهم على التكلم من الهيبة والجلال. ﴿الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ أي: الثابت المتحقق لا محالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَقَابًا﴾ فصيحة تُفصح عن شرط محذوف، ومفعول المشيئة محذوف لوقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجزاء وانتفاء الغرابة في تعلقه بها، حسب القاعدة المستمرة. و﴿إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ متعلق بـ ﴿مَقَابًا﴾، قدّم عليه اهتماماً به ورعاية للفواصل، كأنه قيل: وإذا كان الأمر كما ذكر من تحقق اليوم المذكور لا محالة فمن شاء أن يتخذ مرجعاً إلى ثواب ربه الذي ذكر شأنه العظيم فعَلْ ذلك بالإيمان والطاعة. وقال قتادة: ﴿مَقَابًا﴾ أي: سبيلاً<sup>٣</sup>. وتعلّق الجار به لما فيه من معنى الإفضاء والإيصال، كما مرّ في قوله تعالى: ﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران، ٩٧/٣].

٢ جامع البيان للطبري، ٥٣/٢٤، الباب لابن عادل، ١١٩/٢٠.

١ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٢٠/٤.  
٢ القول في الباب لابن عادل، ١١٨/٢٠.

﴿إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ﴾ أي: بما ذكر في السورة من الآيات الناطقة بالبعث وبما بعده من الدواهي، أو بها وبسائر القوارع الواردة في القرآن. ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ هو عذاب الآخرة، وقربه لتحقيق إتيانه حتمًا، ولأنه قريب بالنسبة إليه تعالى، وإن رآوه بعيدًا وسيرّونه قريبًا لقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ [النازعات، ٤٦/٧٩].

وعن قتادة: هي عقوبة الدنيا؛ لأنه أقرب العذابين. / وعن مقاتل: هو قتل قريش يوم بدر.<sup>١</sup> ويأباه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾، فإنه إما بدل من ﴿عَذَابًا﴾، أو ظرف لمضمر هو صفة له، أي: عذابًا كائنًا يوم ينظر المرء، أي: يُشاهد ما قدّمه من خير أو شرّ، على أن ﴿مَا﴾ موصولة منصوبة بـ﴿يَنْظُرُ﴾ والعائد محذوف، أو ينظر أي شيء قدّم يده، على أنها استفهامية منصوبة بـ﴿قَدَّمَتْ﴾. وقيل: ﴿الْمَرْءُ﴾ عبارة عن الكافر، وما في قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ لَيْلَتِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الذم.<sup>٢</sup> قيل: معنى تمنّيه: ليتني كنت ترابًا في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف، أو ليتني كنت ترابًا في هذا اليوم فلم أبعث. وقيل: يحشر الله تعالى الحيوان فيقتص للجماء من القزناء ثم يرده ترابًا، فيودّ الكافر حاله. وقيل: الكافر إبليس يرى آدم وولده وثوابهم، فيتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف، ١٢/٧].<sup>٣</sup>

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة عم يتساءلون سقاه الله تعالى برد الشراب يوم القيامة».<sup>٤</sup>

١ (النبأ، ١/٧٨)؛ الكشف للزمخشري، ٥٢٠/٤.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله

عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ القولان في الباب لابن عادل، ١١٩/٢٠.

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٥٢٠/٤.

٣ الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري، ٥٢٠/٤.

٤ الكشف والبيان للعلبي، ٣٠٢/٢٨ (النبأ،

١/٧٨)؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٤١١/٤.



## سورة النازعات

مَكِّيَّة، وهي خمس أو ست وأربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ۝ وَالسَّيِّحَاتِ سَبْحًا ۝ فَالسَّيِّقَاتِ سَبْقًا ۝ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ۝﴾

﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ۝ وَالسَّيِّحَاتِ سَبْحًا ۝ فَالسَّيِّقَاتِ سَبْقًا ۝ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ إقسام من الله عز وجل بطوائف الملائكة الذين ينزعون الأرواح من الأجساد على الإطلاق، كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد<sup>١</sup>، أو أرواح الكفرة كما قاله علي رضي الله تعالى عنه وابن مسعود وسعيد بن جبير ومسروق<sup>٢</sup>. وينشطونها، أي: يُخرجونها من الأجساد من "نشط الدلو" من البئر إذا أخرجها، ويسبحون في إخراجها سباح الغواص الذي يُخرج من البحر ما يُخرج فيسبقون بأرواح الكفرة إلى النار وبأرواح المؤمنين إلى الجنة، فيدبرون أمر عقابها وثوابها بأن يهيئوها لإدراك ما أُعد لها / من الآلام واللذات والعطف، مع اتخاذ الكل بتنزيل التغاير العنواني منزلة التغاير الذاتي، كما في قوله:

إلى المَلِكِ الْقَزَمِ وابنِ الْهُمَامِ    وليثِ الْكَتَائِبِ فِي الْمُرْدَحَمِ<sup>٣</sup>

للإشعار بأن كل واحد من الأوصاف المعدودة من مُعْظَمَاتِ الأمور حقيق بأن يكون على حياله مناطًا لاستحقاق موصوفه للإجلال والإعظام بالإقسام به من غير انضمام الأوصاف الأخر إليه. و"الفاء" في الأخيرين للدلالة على ترتبهما على ما قبلهما بغير مُهلة، كما في قوله:

<sup>١</sup> انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٣/٨-٣٢٥.

واللباب لابن عادل، ١٢١/٢٠.

<sup>٢</sup> انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٣/٨-٣٢٥.

<sup>٣</sup> مضى بتخريجه وشرحه في تفسير البقرة، ٢٣١/٢.

يالهف زبابة للحارث الصـ سابع فالغانم فالأيب<sup>١</sup>  
 و﴿عَرَقًا﴾ مصدر مؤكّد بحذف الزوائد، أي: إغراقًا في النَّزْع حيث تنزعها  
 من أقاصي الأجساد. قال ابن مسعود رضي الله عنه: تنزع روح الكافر من  
 جسده من تحت كلّ شعرة، ومن تحت الأظافر وأصول القدمين، ثم تُغرِقها في  
 جسده، ثم تنزعها، حتّى إذا كادت تخرج تردّها في جسده، فهذا عملها بالكفار.<sup>٢</sup>  
 وقيل: يرى الكافر نفسه في وقت النَّزْع كأنّها تغرق.<sup>٣</sup>

وانتصاب ﴿نَشْطًا﴾ و﴿سَبْحًا﴾ و﴿سَبَقًا﴾ أيضًا على المصدرية، وأمّا ﴿أَمْرًا﴾  
 فمفعول لـ ﴿الْمُدَيَّرَاتِ﴾. وتنكيره للتهويل والتفخيم. ويجوز أن يراد بـ ﴿السَّيِّحَاتِ﴾  
 وما بعدها طوائف من الملائكة يسبحون في مضيّتهم، أي: يُسرعون فيه فيسبقون  
 إلى ما أمروا به من الأمور الدنيوية والأخروية.

والمُقَسَّم عليه محذوف تعويلاً على إشارة ما قبله من المُقَسَّم به إليه  
 ودلالة ما بعده من أحوال القيامة عليه وهو "لثعثن"، فإنّ الإقسام بمن يتولّى  
 نزع الأرواح ويقوم بتدبير أمورها يلوّح بكون المُقَسَّم عليه من قبيل تلك الأمور  
 لا محالة. وفيه من الجزالة ما لا يخفى.

وقد جُوِّز أن يكون إقسامًا بالنجوم التي تنزع من المشرق إلى المغرب  
 عَرَقًا في النَّزْع بأن تقطع الفلك حتّى تنحطّ في أقصى الغرب وتنشط  
 من بُرج إلى بُرج، أي: تخرج من "نشط الثور" إذا خرج من بلد إلى بلد،  
 وتسبح في الفلك فيسبق بعضها بعضًا، فتُدبّر أمرًا نيّط بها، كاختلاف الفصول  
 وتقدير الأزمنة وتبيين مواقيت العبادات.<sup>٤</sup> وحيث كانت حركاتها من المشرق

واللباب لابن عادل، ١٢١/٢٠.  
 ٢ القول في اللباب لابن عادل، ١٢١/٢٠ وهو  
 بمعناه في معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٣/٨.  
 ٤ القول بلفظ قريب في الكشف للزمخشري،  
 ٥٢١/٤. وأصل القول بأنّه إقسام بالنجوم مروى  
 عن الحسن وقتادة في جامع البيان للطبري،  
 ٥٨/٢٤-٥٩ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٢٥/٨  
 واللباب لابن عادل، ١٢٢/٢٠.

١ البيت لابن زبابة، واختلف في اسمه، فهو: عمرو بن  
 لأي، أو سلمة بن ذهل، أو عمرو بن الحارث بن  
 هثام. وزبابة أمّه. انظر تفصيل ذلك والكلام على  
 البيت في خزنة الأدب للبغدادي، ١١٣-١٠٧/٥.  
 والبيت له في معجم الشعراء للمرزباني، ص ١٣٣ وهو  
 من حماسية له في شرح الحماسة للمرزوقي، ١٤٧/١  
 وبلا عزو في شرح الرضي على الكافية، ٣٣٢/٢.  
 ٢ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٣/٨



إلى المغرب قسريّة وحركاتها من برج إلى برج ملائمة عبّر عن الأولى بـ"النزع"  
وعن الثانية بـ"النشط".

أو بأنفس الغزاة أو أيديهم التي تنزع القيسي بإغراق / السهام، وينشطون  
بالسهم للرمي، ويسبحون في البر والبحر، فيسبقون إلى حرب العدو،  
فيدبّرون أمرها.<sup>١</sup>

أو بخيلهم التي تنزع في أعنتها نزعاً تغرق فيه الأعنة لطول أعناقها؛ لأنها  
عِراب، وتخرج من دار الإسلام إلى دار الحرب، وتسبح في جريها لتسبق إلى  
الغاية فتدبّر أمر الظفر والغلبة.<sup>٢</sup> وإسناد التدبير إليها؛ لأنها من أسبابه.  
هذا، والذي يليق بشأن التنزيل هو الأول.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ۖ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۝ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ منصوب بالجواب المضمر، والمراد  
بـ«الرَّاجِفَةُ» الواقعة التي ترجف عندها الأجرام الساكنة، أي: تتحرك حركة  
شديدة وتزلزل زلزلة عظيمة كالأرض والجبال، وهي النفخة الأولى.  
وقيل: «الرَّاجِفَةُ»: الأرض والجبال، لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾  
[المزمل، ١٤/٧٣].<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ أي: الواقعة التي تردف الأولى وهي النفخة  
الثانية، حال من «الرَّاجِفَةُ» مُصَحَّحة لوقوع "اليوم" ظرفاً للبعث، أي: لتبعثن  
يوم النفخة الأولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها لا قبل ذلك، فإنه عبارة عن  
الزمان الممتد الذي يقع فيه النفختان، وبينهما أربعون سنة، واعتبار امتداده مع  
أن البعث لا يكون إلا عند النفخة الثانية لتحويل اليوم ببيان كونه موقعاً لداهيتين  
عظيمتين لا يبقى عند وقوع الأولى حي إلا مات ولا عند وقوع الثانية ميت إلا  
بعث وقام. ووجه إضافته إلى الأولى ظاهر.

<sup>١</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٥٢١/٤. <sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٢١/٤.

<sup>٢</sup> هذا الوجه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩٤/٣.

وقيل: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوب بـ"اذكُرْ"،<sup>١</sup> فيكون الجملة استثنافاً مقرراً لمضمون الجواب المضمّر، كأنه قيل: لرسول الله صلى الله عليه وسلم: اذكر لهم يوم النفختين فإنه وقتٌ بعثهم. وقيل: هو منصوب بما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ أي: يوم ترجف وجفت القلوب. قيل: ﴿قُلُوبٌ﴾ مبتدأ و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلّق بـ﴿وَاجِفَةٌ﴾ / وهي صفة لـ﴿قُلُوبٌ﴾ مسوغة لوقوعه مبتدأ.<sup>٢</sup> [٢٦٤و]

وقوله تعالى: ﴿أَبْصَرُهَا﴾ أي: أبصار أصحابها ﴿خَشِيعَةً﴾ جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً لـ﴿قُلُوبٌ﴾. وقد مرّ أنّ حقّ الصفة أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع، حتّى قالوا: إنّ الصفات قبل العلم بها أخبارٌ والأخبار بعد العلم بها صفاتٌ،<sup>٣</sup> فحيث كان ثبوت الوجيف للقلوب وثبوت الخشوع لأبصار أصحابها سواءً في المعرفة والجهالة كان جعلُ الأول عنواناً للموضوع مسلّم الثبوت مفروغاً عنه وجعلُ الثاني مخبراً به مقصود الإفادة تحكّماً بحثاً. على أنّ الوجيف -الذي هو عبارة عن شدّة اضطراب القلب وقلقه من الخوف والوجل- أشدّ من خشوع البصر وأهول، فجعلُ أهولِ الشريين عمدةً وأشدّهما فضلةً ممّا لا عهد له في الكلام. وأيضاً فتخصيصُ الخشوع بـ﴿قُلُوبٌ﴾ موصوفة بصفة معيّنة غير مشعرة بالعموم والشمول تهوينٌ للخطب في موقع التهويل.

فالوجه أن يقال: تنكيرُ ﴿قُلُوبٌ﴾ يقوم مقام الوصف المخصّص: سواءً حُمِلَ على التنويع، كما قيل، وإن لم يُذكر النوع المقابل، فإنّ المعنى منسحبٌ عليه؛ أو على التكثير، كما في «شرُّ أهرّ ذا نابٍ»،<sup>٤</sup> فإنّ التفخيم كما يكون بالكيفيّة يكون بالكميّة أيضاً، كأنه قيل: قلوب كثيرة يوم إذ يقع النفختان ﴿وَاجِفَةٌ﴾، أي: شديدة الاضطراب. قال ابن عباس رضي الله عنهما: خائفة وجلة.<sup>٥</sup> وقال السدي: زائلة عن أماكنها، كما في قوله تعالى: ﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ [غافر، ١٨/٤٠].<sup>٦</sup>

<sup>٥</sup> من أمثال العرب. انظر: كتاب سيويه ١/٣٢٩

ومجمع الأمثال للميداني، ١/٣٧٠ والمستقصى

للمخشري، ٢/١٣٠.

<sup>٦</sup> جامع البيان للطبري، ٢٤/٦٩.

<sup>٧</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٨/٣٢٧.

<sup>١</sup> هذا الوجه في التبيان للمكبري، ٢/١٢٦٩

واللباب لابن عادل، ٢٠/١٢٧.

<sup>٢</sup> القولان في الكشف للمخشري، ٤/٥٢٢.

<sup>٣</sup> انظر القول في المطوّل للتفتازاني، ص ٤٢.

<sup>٤</sup> السياق: سواءً حُمِلَ على التنويع... أو التكثير...

﴿يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ﴾ ١٢ ﴿أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا تَخِرَّةً﴾ ١٣ ﴿قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ ١٤ ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ ١٥ ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ ١٦

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ﴾ حكاية لما يقوله المنكرون للبعث المكذبون بالآيات الناطقة به إثر بيان وقوعه بطريق التوكيد القسمي، وذكر مقدماته الهائلة وما يعرض عند وقوعها للقلوب والأبصار. أي: يقولون إذا قيل لهم: إنكم تُبعثون منكرين له متعجبين منه: أننا لمردودون بعد موتنا في الحافرة، أي: في الحالة الأولى، يعنون الحياة<sup>١</sup> من قولهم: / "رَجَعَ فلان في حافرتة"، أي: طريقته التي جاء فيها فحفرها، أي: أثر فيها بمشيه. وتسميتها حافرة مع أنها محفورة، كقوله تعالى: ﴿عِيشَةً رَّاضِيَةً﴾ [الحاقة، ٢١/٦٩] أي: منسوبة إلى الحفر والرِّضا، أو كقولهم: "نهاره صائم" على تشبيه القابل بالفاعل. وقُرئ: "فِي الْحَفِرَةِ"<sup>٢</sup> وهي بمعنى المحفورة.

وقوله تعالى: ﴿أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا تَخِرَّةً﴾ تأكيد لإنكار الرد ونفيه بنسبته إلى حالة مُنافية له. والعامل في ﴿إِذَا﴾ مضمر يدلّ عليه ﴿مَرْدُودُونَ﴾، أي: أنذا كنا عظامًا بالية تُردّ وتُبعث مع كونها أبعد شيء من الحياة. وقُرئ: "إِذَا كُنَّا"<sup>٣</sup> على الخبر أو إسقاط حرف الإنكار. وناخِرَة من "نَخِرَ الْعَظْمُ" فهو نَخِرٌ وناخِرٌ، وهو البالي الأجوف الذي يمرّ به الريح فيسمع له نخير.

﴿قَالُوا﴾ حكاية لكُفْرٍ آخرَ لهم متفرّع على كفرهم السابق. ولعلّ توسيط ﴿قَالُوا﴾ بينهما للإيذان بأنّ صدور هذا الكفر عنهم ليس بطريق الاطراد والاستمرار مثل كفرهم السابق المستمرّ صدوره عنهم في كافّة أوقاتهم حسبما ينبى عنه حكايته بصيغة المضارع، أي: قالوا بطريق الاستهزاء مُشيرين إلى ما أنكروه من الرّدة في الحافرة مشعرين بغاية بعدها من الوقوع. ﴿تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ أي: ذاتُ خُسران أو خاسرة أصحابها، أي: إن صحّت فنحن إذن خاسرون لتكذيبنا بها.

<sup>١</sup> س + بعد الموت.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن أبي خنّوّة وابن يعمر.

<sup>٣</sup> قرأ بها نافع وابن عامر والكسائي ويعقوب.

النشر لابن الجزري، ٣٧٤/١.

والضريّر عن يعقوب. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٦٨ شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠١

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ تعليل لمقدّر يقتضيه إنكارهم لإحياء العظام النخرة الذي عبّروا عنها بالكثرة، فإنّ مداره لما كان استصعابهم إياها رُدّ عليهم ذلك فقليل: لا يستصعبوها فإنّما هي صيحة واحدة، أي: حاصلة بصيحة واحدة وهي النفخة الثانية، عبّر عنها بها تنبيهاً على كمال اتّصالها بها، كأنّها عينها. وقيل: <sup>١</sup> ﴿هِيَ﴾ راجع إلى ﴿الرَّادَّةُ﴾.

فقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ حيثُذ بيان لترتّب الكثرة على الزجرة مفاجأة، أي: فإذا هم أحياء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتاً في جوفها، وعلى الأوّل بيان لحضورهم الموقف عقيب الكثرة التي عبّر عنها بالزجرة. و﴿السَّاهِرَةِ﴾: الأرض البيضاء المستوية، سُمّيت بذلك؛ لأنّ السراب يجري فيها، من قولهم: "عين ساهرة جارية الماء"، وفي / ضدها "نائمة". [٢٦٥و]

وقيل: لأنّ سالكها لا ينام خوف الهلكة. <sup>٢</sup> وقيل: اسم لجهنّم. <sup>٣</sup> وقال الراغب: هي وجه الأرض. <sup>٤</sup> وقيل: هي أرض القيامة. <sup>٥</sup> وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ الساهرة أرض من فضة لم يعص الله تعالى عليها قطّ خلقها حيثُذ. <sup>٦</sup> وقيل: هي أرض يجدها الله عزّ وجلّ يوم القيامة. وقيل: هي اسم الأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب الخلائق عليها، وذلك حين تُبدّل الأرض غير الأرض. <sup>٧</sup> وقال الثوري: الساهرة أرض الشام. <sup>٨</sup> وقال وهب بن منبه: جبل بيت المقدس. <sup>٩</sup> وقيل: الساهرة بمعنى الصحراء على سفير جهنّم. <sup>١٠</sup>

<sup>١</sup> وفي هامش م: كواشي. انظر: تفسير الكواشي، ٥٧٢ و.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٣</sup> اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٤</sup> القولان في اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٥</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٨/٨، اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٦</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٨/٨، اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٧</sup> جامع البيان للطبري، ١٧٨/٢٤، اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٨</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>٩</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>١٠</sup> وفي هامش م: كواشي. انظر: تفسير الكواشي، ٥٧٢ و.

<sup>١١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٣٤/٢٠.

<sup>١٢</sup> مروي عن قتادة في جامع البيان للطبري، ٣٢٨/٨، معالم التنزيل للبغوي، ٣٢٨/٨.

<sup>١٣</sup> والكشاف للزمخشري، ٥٢٢/٤، وبلا عزو في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩٥/٣.

<sup>١٤</sup> مفردات القرآن للراغب الأصفهاني، ص ١٤٣٠ ونقله عنه ابن عادل في اللباب، ١٣٤/٢٠. وهو مروي عن ابن عباس وعكرمة والحسن وسعيد بن جبير

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ١٥ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ١٦﴾

وقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ كلام مستأنف وارد لتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه بأنه يصيبهم مثل ما أصاب مَنْ كان أقوى منهم وأعظم. ومعنى هل ﴿أَتَاكَ﴾ - إن اعتُبر هذا أول ما أتاه عليه السلام من حديثه عليه السلام -<sup>١</sup> ترغيب له عليه السلام في استماع حديثه، كأنه قيل: هل أتاك حديثه؟ أنا أخبرك به، وإن اعتُبر إتيانه قبل هذا، وهو المتبادر من الإيجاز في الاختصاص، أليس قد أتاك حديثه؟

وقوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾ ظرف للحديث لا للإتيان لاختلاف وقتيهما. ﴿طُوًى﴾ بضم "طاء" غير منون. وقرئ مُنُونًا،<sup>٢</sup> وقرئ بالكسر مُنُونًا<sup>٣</sup> وغير منون،<sup>٤</sup> فمن نونه أوله بالمكان دون البقعة. وقيل: هو كـ"ثنى" مصدر لـ"نادى" أو ﴿الْمُقَدَّسِ﴾، أي: ناداه يدائنين، أو المقدس مرة بعد أخرى.

﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ١٧ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَرْكَبَ ١٨ وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ١٩ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ٢٠ فَكَذَّبَ وَعَصَى ٢١ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ٢٢ فَحَشَرَ فَنَادَى ٢٣ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ٢٤ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ٢٥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى ٢٦﴾

﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ على إرادة القول. وقيل: هو تفسير للنداء، أي: ناداه: اذهب. وقيل: هو على حذف "أن" المفسرة، ويدل عليه قراءة عبد الله: "أَنْ اذْهَبَ"؛<sup>٥</sup> لأن في النداء معنى القول. ﴿إِنَّهُ طَغَى﴾ / تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال به. [٢٦٥ظ]

﴿فَقُلْ﴾ بعد ما أتته ﴿هَلْ لَكَ﴾ رغبة وتوجه ﴿إِلَى أَنْ تَرْكَبَ﴾ بحذف إحدى "التاءين" من تتركى، أي: تتطهر من دنس الكفر والطغيان. وقرئ: "تَرْكَبُ"<sup>٦</sup> بالتشديد.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن عمرو بن عُبيد. المغني

في القراءات للنُّزَازِوَاوَاي، ص ١٨٨٥.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥٠٢.

<sup>٦</sup> قرأ بها نافع وابن كثير ويعقوب وأبو جعفر.

النشر لابن الجزري، ٣٩٣/٢.

<sup>١</sup> س - عليه السلام.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي وعاصم

وخلف. النشر لابن الجزري، ٣١٩/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن ومجاهد

والأعمش وابن أبي عجلة. المغني في القراءات

للنُّزَازِوَاوَاي، ص ١٨٨٥.

﴿وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ﴾ وأرشدك إلى معرفته عز وجل فتعرفه ﴿فَتَخْشَى﴾ إذ الخشية لا تكون إلا بعد معرفته تعالى، قال عز وعلا: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر، ٢٨/٣٥]، وجعل الخشية غاية للهداية لأنها ملاك الأمر، من خشي الله تعالى أتى منه كل خير، ومن أمن اجترأ على كل شر. أمر النبي عليه السلام بأن يخاطبه بالاستفهام الذي معناه العزض ليستدعيه بالتلطّف في القول ويستنزله بالمُدارة من عتوه، وهذا ضرب تفصيل لقوله تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه، ٤٤/٢٠].

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ فصيحة تُفصح عن جُمْل قد طُويت تعويلاً على تفصيلها في السور الأخرى، فإنه عليه السلام ما أراه إيّاها عقيب هذا الأمر؛ بل بعد ما جرى بينه وبين الله تعالى ما جرى من الاستدعاء والإجابة وغيرهما من المراجعات، وبعد ما جرى بينه وبين فرعون ما جرى من المحاورات، إلى أن قال: ﴿إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾ [الأعراف، ١٠٦/٧].

والإراءة إما بمعنى التبصير أو التعريف، فإنّ اللعين حين أبصرها عرفها. وادعاء سحريّتها إنّما كان إراءةً منه وإظهاراً للتجلّد. ونسبها إليه عليه السلام بالنظر إلى الظاهر، كما أنّ نسبها إلى نون العظمة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ [طه، ٥٦/٢٠] بالنظر إلى الحقيقة.

والمراد بـ﴿الآيَةَ الْكُبْرَى﴾ قلب العصا حيّة، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما،<sup>١</sup> فإنّها كانت المقدّمة والأصل، والأخرى كالتبع لها. أو هما جميعاً، وهو قول مجاهد،<sup>٢</sup> فإنّهما كالآية الواحدة، وقد عبّر عنهما بصيغة الجمع حيث قيل: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَتِي﴾ [طه، ٤٢/٢٠]، باعتبار ما في تضاعيفهما / من بدائع الأمور التي كلّ منها آية بيّنة لقوم يعقلون، كما مرّ تفصيله في سورة طه،<sup>٣</sup>

[٢٦٦و]

١٣٨/٢٠.

١ القول في اللباب لابن عادل، ١٣٨/٢٠.

٢ في تفسير الآية الثانية والأربعين منها.

٣ مروي عن الحسن ومجاهد وقتادة في جامع البيان للطبري، ١٨٢/٢٤ واللباب لابن عادل،

ولا مَسَاغَ لِحَفْلِهَا عَلَى مَجْمُوعِ مَعْجَزَاتِهِ، فَإِنَّ مَا عَدَا هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ مِنَ الْآيَاتِ التَّسَعِ إِنَّمَا ظَهَرَتْ عَلَى يَدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ مَا غَلَبَ السَّحَرَةُ عَلَى مَهْلٍ فِي نَحْوِ مِائَتَيْنِ سَنَةً، كَمَا مَرَّ فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ<sup>١</sup>، وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ هَذَا مَطْلَعُ الْقِصَّةِ وَأَمْرُ السَّحَرَةِ مُتَرَقِّبٌ بَعْدَ.

﴿فَكَذَّبَ﴾ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَسَمَّى مَعْجَزَتَهُ سِحْرًا ﴿وَعَصَى﴾ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالْتَّمَرْدِ بَعْدَ مَا عَلِمَ صَحَّةَ الْأَمْرِ وَوَجُوبَ الطَّاعَةِ أَشَدَّ عَصِيَانٍ وَأَقْبَحَهُ، حَيْثُ اجْتَرَأَ عَلَى إِنكَارِ وَجُودِ رَبِّ الْعَالَمِينَ رَأْسًا، وَكَانَ اللَّعِينُ وَقَوْمُهُ مَأْمُورِينَ بِعِبَادَتِهِ عَزَّ وَعَلَا وَتَرَكُوا الْعَظِيمَةَ الَّتِي كَانَ يَدْعِيهَا الطَّاغِيَةُ وَيَقْبِلُهَا مِنْهُ فَتَنَةُ الْبَاغِيَةِ، لَا يَارِسَالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْأَسْرِ وَالْقَسْرِ فَقَطْ.

﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ أَي: تَوَلَّى عَنِ الطَّاعَةِ، أَوْ انصَرَفَ عَنِ الْمَجْلِسِ ﴿يَسْعَى﴾ أَي: يَجْتَهِدُ فِي مَعَارَضَةِ الْآيَةِ، أَوْ أَرِيدَ: ثُمَّ أَقْبَلَ، أَي: أَنْشَأَ يَسْعَى فَوْضِعَ مَوْضِعِهِ ﴿أَذْبَرَ﴾ تَحَاشِيًا عَنْ وَصْفِهِ بِالْإِقْبَالِ. وَقِيلَ: أَذْبَرَ هَارِبًا مِنَ الثَّعْبَانِ<sup>٢</sup>. فَإِنَّهُ رُوي أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَلْقَى الْعَصَا انْقَلَبَتْ ثَعْبَانًا أَشْعَرَ فَاغْرَأَ فَاهُ بَيْنَ لَحْيَيْهِ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَضَعَ لَحْيَهُ الْأَسْفَلَ عَلَى الْأَرْضِ وَالْأَعْلَى عَلَى سُورِ الْقَصْرِ، فَتَوَجَّهَ نَحْوَ فِرْعَوْنَ فَهَرَبَ وَأَحْدَثَ، وَانْهَزَمَ النَّاسُ مَزْدَحْمِينَ، فَمَاتَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا مِنْ قَوْمِهِ. وَقِيلَ: إِنَّهَا انْقَلَبَتْ حَيَّةً ارْتَفَعَتْ فِي السَّمَاءِ قَدَرِ مِيلٍ ثُمَّ انْحَطَّتْ مُقْبِلَةً نَحْوَ فِرْعَوْنَ، وَجَعَلَتْ تَقُولُ: يَا مُوسَى مُرْنِي بِمَا شِئْتَ وَيَقُولُ فِرْعَوْنُ: أُنْشِدْكَ بِالَّذِي أَرْسَلْتُكَ إِلَّا أَخَذْتَهُ فَأَخَذَهُ فَعَادَ عَصَا<sup>٣</sup>.

وَيَأْبَاهُ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ الْإِصْرَارِ عَلَى التَّكْذِيبِ وَالْعَصِيَانِ وَالتَّصَدِّيِّ لِلْمَعَارَضَةِ، كَمَا يَعْرَبُ عَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَحَشَرَ﴾ أَي: فَجَمَعَ السَّحَرَةَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [الشعراء، ٥٣/٢٦]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ﴾ [طه، ٦٠/٢٠] أَي: مَا يُكَادُ بِهِ مِنَ السَّحَرَةِ وَآلَاتِهِمْ.

<sup>١</sup> في تفسير الآية الثالثة والثلاثين بعد المائة منها. <sup>٢</sup> مضت هذه المرويات بتخريجها في تفسير طه،

٥٦/٢٠.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤٩٥/٣.

<sup>٤</sup> م س - فرعون.

واللباب لابن عادل، ١٣٩/٢٠.

وقيل: جنوده.<sup>١</sup> ويجوز أن يراد: جَمَعَ الناس.<sup>٢</sup> ﴿فَتَادَى﴾ في المَجْمَع بنفسه، أو بواسطة المنادي.

[٢٦٦ظ]

﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ قيل: قام فيهم خطيباً، فقال / تلك العظيمة.<sup>٣</sup>

﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ النكال بمعنى التنكيل كـ"السلام" بمعنى "التسليم"، وهو التعذيب الذي يُنكَل مَنْ رآه أو سمعه ويمنعه من تعاطي ما يفضي إليه، ومحله النصب على أنه مصدر مؤكّد كـ"وَعَدَ اللَّهُ" و"صبغة الله"، كأنه قيل: نكّل الله به نكال الآخرة والأولى، وهو الإحراق في الآخرة والإغراق في الدنيا.

وقيل: مصدر لـ﴿أَخَذَ﴾، أي: أخذه الله أخذ نكال... إلخ، وقيل: مفعول له، أي: أخذه لأجل نكال... إلخ. وقيل: نصب على نزع الخافض، أي: أخذه بنكال الآخرة والأولى.<sup>٤</sup> وإضافته إلى الدارين باعتبار وقوع نفس الأخذ فيهما، لا باعتبار أن ما فيه من معنى المنع يكون فيهما، فإن ذلك لا يتصور في الآخرة؛ بل في الدنيا، فإن العقوبة الأخروية تنكّل مَنْ سمعها وتمنعه من تعاطي ما يؤدي إليها لا محالة.

وقيل: المراد بـ﴿الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ [النازعات، ٢٤/٧٩]، وقوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص، ٣٨/٢٨].<sup>٥</sup> قيل: كان بين الكلمتين أربعون سنة.<sup>٦</sup> فالإضافة إضافة المسبّب إلى السبب.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ أي: فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل وما فعل به ﴿لَعِبْرَةٌ﴾ عظيمة ﴿لِمَنْ يَخْشَى﴾ أي: لمن شأنه أن يخشى، وهو من شأنه المعرفة.

<sup>٥</sup> مروي عن ابن عباس ومجاهد في جامع البيان

للطبري، ١٨٥-٨٤/٢٤ ومعالم التنزيل للبغوي،

١٣٢٩/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٢٣/٤.

<sup>٦</sup> مروي عن مجاهد في جامع البيان للطبري،

١٨٥-٨٤/٢٤ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٢٩/٨

وبلا عزو في الكشاف للزمخشري، ٥٢٣/٤.

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤٩٥/٣

واللباب لابن عادل، ١٣٩/٢٠.

<sup>٢</sup> هذا الوجه في اللباب لابن عادل، ١٣٩/٢٠.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٣٩/٢٠.

<sup>٤</sup> الأقوال الثلاثة في اللباب لابن عادل، ١١٤٠/٢٠

والأولان بلفظ قريب في التبيان للعكبري، ١٢٦٩/٢.



﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٣٧﴾ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيْنَاهَا ﴿٣٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا  
وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٣٩﴾ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٤٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٤١﴾ وَالْجِبَالُ  
أُرْسِلَتْهَا ﴿٤٢﴾ مَتَّعَالِكُمْ وَلَا تَنْعِيكُمْ ﴿٤٣﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ خطاب لأهل مكة المنكرين للبعث بناءً على  
صعوبته في زعمهم بطريق التوبيخ والتبكيت بعد ما بين كمال سهولته بالنسبة إلى قدرة  
الله عز وجل بقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [الصفات، ١٩/٣٧]، أي: أخلقكم بعد  
موتكم أشد، أي: أشق وأصعب في تقديركم ﴿أَمِ السَّمَاءُ﴾ أي: أم خلق السماء على  
عظمتها وانطوائها على تعاجيب البدائع التي تحار العقول عن ملاحظة أذناها، كقوله  
تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر، ٥٧/٤٠]، وقوله تعالى:  
﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [يس، ٨١/٣٦].

وقوله تعالى: ﴿بَنَاهَا﴾... إلخ، بيان وتفصيل لكيفية خلقها المستفاد من قوله  
تعالى: ﴿أَمِ السَّمَاءُ﴾، وفي عدم ذكر الفاعل فيه وفيما عطف عليه من التنبيه على  
تعيينه وتفخيم شأنه عز وجل ما لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ بيان للبناء، أي: جعل مقدار ارتفاعها من  
الأرض وذهابها إلى سمت العلو مديداً رفيعاً مسيرة خمسمائة عام. ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾  
فعدّلها مستويةً ملساءً ليس فيها تفاوت ولا فطور، أو فتّمها بما عليم أنها تتم  
به من الكواكب / والتداوير وغيرها ممّا لا يعلمه إلا الخلاق العليم من قولهم:  
[٢٦٧و] "سوى أمر فلان" إذا أصلحه.

﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا﴾ أي: جعله مظلماً، يقال: غطش الليل وأغطشه الله تعالى،  
كما يقال: ظلم وأظلمه، وقد مرّ هذا في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾  
[البقرة، ٢٠/٢]. ويقال أيضاً: أغطش الليل، كما يقال: "أظلم".

﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ أي: أبرز نهارها، غبر عنه بالضحي؛ لأنه أشرف أوقاته  
وأطيبها، فكان أحق بالذكر في مقام الامتنان، وهو السر في تأخير ذكره عن ذكر الليل.

وفي التعبير عن إحدائه بالإخراج، فإن إفاضة النور بعد الظلمة أتم في الإنعام وأكمل في الإحسان. وإضافة "الليل" و"الضحى" إلى السماء لدوران حدوثهما على حركتها. ويجوز أن يكون إضافة "الضحى" إليها بواسطة الشمس، أي: أبرز ضوء شمسها.<sup>١</sup> والتعبير عنه بالضحى؛ لأنه وقت قيام سلطانها وكمال إشراقها.

﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَّيْنَاهَا﴾ أي: بسطها ومهدّها لسكنى أهلها وتقلّبهم في أقطارها، وانتصاب الأرض بمضمر يفسره ﴿دَحَّيْنَاهَا﴾.

﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا﴾ بأن فجر منها عُيُونًا وأجرى أنهارًا ﴿وَمَرَعَيْنَاهَا﴾ أي: رَعِيْنَاهَا، وهو في الأصل موضع الرعي. وقيل: هو مصدر ميمي بمعنى المفعول.<sup>٢</sup> وتجريد الجملة عن العاطف إمّا لأنها بيان وتفسير لـ ﴿دَحَّيْنَاهَا﴾ وتكملة له، فإن السكّنى لا يتأتى بمجرد البسط والتمهيد؛ بل لا بدّ من تسوية أمر المعاش من المأكّل والمشرب حتّمًا، وإمّا لأنها حال من فاعله بإضمار "قد" عند الجمهور أو بدونه عند الكوفيين والأخفش،<sup>٣</sup> كما في قوله تعالى: ﴿أَوْجَاءُكُمْ خَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء، ٩٠/٤].

﴿وَالْجِبَالَ﴾ منصوب بمضمر يفسره ﴿أَرْسَلْنَاهَا﴾ أي: أثبتّها وأثبت بها الأرض أن تميد بأهلها. وهذا تحقيق للحقّ وتنبية على أنّ الرسو المنسوب إليها في مواضع كثيرة من التنزيل بالتعبير عنها بالرواسي ليس من مقتضيات ذواتها؛ بل هو بإرسائه عزّ وجلّ، ولولاه لما ثبتت في أنفسها فضلًا عن إثباتها للأرض. وقرئ: "وَالْأَرْضُ" و"الْجِبَالُ" بالرفع على الابتداء.

ولعلّ تقديم إخراج الماء والمرعى ذكرًا مع تقدّم الإرساء عليه وجودًا / وشدة تعلّقه بالدخول لإبراز كمال الاعتناء بأمر المأكّل والمشرب، مع ما فيه من دفع توهم رجوع ضميري الماء والمرعى إلى الجبال. وهذا كما ترى يدلّ

[٢٦٧ظ]

٢٨/٧٢.

١ وهو المذكور في الكشف للزمخشري، ٥٢٤/٤.

٢ قراءة شاذّة، مروية عن الحسن وعمر بن عبّيد

٢ القول في اللباب لابن عادل، ١٤٥/٢٠.

وأبي خنّوة وأبي الشمال وابن أبي عبلة. شواذّ

٣ الكلام في اللباب لابن عادل، ١٤٥/٢٠. وانظر

القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٨ المغني في

تفصيل المسألة في الإنصاف للأنباري، ٢٥٢/١-

القراءات للنّوّزوازي، ص ١٨٨٦.

٢٥٨. ومضى موجزًا في تفسير سورة الجن،

بظاهره على تأخر دخو الأرض عن خلق السماء وما فيها، كما يُروى عن الحسن من أنه تعالى خلق الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر<sup>١</sup> عليه دخان ملتزق بها، ثم أصعد الدخان وخلق منه السماوات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الأرض، وذلك قوله تعالى: ﴿كَانَتْ آرَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ الآية [الأنبياء، ٣٠/٢١].<sup>٢</sup>

وقد مرّ في سورة حم السجدة أن قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت، ٩/٤١] إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ الآية [فصلت، ١١/٤١] إن حُمِلَ ما فيه من الخلق وما عطف عليه من الأفعال الثلاثة على معانيها الظاهرة لا على تقديرها، فهو وما في سورة البقرة من قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة، ٢٩/٢] يدلان على تقدّم خلق الأرض وما فيها على خلق السماء وما فيها. وعليه إطباق أكثر أهل التفسير.

وقد روي أن العرش كان قبل خلق السماوات والأرض على الماء، ثم إنه تعالى أحدث في الماء اضطرابًا، فأزبد فارتفع منه دخان، فأما الزبد فبقي على وجه الماء، فخلق فيه اليبوسة فجعله أرضًا واحدة ثم فتقها فجعلها أرضين وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السماوات.

وروي أنه تعالى خلق جزم الأرض يوم الأحد ويوم الإثنين ودحاها، وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء، وخلق السماوات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة، وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة منه، وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة.<sup>٣</sup>

فالأقرب كما قيل تأويل هذه الآية بأن يجعل ذلك إشارة إلى ذكر ما ذكر من بناء السماء / ورفع سَمَكها وتسويتها وغيرها لا إلى أنفسها، ويحمل بُعدية [و٢٦٨]

٢ ما روي عن الحسن مضي مرآة، آخرها في تفسير فصلت، ١٢/٤١.

١ الفهر: حجر يملأ الكف. لسان العرب لابن منظور، «فهر».

٣ مضت هذه المرويات في تفسير فصلت، ١٢/٤١.

الدُّخُو عنها على البعدية في الذِّكر كما هو المعهود في السنة العرب والعجم لا في الوجود، لما عرفت من أن انتصاب الأرض بمضمر مقدّم قد حُذف على شريطة التفسير لا بما ذكر بعده ليفيد القصر وتعيين البعدية في الوجود.

وفائدة تأخيره في الذِّكر إمّا التنبيه على أنه قاصر في الدلالة على القدرة القاهرة بالنسبة إلى أحوال السماء، وإمّا الإشعار بأنه أدخل في الإلزام، لما أن المنافع المَنوطة بما في الأرض أكثر وتعلّق مصالح الناس بذلك أظهر وإحاطتهم بتفاصيل أحواله أكمل.

وليس ما روي عن الحسن رضي الله عنه نصّا في تأخر دخو الأرض عن خلق السماء فإنّ بسط الأرض معطوف على إصعاد الدُّخان وخلق السماء بـ"الواو" التي هي بمَعزِل من الدلالة على الترتيب.

هذا على تقدير حمل ما ذكر في آيات سورة السجدة من الخلق وما عُطف عليه من الأفعال الثلاثة على معانيها الظاهرة، وأمّا إذا حُمِلت على تقديرها فلا دلالة فيها إلّا على تقدّم تقدير الأرض وما فيها على إيجاد السماء، كما لا دلالة على الترتيب أصلاً إذا حُمِلت كلمة "ثمّ" فيها وفيما في سورة البقرة<sup>١</sup> على التراخي في الرتبة. وقد سلف تفصيل الكلام في السورة المذكورة.

وقوله تعالى: ﴿مَتَّعَالَكُمْ وَلَآئِعَكُمْ﴾ إمّا مفعول له، أي: فعل ذلك تمتيعاً لكم ولأنعامكم؛ لأنّ فائدة ما ذكر من البسط والتمهيد وإخراج الماء والمرعى واصله إليهم ولأنعامهم، فإنّ المراد بـ"المرعى" ما يعمّ ما يأكله الإنسان وغيره بناءً على استعارة الرعي لتناول المأكول على الإطلاق، كاستعارة "المَرَسِن" للأنف. وقيل: مصدر مؤكّد لفعله المضمر، أي: متّعكم بذلك متاعاً، أو مصدر من غير لفظه، فإنّ قوله تعالى: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا﴾ [النازعات، ٣١/٧٩] في معنى "متّع بذلك"<sup>٢</sup>.

<sup>٢</sup> الوجهان في اللباب لابن عادل، ١٤٥/٢٠.

<sup>١</sup> في الآية التاسعة والعشرين منها، ومضى ذكرها آنفاً.

﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ ٣٦ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ ٣٥ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ ٣٣ فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ ٣٧ وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ٣٨ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ٣٩ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ٤٠ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ٤١﴾

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ﴾ أي: الداهية العظمى التي تطم على سائر الطامات، أي: تعلوها وتغلبها، وهي القيامة أو النفخة الثانية. وقيل: هي الساعة التي يساق فيها الخلائق إلى محشرهم. وقيل: التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار.<sup>١</sup> شروع في بيان أحوال معادهم إثر بيان أحوال معاشهم بقوله تعالى: ﴿مَتَّعَالَكُمْ﴾... إلخ [المائدة، ٩٦/٥]، و"الفاء" للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها عما قليل، كما ينبئ عنه لفظ المتاع.

﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ﴾ قيل: هو بدل من ﴿إِذَا جَاءَتْ﴾.<sup>٢</sup> والأظهر أنه منصوب بـ"أعني"، كما قيل،<sup>٣</sup> تفسيرا لـ﴿الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ﴾، فإن الإبدال منها بالظرف المحض مما يؤمن تعلقها بالجواب. ويجوز أن يكون بدلا من ﴿الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ﴾ / مفتوحا لإضافته إلى الفعل على رأي الكوفيين،<sup>٤</sup> أي: يتذكر فيه كل أحد ما عمله من خير أو شر بأن يشاهده مدونا في صحيفة أعماله، وقد كان نسيه من فرط الغفلة وطول الأمد، كقوله تعالى: ﴿أَخْصَلَهُ اللَّهُ وَتَسْوَهُ﴾ [المجادلة، ٦/٥٨]. ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية.<sup>٥</sup>

﴿وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ﴾ عطف على ﴿جَاءَتْ﴾، أي: أظهرت إظهارا بيّنا لا تخفى على أحد ﴿لِمَن يَرَىٰ﴾ كائنا من كان. يروى أنه يكشف عنها فتتلقى فيراها كل ذي بصر. وقرئ: "وَبَرَزَتْ"<sup>٦</sup> بالتخفيف، و"لِمَن رَأَىٰ"<sup>٧</sup> و"لِمَن تَرَىٰ"<sup>٨</sup>، على أن فيه

١ القولان في الكشف للزمخشري، ٥٢٤/٤.

٢ كما في الكشف للزمخشري، ٥٢٤/٤.

٣ القول في اللباب لابن عادل، ١٤٧/٢٠.

٤ انظر قولهم وتفصيله في شرح الرضوي على الكافية ٢٤٩/١.

٥ الوجه في الكشف للزمخشري، ٥٢٤/٤.

٦ قراءة شاذة، مروية عن أبي نهيك وعكرمة وأبي السّمّال ومالك بن دينار، وهارون عن أبي

عمرو. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٨

المعني في القراءات للأنواروازي، ص ١٨٨٧.

٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٦٨.

٨ قراءة شاذة، مروية عن عكرمة وعبيد بن عمير

وزيد بن علي. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١١٦٨ المعني في القراءات للأنواروازي،

ص ١٨٨٧.

ضمير الجحيم، كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِّن مَّكَانٍ يَّعِيدُ﴾ [الفرقان، ١٢/٢٥]، أو على أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أي: لمن تراه من الكفار. وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ ... إلى آخره جواب ﴿فَإِذَا﴾، جاءت على طريقة قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا تَبِيتُكُمْ مَّتَى هُدَى﴾ الآية [البقرة، ٣٨/٢]. وقيل: هو تفصيل للجواب المحذوف، تقديره: انقسم الرءاؤون قسمين ﴿فَأَمَّا مَنْ﴾ ... إلخ.<sup>١</sup>

والذي يستدعيه فخامة التنزيل ويقتضيه مقام التهويل أن الجواب المحذوف كان من عظام الشئون ما لم تُشاهده العيون، كما مر في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ [المائدة، ١٠٩/٥] أي: فأما من عتا وتمرد عن الطاعة وجاوز الحد في العصيان ﴿وَعَاثِرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الفانية التي هي على جناح القوات فانهمك فيما مُتبع به فيها، ولم يستعد للحياة الآخرة الأبدية بالإيمان والطاعة، ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ﴾ التي ذكر شأنها ﴿هِيَ الْمَأْوَى﴾ أي: هي مأواه. و"اللام" سادة مسددة الإضافة، للعلم بأن صاحب المأوى هو الطاغى، كما في قولك: "غَضَّ الطَّرْفُ". ودخول "اللام" في ﴿الْمَأْوَى﴾ و"الطَّرْفُ" للتعريف؛ لأنهما معروفان، وهي إما ضمير فضل أو مبتدأ. قيل: نزلت الآية في النَّضْر وأبيه الحارث المشهورين بالغلو في الكفر والطغيان.<sup>٢</sup> ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أي: مقامه بين يدي مالك أمره يوم الطامة الكبرى، يوم يتذكر الإنسان ما سعى، ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ عن الميل إليه بحكم الجبلة البشرية، ولم يعتد بمتاع الحياة الدنيا وزهرتها، ولم يغتر بزخارفها وزينتها علماً منه بوخامة عاقبتها.

﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ له لا غيرها. وقيل: نزلت الآيتان في أبي عزيز بن غمير ومصعب بن غمير وقد قتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد ووقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استشهد رضي الله عنه.<sup>٣</sup>

هذا، وقد قيل: / جواب ﴿إِذَا﴾ ما يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ ... إلخ، أي: فإذا جاءت الطامة الكبرى يتذكر الإنسان ما سعى، على طريقة قوله تعالى:

[٢٦٩و]

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري، ٥٢٥/٤.

واللباب لابن عادل، ١٤٩/٢٠.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٤٦/٢٠.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ١٤٧/٢٠.

﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ﴾ [التكوير، ١٤/٨١]، وقوله تعالى: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ [الانفطار، ٥/٨٢]، فيكون قوله تعالى: ﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ﴾ عطفًا عليه، وصيغة الماضي للدلالة على التحقق، أو حالًا من ﴿الْإِنْسَانُ﴾ بإضمار "قد"، أو بدونه على اختلاف الرايين، و﴿لَمَن يَرَى﴾ مُغْنٍ عن العائد؛ وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾... إلخ تفصيلًا لحالي الإنسان الذي يتذكر ما سعى وتقسيمًا له بحسب أعماله إلى القسمين المذكورين.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا﴾ ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَىٰ﴾ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ يُخَشِّئُهَا﴾ ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلُهَا﴾ متى إرساؤها، أي: إقامتها، يريدون متى يُقيمها الله تعالى ويُنْبِئُها ويَكُونُها. وقيل: أيان منتهاها ومستقرها، كما أن مرسى السفينة حيث تنتهي إليه وتستقر فيه.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ إنكارٌ وردّ لسؤال المشركين عنها، أي: في أي شيء أنت من أن تذكر لهم وقتها وتعلمهم به حتى يسألوك بيانها، كقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا﴾ [الأعراف، ١٨٧/٧] أي: ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء؛ لأن ذلك فَرُغَ عِلْمِكَ به، وأنتى لك ذلك؟ وهو مما استأثر بعلمه علام الغيوب.

وَمَنْ قال بصدد التعليل: فإن ذكرها لا يزيدهم إلا غيًّا،<sup>٣</sup> فقد نأى عن الحق. وقيل: ﴿فِيمَ﴾ إنكار لسؤالهم، وما بعده من الاستئناف تعليل للإنكار وبيان لبطلان السؤال، أي: فيم هذا السؤال. ثم ابتدئ ف قيل: أنت من ذكرها، أي: إرسالك وأنت خاتم الأنبياء المبعوث في نسَم الساعة علامة من علاماتها، ودليل يدلهم على العلم بوقوعها عن قريب فحسبهم هذه المَرتبة من العلم.<sup>٤</sup>

١ السياق: فيكون قوله... عطفًا... وقوله...  
تفصيلًا...

٢ الكلام بلفظ قريب في أنوار التنزيل للبيضاوي،  
٤٩٧/٣.

٣ القول في الكشاف للزمخشري، ٥٢٥/٤. ٤ القول في الكشاف للزمخشري، ٥٢٥/٤.

فمعنى قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهٰنَهَا﴾ على هذا الوجه: إليه تعالى يرجع منتهى علمها، أي: علمها بكنهها وتفاصيل أمرها ووقت وقوعها لا إلى أحد غيره، وإنما وظيفتهم أن يعلموا باقترابها ومشارفتها، وقد حصل لهم ذلك بمبعثك، فما معنى سؤالهم عنها بعد ذلك؟ وأما على الوجه الأول فمعناه إليه تعالى انتهاء علمها ليس لأحد منه شيء ما كائنًا من كان، فلا شيء يسألونك عنها؟

[٢٦٩ظ] / وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ يَّخْشَاهَا﴾ على الوجه الأول تقرير لما قبله من قوله تعالى: ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾<sup>١</sup> وتحقيق لما هو المراد منه وبيان لوظيفته عليه السلام في ذلك الشأن، فإن إنكار كونه عليه السلام في شيء من ذكراها مما يؤهم بظاهره أن ليس له عليه السلام أن يذكرها بوجه من الوجوه، فأزيح ذلك ببيان أن المنفي منه عليه السلام ذكرها لهم بتعيين وقتها حسبما كانوا يسألونه عليه السلام عنها. فالمعنى إنما أنت منذر من يخشاها، وظيفتك الامثال بما أمرت من بيان اقترابها وتفصيل ما فيها من فنون الأحوال كما تحيط به خبرًا، لا تعيين وقتها الذي لم يفوض إليك، فما لهم يسألونك عما ليس من وظائفك بيانه؟

وعلى الوجه الثاني هو تقرير لقوله تعالى: ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾<sup>٢</sup> ببيان أن إرساله عليه السلام، وهو خاتم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، منذر بمجيء الساعة، كما ينطق به قوله عليه السلام: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ، إِنْ كَادَتْ لَتَسْبِقَنِي»<sup>٣</sup> وقرئ: «مُنْذِرٌ» بالتنوين، وهو الأصل، والإضافة تخفيف صالح للحال والاستقبال، فإذا أريد الماضي تعينت الإضافة. وتخصيص الإنذار بمن يخشى مع عموم الدعوة لأنه المنتفع به.

١ البخاري، ١٠٥/٨ (٦٥٠٤) وصحيح مسلم،

٢٥٢/٢ (٨٦٧) وسنن الترمذي، ٤٩٦/٤

(٢٢١٤).

٣ قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٨/٢.

١ في الآية الثالثة والأربعين من هذه السورة.

٢ في الآية الثالثة والأربعين من هذه السورة.

٣ بلفظ قريب في مسند أحمد، ٦١/٣١ (١٨٧٧٠)،

٣٦/٣٨ (٢٢٩٤٧) والمعجم الكبير للطبراني،

١٢٦/٢٢ (٣٢٦). والشرط الأول منه في صحيح



وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ إما تقرير وتأکید لما ينبئ عنه الإنذار من سرعة مجيء المُنذَر به، لا سيما على الوجه الثاني، أي: كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الإنذار بها إلا عشيّة يوم واحد أو ضحاه، فلمّا ترك "اليوم" أضيف ضحاه إلى عشيّته؛ وإما ردّاً لما أدمجوه في سؤالهم، فإنهم كانوا يسألون عنها بطريق الاستبطاء مستعجلين بها، وإن كان على نهج الاستهزاء بها ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس، ٤٨/١٠]. فالمعنى: كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا بعد الوعيد بها إلا عشيّة أو ضحاه.

واعتبار كون اللبث في الدنيا أو في القبور،<sup>٢</sup> لا يقتضيه المقام، وإنّما الذي يقتضيه اعتبار كونه بعد الإنذار أو بعد الوعيد تحقيقاً للإنذار وردّاً لاستبطائهم.

والجملة على الأوّل حال من الموصول، فإنّه / على تقدير الإضافة وعدمها مفعول لـ (مُنذَرٌ)، كما أنّ قوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾ [يونس، ٤٥/١٠] حال من ضمير المفعول في ﴿يَحْشُرُهُمْ﴾ [يونس، ٤٥/١٠]، أي: يحشُرهم مُشْبِهِينَ بِمَن لَمْ يَلْبَثْ فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَاعَةً، خلا أن الشّبّه هناك في الأحوال الظاهرة من الزي والهيئة وفيما نحن فيه في الاعتقاد، كأنه قيل: تُنذِرهم مُشْبِهِينَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا فِي الْإِعْتِقَادِ بِمَن لَمْ يَلْبَثْ بَعْدَ الْإِنذَارِ بِهَا إِلَّا تِلْكَ الْمُدَّةَ الْيَسِيرَةَ؛ وعلى الثاني مُسْتَأَنَفَةٌ<sup>٣</sup> لا محلّ لها.<sup>٤</sup>

عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم: «مَن قرأ سورة والنّازعات كان ممّن حبّسه الله عزّ وجلّ في القبر والقيامة حتّى يدخل الجنّة قدر صلاة مكتوبة».<sup>٥</sup>

١ السياق: إما تقرير... وإما ردّاً...

٢ الوجهان في الكشف للزمخشري، ٥٢٥/٤.

٣ السياق: والجملة على الأوّل... وعلى الثاني...

٤ س ي + من الإعراب. | كأنه خطّ عليها.

٥ بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي، ٣٦٢/٢٨.

١ (النازعات، ١/٧٩) والتفسير الوسيط للواحدي،

٢ (النازعات، ١/٧٩) ولفظه في الكشف

للزمخشري، ٥٢٥/٤. وهو جزء من حديث أبي

بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة عبس

مَكِّيَّة، وهي إحدى وأربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ دَيَّرَكَ ۚ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ ۚ  
الَّذِ كُرِيَ ۚ أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى ۚ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ۚ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى ۚ وَأَمَّا مَنِ جَاءَكَ  
يَسْعَى ۚ وَهُوَ يَخْشَى ۚ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ۚ﴾

﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ۚ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ روي أن ابن أم مكتوم - واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن أبي ربيعة الفهري، وأم مكتوم اسم أم أبيه - أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة بنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأمّية بن خلف<sup>١</sup> والوليد بن المغيرة، يدعوهم إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم، فقال له: «يا رسول الله، أقرئني وعلمني ممّا علّمك الله تعالى»، وكرّر ذلك وهو لا يعلم تشاغله عليه السلام بالقوم، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه، فنزلت<sup>٢</sup>. فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه: «مرحبًا بمن عاتبني فيه ربّي»، ويقول له: «هل لك من حاجة؟»، واستخلفه على المدينة مرتين<sup>٣</sup>. وقرئ: «عَبَسَ» بالتشديد للمبالغة.

<sup>١</sup> هو أمّية بن خلف بن وهب بن بنى لؤي (ت. ١١٠٤-١٠٢/٢٤) وقتادة في جامع البيان للطبري،

وبلا عزو في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٣٥/٨

والكشف للزمخشري، ٥٢٦/٤.

<sup>٢</sup> كلّه في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٣٥/٨

والكشف للزمخشري، ٥٢٦/٤ وبعضه في

جامع البيان للطبري، ١٠٤/٢٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذّة، مرويّة عن زيد بن عليّ وأبي عمران

الجوني. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٣.

<sup>١</sup> هو أمّية بن خلف بن وهب بن بنى لؤي (ت. ١١٠٤-١٠٢/٢٤) وقتادة في جامع البيان للطبري،

١٣٣٥/٨

وبلا عزو في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٣٥/٨

والكشف للزمخشري، ٥٢٦/٤.

<sup>٢</sup> كلّه في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٣٥/٨

والكشف للزمخشري، ٥٢٦/٤ وبعضه في

جامع البيان للطبري، ١٠٤/٢٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذّة، مرويّة عن زيد بن عليّ وأبي عمران

الجوني. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٣.

و﴿أَنْ جَاءَهُ﴾ عَلَّةٌ لـ﴿تَوَلَّى﴾ أو ﴿عَبَسَ﴾ على اختلاف الرأيسين،<sup>١</sup> أي: لأن جاءه الأعمى.

والتعرض لعنوان عماء إمّا لتمهيد عُذْره في الإقدام / على قَطْع كلامه عليه السلام بالقوم والإيذان باستحقاقه بالرفق والرفقة، وإمّا لزيادة الإنكار، كأنه قيل: تولى لكونه أعمى. كما أنّ الالتفات في قوله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ لذلك، فإنّ المشافهة أدخل في تشديد العتاب، أي: وأي شيء يجعلك داريًا بحاله حتّى تُعرض عنه.

وقوله تعالى:<sup>٢</sup> ﴿لَعَلَّهُ دَرِيكٌ﴾ استئناف وارد لبيان ما يلوح به ما قبله، فإنّه مع إشعاره بأنّ له شأنًا منافيًا للإعراض عنه خارجًا عن دراية الغير وإذرائه مؤذنٌ بأنّه تعالى يُدريه ذلك، أي: لعلّه يتطهّر بما يقتبس منك من أضرار الأوزار بالكلية. وكلمة ﴿لَعَلَّ﴾ مع تحقّق التزكّي واردة على سنن الكبرياء، أو على اعتبار معنى الترجّي بالنسبة إليه عليه السلام للتنبيه على أنّ الإعراض عنه عند كونه مرجوً التزكّي ممّا لا يجوز، فكيف إذا كان مقطوعًا بالتزكّي؟ كما في قولك: "لعلّك ستندم على ما فعلت". وفيه إشارة إلى أنّ من تصدّى لتزكيتهم من الكفرة لا يرجى منهم التزكّي والتذكّر أصلًا.

وقوله تعالى: ﴿أَوْ يَذَّكَّرُ﴾ عطفٌ على ﴿يُزَكَّى﴾ داخلٌ معه في حكم الترجّي. وقوله تعالى: ﴿فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ﴾ بالنصب على جواب ﴿لَعَلَّ﴾. وقرئ بالرفع<sup>٣</sup> عطفًا على ﴿يَذَّكَّرُ﴾، أي: أو يتذكّر فتفعه موعظتك إن لم يبلغ درجة التزكّي التام. وقيل: الضمير في ﴿لَعَلَّهُ﴾ للكافر،<sup>٤</sup> فالمعنى أنّك طمعت في أن يتزكّى أو يذكّر فتقرّبه الذكرى إلى قبول الحقّ، ولذلك تولّيت عن الأعمى، وما يدريك أن ذلك مرجو الوقوع.

﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى﴾ أي: عن الإيمان وعمّا عندك من العلوم والمعارف التي ينطوي عليها القرآن.

<sup>٣</sup> قرأ بها العشرة إلّا عاصمًا. النشر لابن الجزري،

٣٩٨/٢.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٢٧/٤.

<sup>١</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٢٧/٤.

<sup>٢</sup> س - تعالى.

﴿فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾ أي: تتصدى وتعرض بالإقبال عليه والاهتمام بإرشاده واستصلاحه. وفيه مزيد تنفير له عليه السلام عن مصاحبتهم، فإن الإقبال على المُدبر ليس من شيم الكرام. وقرئ: "تَصَدَّى"¹ بإدغام "التاء" في "الصاد". وقرئ: "تَصَدَّى"² بضم "التاء"، أي: تُعرض، ومعناه يدعوك إلى التصدي له داعٍ من الحرص والتهالك على إسلامه.

﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى﴾ وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالإسلام حتى تهتم بأمره وتعرض عمن أسلم. والجملة حال من ضمير ﴿تَصَدَّى﴾. وقيل: ﴿مَا﴾ استفهامية للإنكار،³ / أي: أي شيء عليك في ألا يتزكى، ومآله النفي أيضًا. [٢٧١و] ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾ أي: حال كونه مُسرِعًا طالبًا لما عندك من أحكام الرشد وخصال الخير.

﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾ أي: الله تعالى. وقيل: يخشى أذية الكفار في إتيانك. وقيل: يخشى الكبوة إذ لم يكن معه قائد.⁴ والجملة حال من فاعل ﴿يَسْعَى﴾، كما أنه حال من فاعل ﴿جَاءَكَ﴾.

﴿فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى﴾ تتشاغل. يقال: "لهى عنه والتهى وتلهى". وقرئ: "تَلَهَّى"⁵، و"تَلَهَّى"⁶، أي: يلهىك شأن الصناديد. وفي تقديم ضميره عليه السلام على الفعلين تنبيه على أن مناط الإنكار خصوصيته عليه السلام، أي: مثلك خصوصًا لا ينبغي أن يتصدى للمستغني ويتلهى عن الفقير الطالب للخير.

وتقديم ﴿لَهُ﴾ و﴿عَنْهُ﴾ للتعريض باهتمامه عليه السلام بمضمونهما.

رُوي أنه صلى الله عليه وسلم ما عبس بعد ذلك في وجه فقير قط ولا تصدى لغني.⁷

⁵ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وطلحة بن

مصرف. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٣.

⁶ قراءة شاذة، مروية عن أبي جعفر محمد بن

علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٣.

⁷ ما وقفت عليه في مظانته. وهو في الكشف

للزمخشري، ٥٢٧/٤.

¹ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٣٩٨/٢.

² قراءة شاذة، مروية عن أبي جعفر محمد بن

علي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٣.

³ لم أقف على هذا القول فيما بين يدي من المظان.

⁴ القولان في الكشف للزمخشري، ٥٢٧/٤.

﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۝ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۝ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۝ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۝﴾<sup>١</sup>  
بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۝ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۝﴾<sup>٢</sup>

﴿كَلَّا﴾ ردع له صلى الله عليه وسلم عما عوتب عليه من التصدي لمن استغنى عما دعاه إليه من الإيمان والطاعة وما يوجبهما من القرآن الكريم، مبالغاً في الاهتمام بأمره، متهاككاً على إسلامه معرضاً بسبب ذلك عن إرشاد من يسترشده. وقوله تعالى: ﴿إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾ أي: موعظة يجب أن يتعظ بها ويعمل بموجبها، تعليل للردع عما ذكر ببيان علو رتبة القرآن العظيم الذي استغنى عنه من تصدى عليه السلام<sup>١</sup> له، وتحقيق أن شأنه أن يكون موعظة حقيقة بالاعتاظ بها، فمن رغب فيها اتعظ بها، كما نطق به قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ أي: حفظه واتعظ به ومن رغب عنها كما فعله المستغني فلا حاجة إلى الاهتمام بأمره، فالضميران للقرآن، وتأنيث الأول لتأنيث خبره.

وقيل: الأول للسورة، أو للآيات السابقة، والثاني للتذكرة والتذكير؛ لأنها في معنى الذكر والوعظ.<sup>٢</sup> وليس بذلك؛ فإن السورة والآيات وإن كانت متصفة بما سيأتي من الصفات الشريفة، لكنها ليست مما أُلقي على من استغنى عنه واستحق بسبب ذلك ما سيأتي من الدعاء عليه والتعجب من كفره المفريط، لنزولها بعد الحادثة.

وأما من جاوز رجوعهما إلى العتاب المذكور،<sup>٣</sup> فقد أخطأ وأساء الأدب وخطب خطباً يقضى منه العجب. فتأمل وكن على الحق المبين.

وقوله تعالى: ﴿فِي صُحُفٍ﴾ متعلق بمضمرة هو صفة لـ ﴿تَذْكِرَةٌ﴾، وما بينهما اعتراض جيء به للترغيب فيها والحث على حفظها، أي: كائنة في صُحُفٍ مُتَنَسَّخَةٍ مِنَ اللُّوحِ، أو خبر ثانٍ لـ ﴿إِنَّ﴾. ﴿مُكَرَّمَةٍ﴾ عند الله عز وجل.

﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ أي: في السماء السابعة، أو مرفوعة المقدار والذكر ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ منزّهة عن مساس أيدي الشياطين.

<sup>٢</sup> جُوزَ ذلك الطيّبي في فتوح الغيب، ٢٩٦/١٦.

<sup>١</sup> س - عليه السلام.

<sup>٢</sup> القول في الباب لابن عادل، ١٥٨/٢٠ - ١٥٩.

﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ أي: كَتَبَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ<sup>١</sup> يَنْتَسِخُونَ الْكُتُبَ مِنَ اللُّوحِ عَلَى أَنَّهُ جَمَعَ "سَافِرٌ" مِنْ "السَّفَرِ"، وَهُوَ الْكُتُبُ. وَقِيلَ: بِأَيْدِي رُسُلٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُسَفِّرُونَ بِالْوَحْيِ بَيْنَهُ تَعَالَى وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى أَنَّهُ جَمَعَ "سَافِرٌ" مِنْ "السَّفَارَةِ".<sup>٢</sup> وَحَمَلَهُمْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ<sup>٣</sup> بَعِيدٌ؛ فَإِنَّ وَظِيفَتَهُمُ التَّلْقِيَّ مِنَ الْوَحْيِ لَا الْكُتُبُ مِنْهُ، وَإِرْشَادُ الْأُمَّةِ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتَعْلِيمُ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ لَا مَجْرَدُ السَّفَارَةِ إِلَيْهِمْ. وَكَذَا حَمَلَهُمْ عَلَى الْقُرَّاءِ لِقِرَاءَتِهِمُ الْأَسْفَارَ، أَوْ عَلَى أَصْحَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.<sup>٤</sup> وَقَدْ قَالُوا: هَذِهِ اللَّفْظَةُ مَخْتَصَّةٌ بِالْمَلَائِكَةِ لَا تَكَادُ تُطْلَقُ / عَلَى غَيْرِهِمْ،<sup>٥</sup> وَإِنْ جَازَ الْإِطْلَاقُ بِحَسَبِ اللُّغَةِ.

[٢٧١ظ]

و"الباء" متعلقة بـ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾. قَالَ الْقِفَالُ: لَمَّا لَمْ يَمْسُهَا إِلَّا الْمَلَائِكَةُ الْمُطَهَّرُونَ أَضِيفَ التَّطْهِيرُ إِلَيْهَا لَطَهَارَةٍ مَنْ يَمْسُهَا.<sup>٦</sup> وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: إِنَّ الْمُرَادَ بِمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة، ٧٩/٥٦] هُوَ لَاءُ السَّفَرَةِ الْكَرَامِ الْبَرَّةِ.<sup>٧</sup>

﴿كَرَامٍ﴾ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، أَوْ مُتَعَطِّفِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ يَكْمِلُونَهُمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ ﴿بَرَزَةٍ﴾ أَتْقِيَاءَ. وَقِيلَ: مُطِيعِينَ لِلَّهِ تَعَالَى، مِنْ قَوْلِهِمْ: "فَلَانِ يَبْرَ خَالِقَهُ"، أَيْ: يُطِيعُهُ. وَقِيلَ: صَادِقِينَ مِنْ "بَرَّ فِي يَمِينِهِ".<sup>٨</sup>

﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾<sup>١٧</sup> مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ<sup>١٨</sup> مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ وَقَدَّرَهُ<sup>١٩</sup> ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ<sup>٢٠</sup> ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ<sup>٢١</sup> ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ<sup>٢٢</sup> كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرَهُ<sup>٢٣</sup> فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ<sup>٢٤</sup> أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا<sup>٢٥</sup> ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا<sup>٢٦</sup> فَأَبْتَنَّا فِيهَا حَبًّا<sup>٢٧</sup> وَعَبْنَا وَقَضْبًا<sup>٢٨</sup> وَزَيَّنَّا وَنَخْلًا<sup>٢٩</sup> وَحَدَّاقٍ غُلْبًا<sup>٣٠</sup> وَفَكِهَةً وَأَبًّا<sup>٣١</sup> مَتَعَالَى كُمْ وَلَا نَعْمِي كُمْ<sup>٣٢</sup>

١ س - عليهم السلام.  
٢ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩٩/٣ - ٥٠٠.  
٣ كما في الكشف للزمخشري، ٥٢٧/٤ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩٩/٣.  
٤ هذان الوجهان في جامع البيان للطبري، ١٠٨/٢٤ والكشاف للزمخشري، ٥٢٧/٤.  
٥ انظر: جامع البيان للطبري، ١٠٨/٢٤ واللباب لابن عادل، ١٥٩/٢٠.  
٦ نقله عن القفال ابن عادل في اللباب، ١٦٠/٢٠.  
٧ انظر: تفسير القرطبي، ٢٢٥/١٧ ونقله عنه ابن عادل في اللباب، ١٦٠/٢٠.  
٨ الوجهان في اللباب لابن عادل، ١٥٩/٢٠ - ١٦٠.

﴿قَتَلَ الْإِنْسَنُ﴾ دعاء عليه بأشنع الدعوات.

وقوله تعالى: ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ تعجب من إفراطه في الكفران وبيان لاستحقاقه للدعاء عليه. والمراد به إما من استغنى عن القرآن الكريم الذي ذكرت نعوته الجليلة الموجبة للإقبال عليه والإيمان به، وإما الجنس باعتبار انتظامه له ولأمثاله من أفراد لا باعتبار جميع أفراد. وفيه مع قصر مثنه وتقارب قطريه من الإنباء عن سخط عظيم ومذمة بالغة ما لا غاية وراءه.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ شروع في بيان إفراطه في الكفران بتفصيل ما أفاض عليه من مبدأ فطرته إلى منتهى عمره من فنون النعم الموجبة لقضاء حقها بالشكر والطاعة مع إخلاله بذلك. وفي الاستفهام من مبدأ خلقه ثم بيانه بقوله تعالى: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾ تحقير له، أي: من أي شيء حقير مهين خلقه، من نطفة مذرة خلقه، ﴿فَقَدَرَهُ﴾ فهيأه لما يصلح له ويليق به من الأعضاء والأشكال، أو فقدره أطوارًا إلى أن تم خلقه.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ﴾ منصوب بمضمر يفسره الظاهر، أي: ثم سهل مخرجه من البطن بأن فتح فم الرّجيم وألهمه أن يتكيس، أو يسّر له سبيل الخير والشر، ومكنه من السلوك فيهما. وتعريف ﴿السَّبِيلَ﴾ بـ"اللام" دون الإضافة للإشعار بعمومه. ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ أي: جعله ذا قبر يُوارى فيه تكرمه له، ولم يدعه مطروحًا على وجه الأرض جزأًا للنباع والطيور كسائر الحيوان، يقال: "قبر الميت" إذا دفنه، و"أقبره" إذا أمر بدفنه أو مكن منه.<sup>٢</sup> وعدّ الإماتة من النعم لأنها / وُصلة في الجملة إلى الحياة الأبدية والنعيم المقيم. [٢٧٢و]

﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾ أي: إذا شاء إنشاره أنشره على القاعدة المستمرة في حذف مفعول المشيئة. وفي تعليق الإنشار بمشيئته تعالى إيذان بأن وقته غير متعين؛ بل هو تابع لها. وقرئ: "نَشَرَهُ".<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> جزر السباع والطيور: اللحم الذي تأكله، بأن يترك

قطعا. لسان العرب لابن منظور، «جزر».

<sup>٢</sup> وفي هامش م: قال أبو عبيدة: أقبره: جعل له قبرا وأمر أن يقبر. «منه». | وانظر الكلام في

مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٢/٢٨٦.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن شعيب وأبي حمزة.

شواذ القراءات للكرماني، ص ١٥٠٣ المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٨٩١.



﴿كَلَّا﴾ ردع للإنسان عما هو عليه. وقوله تعالى: ﴿لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ﴾ بيان لسبب الردع، أي: لم يقض بعد من لدن آدم عليه السلام إلى هذه الغاية مع طول المدى وامتداده ما أمره الله تعالى بأسره؛ إذ لا يخلو أحد عن تقصير ما كذا قالوا، وهكذا نُقل عن مجاهدٍ وقتادة.<sup>١</sup>

ولا ريب في أن مساق الآيات الكريمة لبيان غاية عظم جناية الإنسان وتحقيق كفرانه المفرط المستوجب للسخط العظيم، وظاهر أن ذلك لا يتحقق بهذا القدر من نوع تقصير لا يخلو عنه أحد من أفرادهِ، كيف لا، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «شيتني سورة هود»،<sup>٢</sup> لما فيها من قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ﴾ [هود، ١١/١١٢].

فالوجه أن يُحمَل عدم القضاء على عموم النفي لا على نفي العموم، إما على أن المحكوم عليه هو المستغني، أو هو الجنس، لكن لا على الإطلاق؛ بل على أن مصداق الحكم بعدم القضاء بعض أفرادهِ، وقد أسند إلى الكل، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم، ١٤/٣٤] للإشباع في اللوم بحُكم المجانسة، على طريقة قولهم: "بنو فلان قتلوا فلاناً" والقاتل واحد منهم، وإما على أن مصداقه الكل<sup>٣</sup> من حيث هو كل بطريق رفع الإيجاب الكلّي دون السلب الكلّي، فالمعنى لما يقض جميع أفرادهِ ما أمرهِ، بل أخل به بعضها بالكفر والعصيان، مع أن مقتضى ما فُصل من فنون النعماء الشاملة للكل أن لا يتخلف عنه أحد أصلاً. هذا، وقد قيل: ﴿كَلَّا﴾ بمعنى حقاً،<sup>٤</sup> فيتعلّق بما بعده، أي: حقاً لم يعمل بما أمرهِ به.

وقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ شروع في تعداد النعم المتعلقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بحدوثهِ، أي: فلينظر إلى طعامهِ الذي عليه يدور أمر معاشهِ كيف دبرناه.

<sup>١</sup> انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٣٨/٨ والكشاف

للمزمخشري، ٥٢٨/٤ واللباب لابن عادل، ١٦٣/٢٠.

<sup>٢</sup> سنن الترمذي، ٤٠٢/٥ (٣٢٩٧) المعجم الكبير

للطبراني، ١٤٨/٦ (٥٨٠٤) معالم التنزيل

للبغوي، ٢٠٣/٤ (هود، ١١/١١٢) الكشاف

للمزمخشري، ٣١٩/٢ (هود، ١١/١١٢).

<sup>٣</sup> السياق: إما على أن المحكوم... وإما على أن

مصداقه...

<sup>٤</sup> مروي عن الحسن في تفسير القرطبي، ٢١٩/١٩

ونقله عن القرطبي ابن عادل في اللباب، ١٦٣/٢٠.

وقوله تعالى: ﴿أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ أي: الغيث بدل اشتمال من ﴿طَعَامِهِ﴾؛ لأن الماء سبب لحدوث الطعام / فهو مشتمل عليه. وقرئ: "إِنَّا" على الاستئناف، وقرئ: "أَنَّى" بالإمالة. أي: كيف صببنا... إلخ، أي: صببناه صبًّا عجيًّا.

﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ﴾ أي: بالنبات ﴿شَقًّا﴾ بديعًا لائقًا بما يشقها من النبات صِغَرًا وَكِبَرًا وشكلًا وهيئةً. وحملُ شَقَّقَهَا على ما بالكِراب<sup>٢</sup> بجعل إسناده إلى نون العظمة من قبيل إسناد الفعل إلى سببه،<sup>٤</sup> ياباه كلمة ﴿ثُمَّ﴾.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَأَثْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا﴾ فإن الشقَّ بالمعنى المذكور لا ترتب بينه وبين الإمطار أصلًا، ولا بينه وبين إنبات الحب بلا مهلة، وإنما ترتب بين الإمطار وبين الشقَّ بالنبات على التراخي المعهود وبين الشقَّ المذكور وبين إنبات الحب بلا مهلة، فإن المراد بالنبات ما نبت من الأرض إلى أن يتكامل النمو وينعقد الحب، فإن انشقاق الأرض بالنبات لا يزال يتزايد ويتسع إلى تلك المرتبة. على أن مساق النظم الكريم لبيان النعم الفائضة من جنبه تعالى على وجه بديع خارج عن العادات المعهودة، كما ينبئ عنه تأكيد الفعلين بالمصدرين، فتوسيط فعل المُنعم عليه في حصول تلك النعم مُخِلٌّ بالمرام.

وقوله تعالى: ﴿وَعِنَبًا﴾ عطْفٌ على ﴿حَبًّا﴾، وليس من لوازم العطف أن يُقيد المعطوف بجميع ما قُيد به المعطوف عليه، فلا ضير في خلوَ إنبات العنب عن شقَّ الأرض. ﴿وَقَضْبًا﴾ أي: رَطْبَةً، سُميت بمصدر قَضَبه، أي: قَطَعه مبالغَةً، كأنها لتكرّر قَطْعها وتكثره نفس القَطْع.

﴿وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا﴾ الكلام فيهما وفي أمثالهما كما في العنب.

﴿وَحَدَائِقَ غُلَبًا﴾ أي: عِظَامًا. وُصِفَ به الحدائق لتكاثفها وكثرة أشجارها، أو لأنها ذات أشجار غلاظ. مُستعار من وَضَف الرقاب.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر ووافقه زويس في الابتداء. النشر لابن الجزري، ٣٩٨/٢.  
<sup>٢</sup> كَرَب الأرض يَكْرِبها كَرَبًا وَكِرَابًا: قَلْبها لِلْحَزَنَةِ وَأَثَارها لِلزَّرْع. لسان العرب لابن منظور، «كرب».  
<sup>٤</sup> جَوَز الزَّمْخَشَرِي هذا الوجه في الكَشَاف، ٥٢٨/٤.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر ووافقه زويس في الابتداء. النشر لابن الجزري، ٣٩٨/٢.  
<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الصرصري والعنبري والمَلْطِي والبصري، كلهم عن أبي بكر عن عاصم.

﴿وَفَكِهَةً وَأَبًا﴾ أي: مرعى من "أبه" إذا أمه، أي: قصده؛ لأنه يؤم ويُنْتَجِع، أو من "أب لكذا" إذا تهيأ له؛ لأنه متهَيِّئ للرعي، أو فاكهة / يابسة تؤب للشتاء. [٢٧٣و]  
وعن الصديق رضي الله عنه أنه سُئِلَ عن "الأب" فقال: «أَيُّ سماء تُظِلُّني، وأيُّ أرض تُقَلِّني إذا قلتُ في كتاب الله ما لا عِلْمَ لي به»<sup>١</sup>. وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية، فقال: «كُلُّ هذا قد عرفنا، فما الأب؟» ثم رفض عصا كانت بيده وقال: «هذا لعمرُ الله التكَلُّفُ، وما عليك يا ابن أمِّ عمرٍ ألا تدري ما الأب؟»، ثم قال: «اتَّبِعُوا ما تَبَيَّنَ لكم من هذا الكتاب، وما لا فدَعُوهُ»<sup>٢</sup>.

﴿مَتَعَّالَكُمْ وَلَا نَعْمِيَكُمْ﴾ إمَّا مفعول له، أي: فعلٌ ذلك تمتيعًا لكم ولمواشيكم، فإنَّ بعض النِّعمِ المعدودة طعامٌ لهم وبعضها علفٌ لدوابهم. والالتفاتُ لتكميل الامتنان؛ وإمَّا مصدرٌ مؤكِّد لفعله المضمَر بحذف الزوائد، أي: متَّعكم بذلك متاعًا، أو لفعل مترتَّب عليه، أي: متَّعكم بذلك فتمتَّعتم متاعًا، أي: تمتُّعًا كما مرَّ غير مرَّة، أو مصدرٌ من غير لفظه، فإنَّ ما ذُكِر من الأفعال الثلاثة في معنى التمتع.

﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ﴾ يَوْمٌ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ٢٢ وَأُمِّهِ ٢٣ وَأَبِيهِ ٢٤ وَصَاحِبَتِهِ ٢٥ وَبَنِيهِ ٢٦ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ٢٧ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ٢٨ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ ٢٩ وَوُجُودٌ يَوْمَئِذٍ غَبَرَةٌ ٣٠ تَرَهَقَهَا قَتَرَةٌ ٣١ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ٣٢

﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ﴾ شروع في بيان أحوال معادهم إثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم. و"الفاء" للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها من فنون النِّعمِ عن قريب، كما يُشعر لفظ "المتاع" بسرعة زوالها وقرب اضمحلالها. و"الصَّاحَّةُ" هي الداهية العظيمة التي يصحُّ لها الخلائق، أي: يُصَيِّخُونَ لها، من "صَخَّ" لحديثه "إذا أصاخ له واستمع. وُصِفَتْ بها النفخة الثانية؛ لأنَّ الناس يصحَّون لها.

البيان للطبري، ١١٢٠/٢٤ والمستدرک للحاكم،

٥٥٩/٢ (٣٨٩٧) وشعب الإيمان للبيهقي،

٥٤١/٣ (٢٠٨٤) وهو بلفظه في الكشف

للزمخشري، ٥٢٩/٤.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في شعب الإيمان للبيهقي، ٥٤٠/٣

(٢٠٨٢) ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٣٩/٨

والكشف للزمخشري، ٥٢٩/٤.

<sup>٢</sup> مروى عن أنس بن مالك بلفظ قريب في جامع

وقيل: هي الصيحة التي تُصيح الآذان، أي: نُصبتها لشدة وقعها. وقيل: هي مأخوذة من "صَحَّه بالحجر"، أي: صَكَّه.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ \* وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ \* وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ﴾ إمَّا منصوب بـ "أعني" تفسيرًا لـ (الصَّاحَّة)، أو بدل منها، مبني على الفتح بالإضافة إلى الفعل على رأي الكوفيين.<sup>٢</sup> وقيل: بدل من ﴿إِذَا جَاءَتْ﴾،<sup>٣</sup> كما مر في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ [النازعات، ٣٥/٧٩]... إلخ، أي: يُعرض عنهم ولا يُصاحبهم ولا يسأل عن حالهم كما في الدنيا / لا اشتغاله بحال نفسه. [٢٧٣ظ]

وأما تعليل ذلك بعلمه بأنهم لا يُغنون عنه شيئًا، أو بالحد من مطالبتهم بالتبعات،<sup>٤</sup> فيأباه قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾؛ فإنه استئناف وارد لبيان سبب الفرار، أي: لكل واحد من المذكورين شغل شاغل وخطب هائل يكفيه في الاهتمام به. وأما الفرار حذرًا من مطالبتهم أو بغضًا لهم، كما يُروى عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه يفر قايلاً من أخيه هابيل، ويفر النبي صلى الله عليه وسلم من أمه، ويفر إبراهيم عليه السلام من أبيه، ونوح عليه السلام من ابنه، ولوط عليه السلام من امرأته،<sup>٥</sup> فليس من قبيل هذا الفرار.

وكذا ما يُروى أن الرجل يفر من أصحابه وأقربائه لئلا يروه على ما هو عليه من سوء الحال. وقرئ: "يُغْنِيهِ" بـ "الياء" المفتوحة و"العين" المهملة، أي: يُهَمُّه من "عناهُ الأمر" إذا أهَمَّه، أي: أوقعه في الهم، ومنه: «من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه».<sup>٦</sup> لا من "عناهُ" إذا قَصَّده كما قيل.<sup>٧</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ بيان لمآل أمر المذكورين وانقسامهم إلى السعداء والأشقياء بعد ذكر وقوعهم في داهية ذهياء، فـ ﴿وَجُودٌ﴾ مبتدأ

١ القولان في اللباب لابن عادل، ١٦٩/٢٠.  
٢ انظر قولهم وتفصيله في شرح الرضوي على الكافية، ٢٤٩/١.  
٣ القول في اللباب لابن عادل، ١٧٠/٢٠.  
٤ كما ذكر البيضاوي في أنوار التنزيل، ٥٠١/٣.  
٥ مروى عن ابن عباس وقتادة في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٤٠/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٣٠/٤.  
٦ السياق: وأما الفرائ... فليس من قبيل...  
٧ مسند أحمد، ٢٥٩/٣ (١٧٣٧) سنن الترمذي، ٥٥٨/٤ (٢٣١٧) سنن ابن ماجه، ١١٩/٥ (٣٩٧٦).  
٨ القول في اللباب لابن عادل، ١٧١/٢٠.

وإن كانت نكرة لكونها في حيز التنويع، و﴿مُسْفِرَةٌ﴾ خبره، و﴿يَوْمِيذٍ﴾ متعلق به، أي: مُضيئة متهللة من "أسفر الصبح" إذا أضاء. وعن ابن عباس أن ذلك من قيام الليل. وفي الحديث: «مَن كَثُرَ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ»<sup>١</sup>. وعن الضحاك: من آثار الضوء<sup>٢</sup>. وقيل: من طول ما اغبرت في سبيل الله<sup>٣</sup>.

﴿صَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ﴾ بما تُشاهد من النعيم المُقيم والبهجة الدائمة.

﴿وَوُجُوهٌُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾ أي: غبار وكدورة.

﴿تَرَهَقَهَا﴾ أي: تعلقوها وتغشاها ﴿فَتَرَةٌ﴾ أي: سواد وظلمة.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى أصحاب تلك الوجوه، وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد درجتهم في سوء الحال، أي: أولئك الموصوفون بسواد الوجوه وغيره. ﴿هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ الجامعون / بين الكفر والفجور، فلذلك جَمَعَ الله عز وجل إلى سواد وجوههم العبرة.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَن قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مُستبشر»<sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٤٠٤/٢٨ (عبس)،  
١(١/٨٠) التفسير الوسيط للواحدي، ٤٢٢/٤  
(عبس)، ١(١/٨٠) الكشف للزمخشري، ٥٣٠/٤.  
وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله  
عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن  
الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> سنن ابن ماجه، ٣٥٨/٢ (١٣٣٣) شعب  
الإيمان للبيهقي، ٤٧١/٤ (٢٨٣٠) الكشف  
للزمخشري، ٥٣٠/٤.  
<sup>٢</sup> لم أجده في مظانّه. وهو في الكشف للزمخشري،  
١٥٣٠/٤ واللباب لابن عادل، ١٧٢/٢٠.  
<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٣٠/٤.



## سورة التكويد

مَكِّيَّة، وهي تسع وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ١ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ٢ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ٣ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ٤ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ٥ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ٦ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ٧ وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّلَتْ ٨ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ٩ وَإِذَا الصُّحُفُ نُفِثَتْ ١٠ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ١١ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ١٢ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ١٣ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ ١٤﴾  
﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ أي: لُفَّتْ مِنْ "كُوِّرَتْ الْعِمَامَةُ" إِذَا لَفَفْتُهَا، عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِذَلِكَ إِمَّا رَفْعَهَا وَإِزَالَتَهَا مِنْ مَقَرِّهَا، فَإِنَّ الثَّوبَ إِذَا أُريدَ رَفْعُهُ يُلَفُّ لَفًّا وَيُطَوَّى، وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ [الأنبياء، ١٠٤/٢١]، وَإِمَّا لَفَّ ضَوْئَهَا<sup>١</sup> الْمُنْبَسِطَ فِي الْآفَاقِ الْمُنْتَشِرَ فِي الْأَفْطَارِ، عَلَى أَنَّهُ عِبَارَةٌ عَنْ إِزَالَتِهَا وَالذَّهَابِ بِهَا بِحُكْمِ اسْتِلْزَامِ زَوَالِ اللَّازِمِ لَزَوَالِ الْمَلْزُومِ؛ أَوْ أَلْقِيَتْ<sup>٢</sup> عَنْ فَلَكِهَا كَمَا وُصِفَتْ النُّجُومُ بِالْانْكَدَارِ مِنْ "طَعَنَهُ فَكَوَّرَهُ" إِذَا أَلْقَاهُ عَلَى الْأَرْضِ.

وعن أبي صالح: ﴿كُوِّرَتْ﴾: نَكِسَتْ<sup>٣</sup>، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: تكويرُها إدخالُها في العرش<sup>٤</sup>. ومدار التركيب على الإدارة والجمع. وارتفاع ﴿الشَّمْسُ﴾ على أَنَّهُ فاعِلٌ لِفِعْلِ مَضْمَرٍ يَفْسِرُهُ الْمَذْكُورُ، وَعِنْدَ الْبَعْضِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ.  
﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ أي: انْقَضَتْ. وقيل: تناثرَتْ وتساقطَتْ.<sup>٥</sup> رُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّهُ لَا يَبْقَى يَوْمَئِذٍ نَجْمٌ إِلَّا سَقَطَ فِي الْأَرْضِ،

<sup>١</sup> لم أجده في مَظَانِّهِ. وهو في الباب لابن عادل، ١٧٥/٢٠.

<sup>٢</sup> السياق: إِمَّا رَفَعُهَا... وَإِمَّا لَفَّ ضَوْئَهَا...

<sup>٣</sup> السياق: لُفَّتْ... أَوْ أَلْقِيَتْ...

<sup>٤</sup> مروي عن مجاهد وأبي صالح وقتادة في جامع البيان للطبري، ١٣٢/٢٤-١٣٣.

<sup>٥</sup> جامع البيان للطبري، ١٣٠/٢٤، الباب لابن عادل، ١٧٥/٢٠.

<sup>٦</sup> م - رضي الله عنهما.

وعنه رضي الله عنه: أَنَّ النجوم قناديلٌ معلقة بين السماء والأرض بسلاسلٍ من نور بأيدي ملائكةٍ من نور، فإذا مات مَنْ في السماوات وَمَنْ في الأرض تساقطت من أيديهم.<sup>٢</sup> وقيل: انكدارها انطماس نورها.<sup>٣</sup> ويُروى أَنَّ الشمس والنجوم تُطرح في جهنم ليراها مَنْ عبدها، كما قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء، ٩٨/٢١].<sup>٤</sup>

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ أي: عن أماكنها بالرجفة الحاصلة. لا في الجوّ،<sup>٥</sup> فإن ذلك بعد النفخة الثانية.

﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ جمع عُشراء: وهي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر، وهو اسمها إلى أن تضع لتمام السنة، وهي أنفُس ما يكون عند أهلها وأعزها عليهم. ﴿عُطِّلَتْ﴾ تُرِكَت مهملة لا اشتغال أهلها بأنفسهم. وقيل: العِشار: السحائب،<sup>٦</sup> فإن العرب تُشَبِّهها بالحامل، ومنه قوله تعالى: / ﴿قَالَتْ خِمَلَتٍ وَقَرًّا﴾ [الذاريات، ٢/٥١]. وتعطيلها: عدم إظهارها. وقُرئ: "عُطِّلَتْ" بالتخفيف. [٢٧٤ظ]

﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ أي: جُمِعت من كل جانب. وقيل: بُعثت للقصاص.<sup>٨</sup> قال قتادة: يُحْشَر كل شيء حتى الذُّباب للقصاص، فإذا قُضي بينها رُدَّت ترابًا، فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبني آدم وإعجاب بصورته كالطاوس ونحوه.<sup>٩</sup> وقُرئ: "حُشِرَتْ" بالتشديد.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ أي: أُحْمِيَتْ أو مُلِثَتْ بتفجير بعضها إلى بعض حتى يعود بحرًا واحدًا. من "سَجَر التنور" إذا ملأه بالحطب ليحْمِيَه. وقيل: مُلِثَتْ نيرانًا

<sup>٧</sup> قراءة شاذة، مروية عن التبري وابن خالويه عن

ابن كثير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٤.

<sup>٨</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٠٣/٣.

<sup>٩</sup> مروى عن قتادة وابن عباس في تفسير ابن أبي

حاتم، ١٠/١٣٤٠٥، والكشاف للزمخشري،

٤/٥٣١، واللباب لابن عادل، ٢٠/١٧٧.

<sup>١٠</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وابن مقسم وابن

مسعود. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٤.

<sup>١</sup> س - من في.

<sup>٢</sup> لم أجدهما في مظانهما. وهما بلفظ قريب في

اللباب لابن عادل، ٢٠/١٧٦.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٠/١٧٦.

<sup>٤</sup> الكلام في الكشاف للزمخشري، ٤/٥٣١.

<sup>٥</sup> كما ذكره البيضاوي في أنوار التنزيل، ٣/٥٠٢.

<sup>٦</sup> الوجه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٥٠٢.



تضطرم لتعذيب أهل النار.<sup>١</sup> وعن الحسن: يذهب ماؤها حتى لا يبقى فيها قطرة.<sup>٢</sup> وقرأ: "سُجِرَتْ"<sup>٣</sup> بالتخفيف.

﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ أي: قُرنت بأجسادها أو قُرنت كل نفس بشكلها أو بكتابها أو بعملها، أو نفوس المؤمنين بالخور ونفوس الكفرة بالشياطين.

﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ﴾ أي: المدفونة حية، وكانت العرب تند البنات مخافة الإملاق أو لحوق العار بهم من أجلهن. قيل: كان الرجل إذا وُلدت له بنت ألبسها جُبَّةً من صوف أو شعر، حتى إذا بلغت ست سنين ذهب بها إلى الصحراء وقد حفر لها حفرة فيلقياها فيها ويهيل عليها التراب.<sup>٤</sup> وقيل: كانت الحامل إذا قربت حَفَرَتْ حفرة فتمخضت على رأس الحفرة، فإذا وُلدت بنتاً رمت بها وإن وُلدت ابناً حبسته.<sup>٥</sup>

﴿سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ توجيه السؤال إليها لتسليتها وإظهار كمال الغيظ والسخط لوائدها وإسقاطه عن درجة الخطاب والمبالغة في تبكيته، كما في قوله تعالى: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ﴾ [المائدة، ١١٦/٥]. وقرأ: "سَأَلَتْ"<sup>٦</sup> أي: خاصمت أو سألت الله تعالى<sup>٧</sup> / أو قاتلها. وإنما قيل: ﴿قُتِلَتْ﴾ [٢٧٥و] لما أن الكلام إخبار عنها، لا حكاية لما خوطبت به حين سُئِلَتْ ليقال: "قُتِلَتْ" على الخطاب، ولا حكاية لكلامها حين سألت ليقال: "قُتِلَتْ" على الحكاية عن نفسها، وقد قرئ كذلك،<sup>٨</sup> وبالتشديد أيضاً.<sup>٩</sup>

<sup>١</sup> مروي عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي،

١٣٤٨/٨ وبلا عزو في الكشاف للزمخشري،

٥٣٢/٤.

١٣٤٦/٨ وبلا عزو في الكشاف للزمخشري،

٥٣١/٤.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب وابن

عباس وابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٦٩.

<sup>٢</sup> مروي عن قتادة والحسن في جامع البيان للطبري،

١٣٩/٢٤-١٤٠ ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٤٧/٨

والكشاف للزمخشري، ٥٣١/٤-٥٣٢.

<sup>٨</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب وابن

عباس وابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٦٩.

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بخلاف عن

رؤيس. النشر لابن الجزري، ٣٩٨/٢.

<sup>٤</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٥٣٢/٤.

<sup>٩</sup> قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٨/٢.

<sup>٥</sup> مروي عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي،

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه سُئِلَ عن أطفال المشركين، فقال: لا يُعَذَّبون، واحتج بهذه الآية.<sup>١</sup>

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ أي: صحف الأعمال، فإنها تُطوى عند الموت وتُنشر عند الحساب. عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يُحْشَرُ النَّاسُ غُرَّةَ حُفَاةٍ»، فقالت أم سلمة: «فكيف بالنساء»، فقال: «شُغِلَ النَّاسُ يَا أُمَّ سَلَمَةَ»، قالت: «وما شُغِلَهم؟» قال: «نُشِرُ الصُّحُفَ فِيهَا مِثْقِيلُ الذَّرِّ وَمِثْقِيلُ الْخَرْدَلِ».<sup>٢</sup> وقيل: نُشِرَتْ، أي: فُرِّقَتْ بين أصحابها، عن مرثد بن وداعة:<sup>٣</sup> إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش فيقع صحيفة المؤمن في يده في جنة عالية، وتقع صحيفة الكافر في يده في سَموم وحميم، أي: مكتوب فيها ذلك، وهي صحف غيرُ صحف الأعمال.<sup>٤</sup>

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ قُلِعَتْ وَأُزِيلَتْ كَمَا يُكْشَطُ الْإِهَابُ عَنِ الذَّبِيحَةِ وَالْغِطَاءُ عَنِ الشَّيْءِ الْمُسْتَوْرٍ بِهِ. وَفُرِّئَ: «قُشِطَتْ»،<sup>٥</sup> واعتقاب «الكاف» و«القاف» غيرُ عزيز كـ«الكافور» و«القافور».

﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ أي: أوقِدَتْ إيقاداً شديداً. قيل: سَعَرَهَا غَضَبُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَخَطَايَا بَنِي آدَمَ. وَفُرِّئَ: «سُعِرَتْ»<sup>٦</sup> بِالْتَّخْفِيفِ.

﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ﴾ أي: قُرِبَتْ مِنَ الْمُتَّقِينَ، كقوله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [ق، ٥٠/٣١]. قيل: هذه اثنتا عشرة خصلة ست منها في الدنيا، أي: فيما بين النفختين، وهن من أول السورة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾،<sup>٧</sup>

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٥٣٢/٤.

<sup>٢</sup> لم أجده في مظانّه. وهو في الكشف والبيان للثعلبي،

٤٨٧/٢٨-٤٨٨ والكشاف للزمخشري، ٥٣٢/٤.

<sup>٣</sup> هو مرثد بن وداعة الكِنْدِي، ويقال: الجُفْغِي،

أبو قُتَيْبَةَ، قيل: مِن سَاكِنِي مِصْرَ، لَهُ صُحْبَةٌ

فِيمَا ذَكَرَ الْبَخَارِيُّ، وَلَهُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ أَبِي

حَدِيثٌ فِي فَضْلِ الشَّامِ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ:

لَيْسَ لَهُ صُحْبَةٌ وَإِنَّمَا كَانَ يَرْوِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

حُوَالَةَ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَمُسْلِمٌ بْنُ الْحَجَّاجِ

فِي التَّابِعِينَ. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر،

١٣٨٦/٣ والإصابة لابن حجر، ٧١/٦.

<sup>٤</sup> القولان في الكشاف للزمخشري، ٥٣٢/٤.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وابن أبي

عَبَلَةَ. شَوَازُ الْقَرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٥٠٤.

<sup>٦</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي

وخلف وهشام وروح وأبو بكر بخلاف عنه.

النشر لابن الجزري، ٣٩٨/٢.

<sup>٧</sup> الآية السادسة من هذه السورة.

على أن المراد بـ"حشر الوحوش" جمعها من كل ناحية، لا بعثها للقصاص؛ وست في الآخرة، أي: بعد النفخة الثانية.

وقوله تعالى: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾، على أن المراد بها زمان واحد ممتد يسع ما في سياقها وسباق ما عطف عليها من الخصال، مبدؤه النفخة الأولى، ومنتهاه فضل القضاء بين الخلائق، لكن لا بمعنى / أنها تعلم ما تعلم في كل جزء من أجزاء ذلك الوقت المديد، أو عند وقوع داهية من تلك الدواهي؛ بل عند نشر الصحف، إلا أنه لما كان بعض تلك الدواهي من مباديه، وبعضها من روافده نُسب علمها بذلك إلى زمان وقوع كلها تهويلاً للخطب وتفظيلاً للحال.

والمراد بـ﴿مَّا أَحْضَرْتَ﴾ أعمالها من الخير والشر، وبحضورها إما حضور صحائفها، كما يُعرب عنه نشرها، وإما حضور أنفسها على ما قالوا: من أن الأعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحُسن والقُبْح على كيفيات مخصوصة وهيئات معينة، حتى إن الذنوب والمعاصي تتجسّم هنالك وتتصور بصورة النار.

وعلى ذلك حُمل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة، ٤٩/٩]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء، ١٠/٤]، وكذا قوله عليه السلام في حق من يشرب من آنية الذهب والفضة: «إِنَّمَا يُجْرَجَرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ»<sup>١</sup> ولا بُد في ذلك، ألا يرى أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللبن، كما لا يخفى على من له خبرة بأحوال الحضرات الخمس.

وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه يؤتى بالأعمال الصالحة على صور حسنة وبالأعمال السيئة على صور قبيحة، فتوضع في الميزان.<sup>٢</sup> وأياً ما كان فإسناد إحضارها إلى النفس مع أنها تُحضر بأمر الله تعالى، كما ينطق به قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾ الآية [آل عمران، ٣٠/٣]؛

<sup>٢</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٢١٥/٣ (الأعراف، ٩/٧)؛  
فتوح الغيب للطبري، ٣٣٠/٦ (الأعراف، ٩/٧).

<sup>١</sup> صحيح البخاري، ١١٣/٧ (٥٦٣٤) صحيح  
مسلم، ١٦٣٤/٣ (٢٠٦٥).

لأنها لما عملتها في الدنيا فكانها أحضرتها في الموقف، ومعنى علمها بها حينئذ أنها تُشاهدها على ما هي عليه في الحقيقة، فإن كانت صالحة تُشاهدها على صور أحسن مما كانت تُشاهدها عليه في الدنيا؛ لأن الطاعات لا تخلو فيها عن نوع مشقة، وإن كانت سيئة تُشاهدها على خلاف ما كانت تُشاهدها عليه ههنا؛ / لأنها كانت مزينة لها موافقة لهواها. [٢٧٦و]

وتنكيرُ "النفس" المُفيدُ لثبوت العلم المذكور لفرد من النفوس أو لبعض منها للإيدان بأن ثبوته لجميع أفرادها قاطبةً من الظهور والوضوح بحيث لا يكاد يحوم حوله شائبة اشتباه قطعاً يعرفه كل أحد ولو جيء بعبارة تدل على خلافه، وللرمز إلى أن تلك النفوس العالمة بما ذكر مع توفر أفرادها وتكثر أعدادها مما يُستقل بالنسبة إلى جناب الكبرياء الذي أشير إلى بعض بدائع شئونه المنبئة عن عظم سلطانه.

وأما ما قيل: من أن هذا من قبيل عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه وتمثيله بقوله تعالى: ﴿رَبَّمَا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر، ٢/١٥]، ويقول من قال:

قد أترك القرن مُصَفَّرًا أنامله<sup>١</sup>

ويقول من قال حين سُئل عن عدد فرسانه: "رب فارس عندي"،<sup>٢</sup> وعنده المقانب،<sup>٣</sup> قاصداً بذلك التماذي في تكثير فرسانه وإظهار براءته من التزيد، وأنه ممن يُقَلِّل كثير ما عنده فضلاً أن يتزيد،<sup>٤</sup> فمن لوائح النظر الجليل؛<sup>٥</sup> لما أن الكلام المعكوس عنه فيما ذكر من الأمثلة مما يقبل الإفراط والتماذي فيه،

<sup>١</sup> المولف في الاعتراض على هذا الوجه.

<sup>٢</sup> المثال في الكشف للزمخشري، ٥٣٣/٤.

<sup>٣</sup> المقانب: جمع "مقنب"، وهي جماعة الخيل والفرسان، وقيل: هي دون المائة. لسان العرب لابن منظور، «قنب».

<sup>٤</sup> القول مع الأمثلة في الكشف للزمخشري، ٥٣٣/٤.

<sup>٥</sup> السياق: وأما ما قيل... فمن لوائح...

<sup>١</sup> لعبيد بن الأبرص في ديوانه، ص ٤٩، وتماحه:

كَأَنَّ أَثْرَابَهُ مُجَحَّتٌ بِفِرْصَادٍ

وهو له في الصحاح للجوهري، «قدد» وهو للهلالي في كتاب سيبويه، ١٢٢٤/٤ وبلا عزو في الكشف للزمخشري، ٥٣٣/٤ وشرح الرضي

على الكافية، ٤٤٥/٤. على أن "قد" بمعنى

"ربما". ونبه الرضي وأنها استعملت ههنا للتكثير لأن المقام مقام تمذح، وهو ما سيعول عليه

فإنه في الأول: "كثيراً ما يود"، وفي الثاني "كثيراً ما أترك"، وفي الثالث "كثير من الفرسان"، وكل واحد من ذلك قابل للإفراط والمبالغة فيه لعدم انحصار مراتب الكثرة، وقد قصد بعكسه ما ذكر من التماذي في التكثير حسبما فصل، وأما فيما نحن فيه فالكلام الذي عكس عنه: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتُ﴾، كما صرح به القائل، وليس فيه إمكان التكثير حتى يقصد بعكسه المبالغة والتماذي فيه، وإنما الذي يمكن فيه من المبالغة ما ذكرناه، فتأمل.

ويجوز أن يكون ذلك للإشعار / بأنه إذا علمت حينئذ نفس من النفوس ما أحضرت وجب على كل نفس إصلاح عملها مخافة أن تكون هي تلك التي علمت ما أحضرت، فكيف وكل نفس تعلمه؟ على طريقة قولك لمن تنصحه: "لعلك ستندم على ما فعلت" و"ربما ندم الإنسان على ما فعل"، فإنك لا تقصد بذلك أن ندمه مرجو الوجود لا متيقن به أو نادر الوقوع؛ بل تريد أن العاقل يجب عليه أن يجتنب أمراً يرجى فيه الندم، أو قلما يقع فيه فكيف به إذا كان قطعي الوجود كثير الوقوع.

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ١٥ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ١٦ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ١٧ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ١٨﴾  
 ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ﴾ أي: بالكواكب الرواجع من "خنس" إذا تأخر، وهي ما عدا النيرين من الدارري الخمسة، وهي بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري. ووصفت بقوله تعالى: ﴿الْجَوَارِ الْكُنُوسِ﴾ لأنها تجري مع الشمس والقمر، وترجع حتى تختفي تحت ضوء الشمس، فخنوسها: رجوعها، وكُنُوسها: اختفاؤها تحت ضوءها، من "كنس الوحش" إذا دخل كِناسه، وهو بيته الذي يتخذه من أغصان الشجر. وقيل: هي جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل، أي: تطلع في أماكنها كالوحش في كُنُوسها.<sup>١</sup>

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ أي: أدبر ظلامه أو أقبل فإنه من الأضداد، وكذلك "سغسع". قال الفراء: أجمع المفسرون على أن معنى ﴿عَسْعَسَ﴾ أدبر،<sup>٢</sup>

٢ انظر: معاني القرآن للفراء، ٢/٣٤٢، ونقله عنه

ابن عادل في اللباب، ١٨٧/٢٠.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٥٣٣.

وعليه قول العجاج:

حَتَّى إِذَا الصَّبْحُ لَهَا<sup>١</sup> تَنَفَّسَا<sup>٢</sup> وانجَابَ عنها ليلُها وَعَسَعَسَا<sup>٣</sup>

وقيل: هي لغة قريش خاصة. وقيل: معنى إقبال ظلامه أوفق لقوله تعالى: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾<sup>٤</sup>؛ لأنه أول النهار. وقيل: إدباره أقرب من تنفس الصبح، ومعناه أن الصبح إذا أقبل يُقبل بإقباله روح ونسيم، فجعل ذلك نفساً له مجازاً، فقل: تنفس الصبح.<sup>٥</sup>

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٥﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿١٦﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿١٧﴾﴾<sup>٦</sup>  
﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن الكريم الناطق بما ذكر من الدواهي الهائلة ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ هو جبريل عليه السلام، قاله من جهة الله عز وجل. ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ شديدة، كقوله تعالى: ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النجم، ٥٣/٥]. وقيل: المراد القوة في أداء طاعة الله تعالى<sup>٧</sup> وترك الإخلال بها من أول الخلق إلى آخر زمان التكليف.<sup>٨</sup> ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ ذي مكانة رفيعة عند الله عز وعلا عنديّة إكرام وتشريف لا عنديّة مكان.

﴿مُطَاعٍ﴾ / فيما بين ملائكته المقرّبين يصدرّون عن أمره ويرجعون إلى رأيه. ﴿ثَمَّ أَمِينٍ﴾ على الوحي. و﴿ثَمَّ﴾<sup>٩</sup> ظرف لما قبله، وقيل: لما بعده.<sup>١٠</sup> وقرئ: «ثُمَّ»،<sup>١١</sup> تعظيماً لوصف الأمانة وتفضيلاً لها على سائر الأوصاف.

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿١٨﴾ وَلَقَدْ رَءَاهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ﴿١٩﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ﴿٢١﴾﴾

١ وفي هامش م: مفازة. «منه».  
٢ الرجز لعلقمة بن قُوط في مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٢٨٨/٢ وجامع البيان للطبري، ١١٦٢/٢٤ والتفسير البسيط للواحدي، ٢٧٢/٢٣. وهو للعجاج في ملحقات ديوانه، ١٢٥٦/١ وهو له في الكشف للزمخشري، ١٥٣٣/٤ واللباب لابن عادل، ١٨٧/٢٠.  
٣ القولان في الكشف للزمخشري، ٥٣٣/٤.  
٤ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٣٣/٤.  
٥ س - تعالى.  
٦ القول في اللباب لابن عادل، ١٨٨/٢٠.  
٧ م س: ثمة.  
٨ م س: ثمة.  
٩ الوجه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٠٤/٣.  
١٠ قراءة شاذة، مروية عن أبي خيوة وابن مقسم وأبي البرهمسم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٦٩.  
المغني في القراءات للثؤزوازي، ص ١٨٩٦.

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿يَمَجْنُون﴾ كما تَبَهُتُهُ الكفرة. والتعرض لعنوان المصاحبة للتلويد بإحاطتهم بتفاصيل أحواله عليه السلام خُبْرًا، وعلمهم بنزاهته عليه السلام<sup>١</sup> عما نسبوه إليه بالكلفة. وقد استدَلَّ به على فضل جبريل عليه عليهما السلام للتباين البين بين وَضْفِيهما، وهو ضعيف؛ إذ المقصود ردُّ قول الكفرة في حقِّه عليه السلام: ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل، ١٦/١٠٣]، ﴿أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ [سبا، ٨/٣٤]، لا تعداد فضائلهما والموازنة بينهما. ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ﴾ أي: وبالله لقد رأى رسول الله جبريل عليهما الصلاة والسلام ﴿بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ بمطلع الشمس الأعلى.

﴿وَمَا هُوَ﴾ أي: رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ على ما يُخْبِرُهُ مِنَ الوحي إليه وغيره مِنَ الغيوب ﴿بِضَنِينِ﴾ أي: ببخل لا يبخل بالوحي ولا يُقْصِر في التبليغ والتعليم. وقُرئ: "بِظُنِينِ"<sup>٢</sup>، أي: بمُتَّهَم مِنَ الظَّنِّ وهي التهمة. ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي: قول بعض المسترقة للسمع، وهو نفي لقولهم: إنه كهانة وسحر.

﴿فَإِنَّ تَذْهَبُونَ﴾ ٥٠ ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ ٥١ ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ ٥٢ ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ٥٣

﴿فَإِنَّ تَذْهَبُونَ﴾ استضلال لهم فيما يسلكونه في أمر القرآن، و"الفاء" لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهور أنه وحي مُبين، وليس ممَّا يقولون في شيء، كما تقول لمن ترك الجادة بعد ظهورها: هذا الطريق الواضح، فإن تذهب؟ ﴿إِنْ هُوَ﴾ ما هو ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ موعظة وتذكير لهم.

وقوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ بدل من "العالمين" بإعادة الجار. وقوله تعالى: ﴿أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ مفعول ﴿شَاءَ﴾ أي: لمن شاء منكم الاستقامة / بتحري [٢٧٧ظ] الحق وملازمة الصواب. وإبداله من ﴿الْعَالَمِينَ﴾ لأنهم المتفعون بالتذكير.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي وزويس.

<sup>١</sup> س - عليه السلام.

النشر لابن الجزري، ٣٩٨-٣٩٩.

﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أي: الاستقامة مشيئة مستتبعة لها في وقت من الأوقات  
 ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي: إلا وقت أن يشاء الله تعالى تلك المشيئة، أي: المستتبعة  
 للاستقامة، فإن مشيئتك لا تستتبعها بدون مشيئة الله لها. ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ مالك  
 الخلق ومربيهم أجمعين.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة التكويد أعاده الله أن  
 يفضحه حين تُنشر صحيفته»<sup>١</sup>.

٥٣٥/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب  
 رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:  
 الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

١ الكشف والبيان للعلبي، ٤٦٤/٢٨ (التكويد،  
 ١/٨١) التفسير الوسيط للواحد، ٤٢٧/٤  
 (التكويد، ١/٨١) الكشاف للزمخشري،



## سورة الانفطار<sup>١</sup> مكية، وهي تسع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۝ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ۝ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ۝﴾

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ أي: انشقت لنزول الملائكة، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالسَّعَمِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٥]، وقوله تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ [النبا، ١٩/٧٨]، والكلام في ارتفاع ﴿السَّمَاءُ﴾ كما مرَّ في ارتفاع ﴿الشَّمْسُ﴾.<sup>٢</sup>

﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾ أي: تساقطت متفرقة.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ فُتِحَ بعضها إلى بعض فاختلط العذب بالأجاج وزال ما بينهما من البرزخ الحاجز، وصارت البحار بحرًا واحدًا. ورُوي أنَّ الأرض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية، وهو معنى التسجير عند الحسن رحمه الله.<sup>٣</sup> وقيل: إنَّ مياه البحار الآن راكدة مجتمعة، فإذا فُجِّرَتْ تفرقت وذهبت. وقُري: "فُجِّرَتْ" بالتخفيف مبنيا للمفعول،<sup>٤</sup> ومبنيا للفاعل<sup>٥</sup> أيضًا، بمعنى بَغَتْ مِنَ "الفجور" نظرًا إلى قوله تعالى: ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ [الرحمن، ٢٠/٥٥].

﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ أي: قلب ترابها وأخرج موتاهها، ونظيره "بُخِّرَ" لفظًا ومعنى، وهما مركبان من "البعث" و"البحث" مع "راء" ضُمَّت إليهما.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الربيع بن خثيم ومجاهد والزعفراني. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٠.  
المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٨٩٧.  
<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٠.

<sup>١</sup> س: انفطرت.  
<sup>٢</sup> في تفسير سورة التكوين، ١/٨١.  
<sup>٣</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٣٦/٤. وانظر المروي عن الحسن في جامع البيان للطبري، ١٤٠/٢٤ (التكوين، ٦/٨١).

وقوله تعالى: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾، لكن لا على أنها تعلمه عند البعث؛ بل عند نشر الصحف لما عرفت من أن المراد بها زمان واحد مبدؤه النفخة الأولى ومنتهاه الفصل بين الخلائق، لا أزمته متعدّدة حسب تعدّد / كلمة ﴿إِذَا﴾، وإنما كُثِّرَتْ لتحويل ما في حيزها من الدواهي. والكلام فيه كالذي مرّ تفصيله في نظيره. [٢٧٨و]

ومعنى ما قدّم وأخّر: ما أسلف من عمل خير أو شرّ، وأخّر من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها بعده، قاله ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما.<sup>١</sup> وعن ابن عباس أيضًا: ما قدّم من معصية وأخّر من طاعة، وهو قول قتادة.<sup>٢</sup> وقيل: ما قدّم من أمواله لنفسه وما أخّر لورثته. وقيل: ما قدّم من فرض وأخّر من فرض. وقيل: أول عمله وآخره.<sup>٣</sup> ومعنى علمها بهما علمها التفصيلي حسبما ذكر فيما مرّ.

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ﴾<sup>٤</sup> الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّلَكَ فَعَدَلَكَ<sup>٥</sup> فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ<sup>٦</sup>

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ﴾ أي: أي شيء خدعك وجرّأك على عصيانه وقد علمت ما بين يديك من الدواهي التامة والعراقل الطامة، وما سيكون حينئذ من مشاهدة أعمالك كلّها. والتعرّض لعنوان كرمه تعالى للإيدان بأنّه ليس ممّا يصلح أن يكون مدارًا لاغتراره حسبما يغويه الشيطان ويقول له: افعل ما شئت فإنّ ربك كريم قد تفضّل عليك في الدنيا، وسيفعل مثله في الآخرة، فإنّه قياس عقيم وتمنيّة باطلة؛ بل هو ممّا يوجب المبالغة في الإقبال على الإيمان والطاعة والاجتناب عن الكفر والعصيان، كأنه قيل: ما حمّلك على عصيان ربك الموصوف بالصفات / الزاجرة عنه الداعية إلى خلافه؟ [٢٧٨ظ]

<sup>١</sup> م - رضي الله عنهما.

<sup>٢</sup> انظر هذه الأقوال في الباب لابن عادل، ١٩٥/٢٠.

<sup>٣</sup> انظر المروي عنهم في جامع البيان للطبري، ١٧٧/٢٤-١٧٨.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾ صفة ثانية مقررة للربوبية مبيّنة للكرم منتهية على أن من قدر على ذلك بدءاً قدر عليه إعادة. والتسوية جعل الأعضاء سليمة سوية معدة لمنافعها، وعدلها عدل بعضها ببعض بحيث اعتدلت ولم تتفاوت، أو صزفها عن خلقة غير ملائمة لها. وقُرى: "فَعَدَلَكَ"<sup>١</sup> بالتشديد، أي: صيّرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه.

﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ أي: ركبك في أي صورة شاءها من الصور المختلفة، و﴿مَا﴾ مزیدة، و﴿شَاءَ﴾ صفة لـ ﴿صُورَةٍ﴾، أي: ركبك في أي صورة شاءها واختارها لك من الصور العجيبة الحسنة، كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين، ٤/٩٥]، وإنما لم تُعطف الجملة على ما قبلها لأنها بيان لـ ﴿عَدَلَكَ﴾.

﴿كَلا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ<sup>١</sup> وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ<sup>٢</sup> كِرَامًا كَتِيبِينَ<sup>٣</sup> يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ<sup>٤</sup>﴾

﴿كلا﴾ ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى وجعله ذريعة إلى الكفر والمعاصي مع كونه موجباً للشكر والطاعة. وقوله تعالى: ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ إضراب عن جملة مقدرة ينساق إليها الكلام، كأنه قيل بعد الردغ بطريق الاعتراض: وأنتم لا تردعون عن ذلك، بل تجترئون على أعظم من ذلك، حيث تكذبون بالجزاء والبعث رأساً، أو بدين الإسلام الذي هما من جملة أحكامه، فلا تُصدّقون سؤالاً ولا جواباً ولا ثواباً ولا عقاباً. وقيل: كأنه قيل: إنكم لا تستقيمون على ما توجب نعمي عليكم وإرشادي لكم، ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ﴾... إلخ. وقال القفال: ليس الأمر كما تقولون من أنه لا بعث ولا نشور، ثم قيل: أنتم لا تتيئون بهذا البيان؛ بل تكذبون بيوم الدين.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ حال من فاعل ﴿تُكَذِّبُونَ﴾ مفيدة لبطلان تكذيبهم وتحقق ما يكذبون به، أي: تكذبون بالجزاء والحال أن عليكم من قبلنا لحافظين لأعمالكم. ﴿كِرَامًا﴾ لدينا ﴿كَتِيبِينَ﴾ لها.

٣٩٩/٢.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،<sup>٢</sup> القولان في اللباب لابن عادل، ٢٠/٢٠٠.

[٣٧٩و] ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ مِنْ الْأَفْعَالِ قَلِيلًا وَكَثِيرًا وَيَضْبِطُونَهُ نَقِيرًا وَقِطْمِيرًا لْتَجَارُوا بِذَلِكَ. وَفِي تَعْظِيمِ الْكَاتِبِينَ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ تَفْخِيمٌ لِأَمْرِ / الْجَزَاءِ وَأَنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ جَلَائِلِ الْأُمُورِ حَيْثُ يُسْتَعْمَلُ فِيهِ هَؤُلَاءِ الْكَرَامِ.

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ١٦ ﴿وَالْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ ١٧ ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ ١٨ ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ ١٩ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ٢٠ ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ٢١ ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ٢٢

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ١٦ ﴿وَالْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ ١٧ استئناف مسوق لبيان نتيجة الحفظ والكتاب من الثواب والعقاب. وفي تنكير "النعيم" و"الجحيم" من التفخيم والتهويل ما لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ ١٧ إما صفة لـ ﴿جَحِيمٍ﴾، أو استئناف مبني على سؤال نشأ من تهويلها، كأنه قيل: ما حالهم فيها؟<sup>١</sup> فقيل: يُقَاسُونَ حرَّها. ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ ٢٠ يوم الجزاء الذي كانوا يكذبون به.

﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ ١٩ طرفة عين، فإن المراد دوام نفي الغيبة لا نفي دوام الغيبة لما مرّ مرارًا من أن الجملة الاسمية المنفية قد يراد بها استمرار النفي لا نفي الاستمرار، باعتبار ما تُفِيدُهُ مِنَ الدَّوامِ والثبات بعد النفي لا قبله. وقيل: معناه وما كانوا غائبين عنها.<sup>٢</sup> قيل: ذلك بالكَلْبَةِ؛ بل كانوا يجدون سمومها في قبورهم،<sup>٣</sup> حسبما قال عليه السلام: «القبرُ روضة من رياض الجنة، أو حفرة من حفر النيران».<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ٢٠ ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ٢١ تفخيم لشأن يوم الدين الذي يكذبون، به إثر تفخيم وتهويل لأمره بعد تهويل بيان أنه خارج عن دائرة دراية الخلق، على أي صورة تصوّروه فهو فوقها، وكيفما تخيلوه فهو أطم من ذلك وأعظم، أي: وأي شيء جعلك داريًا ما يوم الدين؟

<sup>١</sup> س ي + النبي.

<sup>١</sup> س - فيها.

<sup>٢</sup> سنن الترمذي، ٤/٦٣٩-٦٤٠ (٢٤٦٠)، المعجم الأوسط للطبراني، ٨/٢٧٢-٢٧٣ (٨٦١٣).

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٥٣٨.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٥٠٧.

على أن «مَا» الاستفهامية خبرٌ لـ «يَوْمَ الدِّينِ» لا بالعكس كما هو رأي سيبويه،<sup>١</sup> لما مرَّ من أن مدار الإفادة هو الخبر لا المبتدأ، ولا ريب في أن مناط إفادة الهول والفخامة هنا هو «مَا» لا «يَوْمَ الدِّينِ»، أي: أي شيء عجيب هو في الهول والفظاعة؟ لما مرَّ غير مرَّة أن كلمة «مَا» قد يطلب بها الوصف وإن كانت موضوعة لطلب الحقيقة وشرح الاسم، يقال: ما زيد؟ فيقال في الجواب: «كاتبٌ» أو «طبيبٌ»، / وفي إظهار «يَوْمَ الدِّينِ» في موقع الإضمار تأكيد لهوله وفخامته. [٢٧٩ظ]

وقوله تعالى: «يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» بيان إجمالي لشأن يوم الدين إثر إبهامه وبيان خروجه عن علوم الخلق بطريق إنجاز الوعد، فإن نفي إدراثهم مُشعر بالوعد الكريم بالإدراء. قال ابن عباس رضي الله عنهما: كل ما في القرآن من قوله تعالى: «مَا أَدْرَاكَ» فقد أدراه، وكل ما فيه من قوله: «وَمَا يَذْرِيكَ» فقد طوي عنه.<sup>٢</sup>

و«يَوْمٌ» مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، وحركته الفتح لإضافته إلى غير متمكِّن،<sup>٣</sup> كأنه قيل: هو يوم لا تملك فيه نفس من النفوس لنفس من النفوس شيئاً من الأشياء... إلخ، أو منصوب بإضمار «اذكُرْ»، كأنه قيل: بعد تفخيم أمر يوم الدين وتشويقه صلى الله عليه وسلم إلى معرفته: اذكر يوم لا تملك نفس... إلخ، فإنه يدريك ما هو. وقيل: بإضمار «يُدانون»<sup>٤</sup>، وليس بذاك؛ فإنه عارٍ عن إفادة ما لم يفده<sup>٥</sup> ما قبله، كما أن إبداله من «يَوْمَ الدِّينِ» على قراءة الرفع<sup>٦</sup> كذلك؛ بل الحق حينئذٍ الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف. والله تعالى أعلم.

<sup>١</sup> انظر: كتاب سيبويه، ١٣٤/١.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في تفسير القرطبي، ١٢٤٩/١٩ واللباب لابن عادل، ٢٠٣/٢٠.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: قال الزجاج: يجوز أن يكون في موضع رفع، إلا أنه بُني على الفتح لإضافته إلى قوله: «لَا تَمْلِكُ»، وما أُضيفَ إلى غير المتمكِّن فقد بُني كما إذا أُضيفَ إلى الماضي، وأما إذا أُضيفَ إلى المستقبل فلا بُنى عند البصريين وبني عند الكوفيين. «منه». | انظر: معاني القرآن وإعراجه للزجاج، ٢٩٦/٥، وليس فيه

تفصيل نسبة المذهب إلى البصريين والكوفيين، وإنما ذكره الواحدي تفصيلاً لكلام الزجاج، ونقله عنه ابن عادل. انظر: التفسير البسيط للواحدي، ٣٠٢/٢٣-٣٠٣، واللباب لابن عادل، ٢٠٣/٢٠-٢٠٤.

<sup>٤</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٥٣٨/٤.

<sup>٥</sup> س ي - لم.

<sup>٦</sup> س ي: يفيد.

<sup>٧</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٩/٢.

عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم: «مَن قرأ سورة الانفطار كَتَبَ الله تعالى له بعدد كلِّ قطرةٍ مِنَ السماءِ حسنةٌ وبعدد كلِّ قَبْرٍ حسنةٌ».<sup>١</sup>

<sup>١</sup> للزمخشري، ٥٣٨/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي، ٨/٢٩ (الانفطار، ١/٨٢) والتفسير البسيط للواحي، ٤٣٣/٤ (الانفطار، ١/٨٢) ولفظه في الكشاف

## سورة المطففين

مختلف فيها،<sup>١</sup> وهي ست وثلاثون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝١ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝٢ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۝٣ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ۝٤ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝٥ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٦﴾

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ قيل: الويل: شدة الشر.<sup>٢</sup> وقيل: العذاب الأليم.<sup>٣</sup> وقيل: هو واد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره.<sup>٤</sup> وقيل وقيل.<sup>٥</sup> وأياً ما كان فهو مبتدأ وإن كان نكرة، لوقوعه في موقع الدعاء. والتطفيف: البخس في الكيل والوزن؛ لأن ما يُخَسُّ شيء طفيف حقير.

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها من أحبب الناس كيلاً، فنزلت فأحسنوا الكيل.<sup>٦</sup> وقيل: قدمها عليه السلام وبها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر.<sup>٧</sup> وقيل:

<sup>١</sup> انظر تفصيل ذلك الاختلاف في الباب لابن عادل، ٣٠٥/٢٠.

<sup>٢</sup> منقول عن الخليل في المحرر الوجيز لابن عطية، ١٧٠/١ (البقرة، ٧٩/٢)؛ والباب لابن عادل، ٢٠٧/٢ (البقرة، ٧٩/٢).

<sup>٣</sup> مروي عن ابن عباس في الباب لابن عادل، ٢٠٨/٢ (البقرة، ٧٩/٢).

<sup>٤</sup> مروي عن أبي سعيد الخدري في جامع البيان للطبري، ١٦٤/٢ (البقرة، ٧٩/٢) ومعالم التنزيل للبغوي، ١١٥/١ (البقرة، ٧٩/٢).

<sup>٥</sup> انظر هذه الأقوال في جامع البيان للطبري، ١٦٣-١٦٤ (البقرة، ٧٩/٢) ومعالم التنزيل للبغوي، ١١٥/١ (البقرة، ٧٩/٢)؛ والباب لابن عادل، ٢٠٧-٢٠٨ (البقرة، ٧٩/٢).

<sup>٦</sup> بلفظ قريب في سنن ابن ماجه، ٣٣٦/٢ (٢٢٢٣)؛ وأسباب النزول للواحدي، ص ٤٧٤ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٦١/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٣٩/٤.

<sup>٧</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٧/٢٩ أسباب النزول للواحدي، ص ٤٧٥ الكشاف للزمخشري، ٥٣٩/٤.

[٢٨٠و]

كان أهل المدينة تجارًا يطبقون وكانت / بيعاتهم المنابذة والملازمة<sup>١</sup> والمخاطرة<sup>٢</sup>، فتزلت<sup>٣</sup>، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم، وقال: «خمس بخمس: ما نقض قوم العهد إلا سَلَطَ الله عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت، ولا طفقوا الكيل إلا مُنعوا النبات وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة إلا حُبِسَ عنهم القطر»<sup>٤</sup>. وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾... إلى آخره، صفة كاشفة للمطففين شارحة لكيفية تطفيفهم الذي استحقوا به الذم والدعاء بالويل، أي: إذا اكتالوا من الناس مكيلهم بحكم الشراء ونحوه يأخذونه وافيًا وافزًا، وتبديل كلمة ﴿عَلَى﴾ بـ«مِنْ» لتضمنين الاكتيال معنى الاستيلاء<sup>٥</sup>، أو للإشارة إلى أنه اكتيال مُضِرٌّ بهم، لكن لا على اعتبار الضرر في حيز الشرط الذي يتضمنه كلمة ﴿إِذَا﴾ لإخلاله بالمعنى؛ بل في نفس الأمر بموجب الجواب<sup>٦</sup>؛ فإنَّ المراد بالاستيفاء ليس أخذ الحق وافيًا من غير نقص؛ بل مجرد الأخذ الوافي الوافر حسبما أرادوا، بأي وجه تيسر من وجوه الحيل، وكانوا يفعلونه بكبس المكيل وتحريك المكيل والاحتيال في ملئه.

وأما ما قيل: من أن ذلك للدلالة على أن<sup>٧</sup> اكتيالهم لما لهم على الناس، فمع اقتضائه لعدم شمول الحكم لاكتيالهم قبل أن يكون لهم على الناس شيء

<sup>١</sup> بيع الملازمة أو اللماس: أن يقول لصاحبه:

إذا لمست ثوبك أو لمست ثوبي فقد وجب البيع. وبيع المنابذة: أن تقول: إذا نبذته إليك، أو يقول المشتري إذا نبذته إليّ، فقد وجب البيع. المغرب للمطري، «المس».

<sup>٢</sup> وقال الطيبي في فتوح الغيب، ٣٣٤/١٦: «وقيل: المخاطرة: بيع الغرر، مثل بيع الطير في الهواء والشمك في الماء»، وأصل الكلام في الكشف عن مشكلات الكشف للقزويني، ٣١٨و. وفي معجم المصطلحات لتزيه حماد، ص ١١٤: أن بيع المخاطرة: هو أن يقول رجل لرجل: بعث منك هذا المتاع بكذا وكذا إن قدم فلان من

<sup>٣</sup> سفره، ونحوه. وهو البيع المعلق على شرط. أسباب النزول للواحدي، ص ٤٧٥؛ الكشف للزمخشري، ٥٣٩/٤.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في المعجم الكبير للطبراني، ٤٥/١١ (١٠٩٩٢)؛ والمستدرک للحاكم، ١٣٦/٢ (٢٥٧٧)؛ وأسباب النزول للواحدي، ص ٤٧٥؛ والكشف للزمخشري، ٥٣٩/٤.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: فإن الاستيلاء على مكيلهم بمنزلة الاستيلاء على أنفسهم. «منه».

<sup>٦</sup> وفي هامش م: والأول هو الأظهر. «منه».

<sup>٧</sup> س - أن.



بطريق الشراء ونحوه - مع أنه الشائع فيما بينهم - يقتضي أن يكون معنى الاستيفاء أخذ ما لهم عليهم وافيًا من غير نقص؛ إذ هو المتبادر منه عند الإطلاق في معرض الحق، فلا يكون مدارًا لذمتهم والدعاء عليهم، وحمل ما لهم عليهم على معنى ما سيكون لهم عليهم<sup>١</sup> - مع كونه بعيدًا جدًا - مما لا يجدي نفعًا؛ فإن اعتبار كون المكيل لهم حالًا كان أو مألًا يستدعي كون الاستيفاء بالمعنى المذكور حتمًا.

وكذا حال ما نُقل عن الفراء من أن "من" و"على" تعتقان في هذا الموضع؛ لأنه حق عليه، فإذا قال: "اكتلتُ عليك"، فكأنه قال: "أخذتُ ما عليك"، وإذا قال: "اكتلتُ منك"، فكقوله: "استوفيتُ منك".<sup>٢</sup> فتأمل.

وقد جُوز أن تكون «عَلَى» متعلقة بـ «يَسْتَوْفُونَ»، ويكون تقديمها على الفعل لإفادة الخصوصية، أي: يستوفون على الناس خاصة، فأما أنفسهم فيستوفون لها.<sup>٣</sup> وأنت خبير بأن القصر بتقديم الجار والمجرور إنما يكون فيما يمكن تعلق الفعل بغير المجرور أيضًا حسب تعلقه به، فيُقصد بالتقديم قُضره عليه بطريق القلب أو الأفراد أو التعيين حسبما يقتضيه المقام. ولا ريب في أن الاستيفاء الذي هو عبارة عن الأخذ الوافي مما لا يتصور أن يكون على أنفسهم حتى يُقصد بتقديم الجار والمجرور قُضره على الناس، على أن الحديث واقع في الفعل لا فيما وقع عليه. فتدبر.

والضمير البارز في قوله تعالى: / «وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ» للناس، أي: إذ كالوا لهم أو وزنوا لهم للبيع ونحوه «يُخْسِرُونَ» أي: ينقصون، يقال: "خسر الميزان وأخسره"، فحذف الجار وأوصل الفعل، كما في قوله: ولقد جنيثك أكمؤًا وعساقلاً؛

١ ما وقفت على هذا الوجه فيما بين يدي من المظان.

٢ انظر: معاني القرآن للفراء، ٢/٢٤٦ ونقله عنه الزمخشري في الكشاف، ٤/٥٤٠.

٣ هذا الوجه في الكشاف للزمخشري، ٤/٥٤٠. تمامه:

ولقد نهيثك عن بنات الأوبر

وهو بلا عزو في ستر صناعة الإعراب لابن جني، ٢/٤٤٤ والصحاح للجوهري، «عسقل» والتفسير البسيط للواحدي، ٣/٤٨ (البقرة، ٢/٧١) والكشاف للزمخشري، ٤/٥٤٠. والأكمؤ والكمأة جمع الكم، والعساقل: ضرب منه، وبنات الأوبر: الرديء منه. لسان العرب لابن منظور، «كمأ»، «وبر»، «عسقل».

أي: جنيثُ لك. وجعلُ البارز تأكيداً للمستكبرَ ممّا لا يليقُ بجزالة التنزيل. ولعلَّ ذَكَرَ الكَيْلَ والوزنَ في صورة الإخسار والاقتصار على الاكتيال في صورة الاستيفاء لما أنّهم لم يكونوا متمكّنين من الاحتيال عند الاتّزان تمكّنتهم منه عند الكيل والوزن. وعدمُ التعرّض للمكيل والموزون في الصورتين؛ لأنّ مساق الكلام لبيان سوء معاملتهم في الأخذ والإعطاء لا في خصوصيّة المأخوذ والمُعطى.

وقوله تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ استئناف وارد لتحويل ما ارتكبه من التطفيف والتعجيب من اجترائهم عليه. و﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿الْمُظَفِّفِينَ﴾<sup>١</sup> ووضعه موضع ضميرهم للإشعار بمناط الحكم الذي هو وصفهم، فإنّ الإشارة إلى الشيء متعرّضة له من حيث اتّصافه بوضفه، وأمّا الضمير فلا يتعرّض لوصفه؛ وللايدان بأنهم ممتازون بذلك الوصف القبيح عن سائر الناس أكمل امتياز، نازلون منزلة الأمور المشار إليها إشارة حسّية. وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد درجتهم في الشرارة والفساد، أي: ألا يظنّ أولئك الموصوفون بذلك الوصف الشنيع الهائل أنّهم مبعوثون.

﴿لَيُؤْمِرَ عَظِيمٌ﴾ لا يقادر قدر عظمه وعظيم ما فيه، ومُحاسبون فيه على مقدار الذرة والخزدلة، فإنّ من يظنّ ذلك وإن كان ظناً ضعيفاً متاخماً للشكّ فالوهم لا يكاد يتجاسر على أمثال هاتيك القبائح، فكيف بمنّ تيقّنه؟

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: لحكمه وقضائه. منصوب بإضمار "أعني"، وقيل: بـ﴿مَبْعُوثُونَ﴾، أو مرفوع المحلّ خبراً لمبتدأ مضمّر أو مجرور بدلاً من ﴿يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ مبني على الفتح / لإضافته إلى الفعل وإن كان مضارعاً، كما هو رأي الكوفيين<sup>٢</sup>. ويؤيد الأخيرين القراءة بالرفع<sup>٣</sup> وبالجزر<sup>٤</sup>.

[٢٨١و]

١ في الآية الأولى من هذه السورة.

٢ انظر قولهم وتفصيله في شرح الرضوي على

الكافية ٢٤٩/١.

٣ قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرماني، ص ٥٠٦.

٤ قراءة شاذة، مروية عن أبي معاذ. شواذ القرآن

لابن خالويه، ص ١٧٠.

وفي هذا الإنكار والتعجيب وإيراد الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه كافة لله تعالى خاضعين ووضفه تعالى بربوبية العالمين من البيان البليغ<sup>١</sup> لعظم الذنب وتفاقم الإثم في التطفيف وأمثاله ما لا يخفى.

﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ۝ وَمَا أَذْرَكَ مَا سَحَجِنُ ۝ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ۝ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيَّومِ الدِّينِ ۝ وَمَا يُكْذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۝ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾... إلخ تعليل للردع أو وجوب الارتداع بطريق التحقيق. و﴿سِجِّينٍ﴾ عَلم لكتاب جامع هو ديوان الشر، دُونَ فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفَسقة من الثقلين، منقول من وصف كـ"حاتم". وأصله "فَعِيل" من "السَّجَن" وهو الحبس والتضييق؛ لأنه سبب الحبس والتضييق في جهنم، أو لأنه مطروح - كما قيل - تحت الأرض السابعة في مكان مُظْلِم وَحْش وهو مَسْكَن إبليس وذريته<sup>٢</sup>. فالمعنى أن كتاب الفجار الذين من جملتهم المطففون، أي: ما يُكْتَب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم لفي ذلك الكتاب المدوّن فيه قبائح أعمال المذكورين.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَحَجِنُ﴾ تهويل لأمره، أي: هو بحيث لا يبلغه دراية أحد.

وقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾<sup>٣</sup> مسطور بين الكتابة أو مُعَلَّم يَعْلَم مَنْ رآه أنه لا خير فيه. وقيل: هو اسم المكان، والتقدير: ما كتاب السِّجِّين، أو محل كتاب مرقوم<sup>٤</sup>.

وقوله تعالى: ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ متّصل بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وما بينهما اعتراض.

<sup>١</sup> السياق: وفي هذا الإنكار... من البيان البليغ...

<sup>٢</sup> س ي + أي.

<sup>٣</sup> أورده الزمخشري في الكشاف، ٥٤١/٤.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥١٠/٣-٥١١.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيُّومِ الدِّينِ﴾ إِمَّا مجرور على أَنَّهُ صفة دأمة للمكذِّبين، أو بدلٌ منه، أو مرفوعٌ، أو منصوبٌ على الذم.

[٢٨١ظ] ﴿وَمَا يُكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾ أي: متجاوز عن حدود النظر والاعتبار / غالٍ في التقليد حتَّى استقصَر قُدرة الله تعالى وعِلْمه عن الإعادة مع مشاهدته للبدء. ﴿أَثِيمٌ﴾ أي: منهك في الشهوات المخدجة الفانية، بحيث شغلته عمَّا وراءها من اللذات التامة الباقية وحملته على إنكارها.

﴿إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ الناطقة بذلك ﴿قَالَ﴾ من فرط جهله وإعراضه عن الحق الذي لا محيد عنه. ﴿أَسْطِيراً الْأَوَّلِينَ﴾ أي: هي حكايات الأولين. قال الكلبي: المراد بالمعتدي الأثيم: هو الوليد بن المغيرة. وقيل: النضر بن الحارث. وقيل: عام لكل من اتصف بالأوصاف المذكورة.<sup>١</sup> وقُرئ: "إِذَا يَتْلَى"<sup>٢</sup> بتذكير الفعل، وقُرئ: "أِذَا تَتْلَى"<sup>٣</sup> على الاستفهام الإنكاري.

﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>٤</sup> كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ<sup>٥</sup> ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ<sup>٦</sup> ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ<sup>٧</sup>

﴿كَلَّا﴾ ردع للمعتدي الأثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب له فيه. وقوله تعالى: ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ بيان لما أدى بهم إلى التفوّه بتلك العظيمة، أي: ليس في آياتنا ما يُصَحِّح أن يقال في شأنها مثل هذه المقالات الباطلة؛ بل رُكِب قلوبهم وغلب عليها ما كانوا يكسبونها من الكفر والمعاصي، حتّى صارت كالصدأ في المرأة، فحال ذاك بينهم وبين معرفة الحق، كما قال صلى الله عليه وسلم: «لإنَّ العبد كلما أذنب ذنباً حَصَلَ في قلبه نكتة سوداء حتّى يسودَّ قلبه»<sup>٨</sup>، ولذلك قالوا ما قالوا. والرُّنن: الصدأ، يقال:

<sup>١</sup> الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل، ٢٠/٢١٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خنّو والحسن وابن

مِقْسَم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٠

<sup>٣</sup> شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٥٠٦ المغني في

القراءات للنزّازي، ص ١٩٠٠.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٧٠.

<sup>٥</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ١٣/٣٣٣ (٧٩٥٢)

وسنن ابن ماجه، ٥/٣١٦-٣١٧ (٤٢٤٤) وسنن

الترمذي، ٥/٤٣٤ (٣٣٣٤) ولفظه في أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٣/٥١١.

رَانَ عَلَيْهِ الذَّنْبُ وَغَانَ عَلَيْهِ رَيْنًا وَغَيْنًا، ويقال: رَانَ فِيهِ النُّومُ، أَي: رَسَخَ فِيهِ.<sup>١</sup>  
وَقُرئ بِإِدْغَامِ "اللام" فِي "الراء".<sup>٢</sup>

﴿كَلَّا﴾ ردع وزجرٌ عن الكسب الرائن ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُوبُونَ﴾ فلا يكادون يَرُونَهُ، بخلاف المؤمنين. وقيل: هو تمثيل لإهانتهم بإهانة مَنْ يُحَجَّبُ عن الدخول على الملوك.<sup>٣</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنه وقتادة وابن أبي مليكة:<sup>٤</sup> محجوبون عن رحمته. وعن ابن كيسان: عن كرامته.<sup>٥</sup>

﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ أَي: داخلوا النار، و﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الرتبة فإنَّ صَلِيَ الجحيم أشدَّ من الإهانة والحرمان من الرحمة والكرامة.

﴿ثُمَّ يُقَالُ﴾ لَهُمْ تَوْبِيخًا وَتَقْرِيعًا مِنْ جِهَةِ الزبَانِيَّةِ ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ فذوقوا / عذابه.

[٢٨٢و]

﴿كَلَّا إِنْ كِتَبَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٥﴾ كِتَبَ مَرْقُومٌ ﴿١٦﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٨﴾ عَلَى الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٠﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢١﴾ خِتْمُهُ مِسْكٌَ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٢﴾ وَمِزَاجُهُ مِنَ تَسْنِيمٍ ﴿٢٣﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢٥﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٢٦﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٢٧﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ﴿٢٩﴾ ﴿كَلَّا﴾ ردع عما كانوا عليه بعد ردع، وزجر إثر زجر. وقوله تعالى: ﴿إِنْ كِتَبَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾ استئناف مسوق لبيان محل كتاب الأبرار بعد بيان

١ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٤١/٤.

٢ قرأ بها العشرة إلّا حفصاً بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٤٢٥/١.

٣ القول في الكشف للزمخشري، ٥٤١/٤.

٤ س - رضي الله عنه.

٥ هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة التيمي المكي، أبو بكر (ت. ١١٧هـ/٧٣٥م). الإمام الحجة الحافظ القاضي الأحول المؤذن. كان

عالمًا مفتيًا صاحب حديث وإتقان، معدود في

طبقة عطاء. حدّث عن عائشة وأختها أسماء

وابن عباس وغيرهم. ولاء ابن الزبير قضاء

الطائف. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٨٨/٥،

والأعلام للزركلي، ١٠٢/٤.

٦ كلاهما في الكشف للزمخشري، ٥٤٢/٤.

وانظر: جامع البيان للطبري، ٢٠٤-٢٠٦،

ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٦٥/٨.

سوء حال الفجّار متّصلاً ببيان سوء حال كتابهم، وفيه تأكيد للردع ووجوب الارتداع. وكتابهم: ما كُتِبَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ، وَعَلِيُّونَ: عَلِمَ لَدِيَّوَانِ الْخَيْرِ الَّذِي دُونَ فِيهِ كُلِّ مَا عَمِلْتَهُ الْمَلَائِكَةُ وَصُلِحَاءُ الثَّقَلَيْنِ، مَنْقُولٌ مِنْ جَمْعِ «عَلِيٍّ» عَلَى «فَعِيلٍ» مِنَ الْعُلُوِّ، سُمِّيَ بِذَلِكَ إِمَّا لِأَنَّهُ سَبَبُ الِارْتِفَاعِ إِلَى أَعَالِي الدَّرَجَاتِ فِي الْجَنَّةِ وَإِمَّا لِأَنَّهُ مَرْفُوعٌ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ حَيْثُ يَسْكُنُ الْكَرُوبِيُّونَ<sup>١</sup> تَكْرِيمًا لَهُ وَتَعْظِيمًا.

والكلام في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ كما مرّ في نظيره. وقوله تعالى: ﴿يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ صفة أخرى لـ (كِتَابٌ) أي: يحضرونه ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة.

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ شروع في بيان محاسن أحوالهم إثر بيان حال كتابهم، على طريقة ما مرّ في شأن الفجّار.

﴿عَلَى الْأَرْبَابِ﴾ أي: على الأسيرة في الجبال،<sup>٢</sup> ولا يكاد يُطلق الأريكة على السرير عندهم إلّا عند كونه في الحَجَلَة. ﴿يَنْظُرُونَ﴾ أي: إلى ما شاءوا مدّ أعينهم إليه مِنْ رَغَائِبِ مَنَاطِرِ الْجَنَّةِ، وَإِلَى مَا أَوْلَاهُمُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلٍّ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْكَرَامَةِ، وَإِلَى أَعْدَائِهِمْ يُعَذِّبُونَ فِي النَّارِ وَمَا تَحْجُبُ الْجِبَالُ أَبْصَارَهُمْ عَنِ الْإِدْرَاكِ.

﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ أي: بهجة النعم وماءه ورونقه. والخطاب لكلّ أحد ممّن له حظٌّ مِنَ الْخُطَابِ، لِلإِذْنِ بِأَنَّهُمْ مِنْ آثَارِ النِّعْمَةِ وَأَحْكَامِ الْبَهْجَةِ بِحَيْثُ لَا يَخْتَصُّ بِرُؤْيَا رَأْيٍ دُونَ رَأْيٍ.

﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ شراب خالص لا غش فيه ﴿مَخْتُومٍ خِتْمُهُ مِسْكٌ﴾ أي: مختوم أوانيه وأكوابه بِالمِسْكِ مَكَانَ الطِّينِ، وَلَعَلَّهُ تَمْثِيلٌ لِكَمَالِ نَفَاسَتِهِ. وَقِيلَ:

<sup>٢</sup> الجبال جمع حَجَلَة: وهو بيت مثل القُبّة يستر بالثياب، ويكون له أزرار كِبَار، منه حَجَلَة العروس: بيت يُزَيَّن بالثياب والأسيرة والسُتُور. لسان العرب لابن منظور، «حجل».

<sup>١</sup> الملائكة الْكَرُوبِيُّونَ: هم سادة الملائكة، وقيل حملة العرش. انظر: جامع البيان للطبري، ٤٠١/١٦ (الأنبياء، ٩٥/٢١) ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٩/٧ (غافر، ٧/٤٠) ولسان العرب لابن منظور، «كرب».

﴿خَتَمْتُهٖ مِمْسَكًا﴾ أي: مقطعه رائحة مِسْك. وقرأ: "خَاتَمُهُ" بفتح "التاء" <sup>١</sup> وكسرهما، <sup>٢</sup> أي: ما يُخْتَم به ويُقَطَع.

﴿وَفِي ذَٰلِكَ﴾ إشارة إلى الرحيق، وهو الأنسب لما بعده، أو إلى ما ذكر من أحوالهم. وما فيه من معنى البعد إما للإشعار بغلو رتبته وبُعد منزلته، أو لكونه في الجنة، أي: في ذلك خاصّة دون غيره. ﴿فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ أي: فليرغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله تعالى. وقيل: <sup>٣</sup> فليعمل العاملون، كقوله تعالى: ﴿لِمِثْلِ هَٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصفات، ٣٧/٦١]. <sup>٤</sup> وقيل: <sup>٥</sup> فليستبق المستبقون. <sup>٦</sup> وأصل التنافس: التغالب في الشيء النفيس، وأصله من النفس لعزتها. قال الواحدي: نفست الشيء أنفسه نفاسةً، والتنافس تفاعل منه، كأن كل واحد من الشخصين يريد أن يستأثر به. <sup>٧</sup> وقال البغوي: وأصله من الشيء النفيس الذي يحرص عليه نفوس الناس ويُریده كل أحد لنفسه، وينفس به على غيره، أي: يضمن به. <sup>٨</sup>

﴿وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ عطف على ﴿خَتَمْتُهٖ﴾، صفة أخرى لـ ﴿رَحِيقٍ﴾ مثله، وما بينهما اعتراض مقرر لنفاسته، أي: ما يُمزج به ذلك الرحيق من ماء تسنيم على أن ﴿من﴾ بياينة أو تبعيضية، أو من نفسه على أنها ابتدائية. و"التسنيم" علم لعين بعينها، سُميت به إما لأنها أرفع شراب في الجنة، وإما لأنها تأتيهم من فوق. روي أنها تجري في الهواء متسائمة فتصب في أوانيهم. <sup>٩</sup>

﴿عَيْنًا﴾ نصب على الاختصاص وجوز أن تكون حالاً من ﴿تَسْنِيمٍ﴾ مع كونه جامداً لاتصافه بقوله تعالى: ﴿يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾، فإنهم يشربونها صرفاً، وتمزج لسائر أهل الجنة، ف"الباء" مزيدة أو بمعنى "من".

<sup>١</sup> قرأ بها الكسائي. النشر لابن الجزري، ٣٩٩/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن النخعي وابن يعمر والعجلي والأسدي، والخاشع عن أبي بكر، والشيزي وابن المغيرة كلاهما عن الكسائي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٠٦: المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٩٠١.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: مجاهد.

<sup>٤</sup> مروي عن مجاهد في معالم التنزيل للبغوي،

١٣٦٨/٨ واللباب لابن عادل، ٢٢٢/٢٠.

<sup>٥</sup> في هامش م: عطاء.

<sup>٦</sup> مروي عن عطاء في معالم التنزيل للبغوي، ١٣٦٨/٨ واللباب لابن عادل، ٢٢٢/٢٠.

<sup>٧</sup> انظر: التفسير الوسيط للواحدي، ٤٤٨/٤-٤٤٩ و نقله عنه ابن عادل في اللباب، ٢٢٢/٢٠.

<sup>٨</sup> انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١٣٦٨/٨ و نقله عنه ابن عادل في اللباب، ٢٢٢/٢٠.

<sup>٩</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٤٢/٤.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾... إلخ، حكاية لبعض قبائح مشركي قريش، جيء بها تمهيداً لذكر بعض أحوال الأبرار في الجنة. ﴿كَانُوا﴾ في الدنيا ﴿مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ أي: يستهزئون بفقرائهم كعمار و ضهيب و خباب و بلال وغيرهم من فقراء المؤمنين. وتقديماً الجار والمجرور إماماً للقصر إشعاراً بغاية شناعة ما فعلوا، أي: كانوا من الذين آمنوا / يضحكون مع ظهور عدم استحقاقهم لذلك، على منهاج قوله تعالى: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ [إبراهيم، ١٠/١٤]، أو لمراعاة الفواصل.

﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ أي: فقراء المؤمنين ﴿بِهِمْ﴾ بالمشركين وهم في أنديةهم، وهو الأظهر، وإن جاز العكس أيضاً. ﴿يَتَغَامِرُونَ﴾ أي: يغمز بعضهم بعضاً ويُسَيِّرُونَ بأعينهم. ﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا﴾ من مجالسهم ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ﴾ ملتذين بذكرهم بالسوء والسخرية منهم. وفيه إشارة إلى أنهم كانوا لا يفعلون ذلك بمراى من المازين بهم، ويكتفون حينئذ بالتغامز. وقرئ: "فأكهين".<sup>١</sup> قيل: هما بمعنى.. وقيل: فأكهين أشيرين. وقيل: فرحين وفاكهين متفكهين. وقيل: ناعمين. وقيل: مازجين.<sup>٢</sup> ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ أينما كانوا ﴿قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ﴾ أي: نسبوا المسلمين ممن رأوهم ومن غيرهم إلى الضلال بطريق التأكيد.

﴿وَمَا أَرْسَلُوا عَلَيْهِمْ﴾ على المسلمين ﴿حَفِظِينَ﴾ حال من واو ﴿قَالُوا﴾ أي: قالوا ذلك والحال أنهم ما أرسلوا من جهة الله تعالى موكلين بهم، يحفظون عليهم أحوالهم، ويهيمنون على أعمالهم، ويشهدون برؤسدهم وضلالهم. وهذا تهكم بهم وإشعار بأن ما اجترأوا عليه من القول من وظائف من أرسل من جهته تعالى.

وقد جَوِّز أن يكون ذلك من جملة قول المجرمين، كأنهم قالوا: "إن هؤلاء لضالون وما أرسلوا علينا حافظين" إنكاراً لصددهم عن الشرك ودعائهم إلى الإسلام.<sup>٣</sup>

٢/٣٥٤-٣٥٥، ٣٩٩.

٢ هذه الأقوال في الباب لابن عادل، ٢٠/٢٢٤.

٣ هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٤/٥٤٣.

١ قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف وأبو بكر وابن عامر بخلاف عنه. النشر لابن الجزري،



وإنما قيل: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ نقلاً له بالمعنى كما في قولك: "حَلَفَ لِفَعْلَنَ"، لا بالعبرة كما في قولك: "حَلَفَ لَأَفْعَلَنَ".

﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٢١﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٢﴾ هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٣﴾﴾

﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: المعهودون من الفقراء ﴿مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أي: من المعهودين، وهو الأظهر. وإن أمكن التعميم من الجانبين. / ﴿يَضْحَكُونَ﴾ [٢٨٣ظ] حين يزرونهم أذلاء مغلولين قد غشيتهم فنون الهوان والصغار بعد العزة والكبر وزهقهم ألوان العذاب بعد التنعم والترقة. وتقديم الجار والمجرور للقصر تحقيقاً للمقابلة، أي: فالיום هم من الكفار يضحكون، لا الكفار منهم كما كانوا يفعلون في الدنيا.

وقوله تعالى: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ حال من فاعل ﴿يَضْحَكُونَ﴾، أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما فيهم من سوء الحال. وقيل: يفتح للكفار باب إلى الجنة، فيقال لهم: "اخرجوا إليها" فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم، يفعل بهم ذلك مراراً، ويضحك المؤمنون منهم.<sup>١</sup> ويأباه قوله تعالى: ﴿هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾؛ فإنه صريح في أن ضحك المؤمنين منهم جزاء لضحكهم منهم في الدنيا، فلا بد من المجانسة والمشاكلة حتماً. والثوب والإثابة: المجازاة. وقرئ بإدغام "اللام" في "الهاء".<sup>٢</sup>

وعنه عليه السلام: «من قرأ سورة المطففين سقاه الله تعالى يوم القيامة من الرحيق المختوم».<sup>٣</sup>

للواحد، ٤/٤٤٠ (المطففين، ١/٨٣)، الكشف للزمخشري، ٤/٥٤٣. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٤/٥٤٣.  
٢ قرأ بها حمزة والكسائي وهشام بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٢/٧.  
٣ بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي، ٣١/٢٩ (المطففين، ١/٨٣) والتفسير الوسيط



## سورة الانشقاق<sup>١</sup>

مَكِّيَّة، وهي خمس<sup>٢</sup> وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ① وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ② وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ③ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ④ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ⑤ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسُنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ⑥ فَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ⑦ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ⑧ وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ⑨﴾

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾ أي: بالغمام كما في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٥]. وعن علي رضي الله عنه: تنشق من المجرة<sup>٣</sup>.

﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ واستمعت، أي: انقادت وأذعنت لتأثير قدرته تعالى حين تعلقت إرادته بانشقاقها انقياد المأمور المطواع إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إليها للإشعار بعلة الحكم. وهذه الجملة ونظيرتها الآتية بمنزلة قوله تعالى: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت، ١١/٤١] في الإنباء عن كون ما نُسب إلى السماء والأرض من الانشقاق والمد وغيرهما جاريًا على مقتضى الحكمة، كما أشير إليه فيما سلف.

﴿وَحُقَّتْ﴾ أي: جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد لكن لا بعد أن لم يكن كذلك؛ بل في نفسها وحد ذاتها من قولهم "هو محقوق بكذا" و"حقيق به"، والمعنى: انقادت لربها وهي حقيقة بذلك، لكن لا على أن المدار خصوصية ذاتها من بين سائر المقدورات؛ بل خصوصية القدرة القاهرة الربانية التي يتأتى لها

١ س: انشقت.

٢ س: ثلاث.

٣ النكت والعيون للماوردي، ٦/٨١ تفسير أبي المظفر

السمعاني، ٦/٣٧، الكشف للزمخشري، ٤/٥٤٣.

كُلٌّ مقدور ولا يتخلف عنها أمر من الأمور، فحقَّ الجملة أن تكون اعتراضاً  
مقرِّراً لما قبلها لا معطوفة / عليه. [٢٨٤]

﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ أي: بُسِطت بإزالة جبالها وآكامها من مقارها وتسويتها  
بحيث صارت قاعاً صفصفاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً، أو زِيدت سعةً وبسطةً،  
من "مده" بمعنى أمدّه، أي: زاده.

﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ أي: رَمَتْ ما في جوفها من الموتى والكنوز، كقوله تعالى:  
﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة، ٢/٩٩]. ﴿وَتَخَلَّتْ﴾ وخَلَّتْ عما فيها غاية الخلو،  
حتى لم يبقَ فيها شيء منه، كأنها تكلفت في ذلك أقصى جهدها.

﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ في الإلقاء والتخلي ﴿وَحُقَّتْ﴾ أي: وهي حقيقة بذلك، أي:  
شأنها ذلك بالنسبة إلى القدرة الربانية. وتكرير كلمة ﴿إِذَا﴾ مع اتحاد الأفعال  
المنسوبة إلى السماء والأرض وقوعاً في الوقت الممتد الذي هو مدلولها، قد  
مرَّ سرّه فيما مرَّ.

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا﴾ أي: جاهدٌ ومُجدٍ إلى الموت وما  
بعده من الأحوال التي مثلت باللقاء مبالغ في ذلك، فإنَّ الكدح جهد النفس في  
العمل والكد فيه، بحيث يؤثر فيها من "كدح جلدّه" إذا خدشه. ﴿فَمُلَاقِيهِ﴾ أي:  
فملاقٍ له عقيب ذلك لا محالة من غير صارف يلويك عنه.

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾...  
إلى آخره. قيل: جواب ﴿إِذَا﴾، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَتَعَالَى الْهَيْبَةُ﴾...  
تَبِعَ هَذَا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة، ٣٨/٢].

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾... إلخ اعتراض. وقيل: هو محذوف للتحويل  
والإيماء إلى قصور العبارة عن بيانه، أو للتحويل على دلالة ما مرَّ في سورة  
التكوير والانفطار عليه. وقيل: هو ما دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾...  
إلخ، تقديره لاقى الإنسان كذحه. وقيل: هو قوله تعالى: ﴿فَمُلَاقِيهِ﴾، وما قبله  
اعتراض. وقيل: هو ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾... إلخ، بإضمار القول ومعنى يسيراً سهلاً

لا مناقشة فيه ولا اعتراض<sup>١</sup>. وعن الصِّدِّيقِ رضي الله عنها: هو أن يُعرَّفَ ذنوبه ثم يتجاوز عنه<sup>٢</sup>.

﴿وَيَنْقَلِبُ / إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ أي: عشيرته المؤمنين أو فريق المؤمنين [٢٨٤ظ] مبتهجا بحاله قائلا: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُ وَكِتَابِيَّة﴾ [الحاقة، ١٩/٦٩]. وقيل: إلى أهله في الجنة من الخور والغلمان<sup>٣</sup>.

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوِّقِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ ١٧ ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ ١٨ ﴿وَيَصْلَى سَعِيرًا﴾ ١٩ ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ ٢٠ ﴿إِنَّهُ وَظَنَ أَنْ لَنْ يَحْجُورَ﴾ ٢١ ﴿بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ ٢٢ ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوِّقِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ أي: يؤتاه بشماله من وراء ظهره. قيل: تُغَلَّ يمناه إلى عنقه وتُجَعَلُ شماله وراء ظهره، فيؤتى كتابه بشماله. وقيل: تُخْلَعُ يده اليسرى من وراء ظهره<sup>٤</sup>.

﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ أي: يتمنى الثُّبُور: وهو الهلاك، ويدعوه "يا ثُبُوراه تعال فإنه أوانك"، وأتى له ذلك؟

﴿وَيَصْلَى سَعِيرًا﴾ أي: يدخلها. وقرئ: "يُصَلَّى"، كقوله تعالى: ﴿وَتَصْلِيَةُ جَجِيمٍ﴾ [الواقعة، ٩٤/٥٦]. وقرئ: "وَيُصَلَّى"، كما في قوله تعالى: ﴿وَنُصْلِيهِ جَهَنَّمَ﴾ [النساء، ١١٥/٤].

﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ﴾ فيما بين أهله وعشيرته في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ مُتَرَفًّا بَطَرًا مُسْتَبْشِرًا كَذِبًا الْفُجَّارَ الَّذِينَ لَا يُهَمُّهُمْ وَلَا يَخْطُرُ بِأَلْهَمِ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَلَا يَتَفَكَّرُونَ فِي الْعَوَاقِبِ، ولم يكن حزينًا متفكرًا في حاله ومآله كسنة الصُّلَحَاءِ وَالْمُتَّقِينَ. والجملة استئناف ببيان علة ما قبلها.

١ انظر لهذه الأقوال الباب لابن عادل، ٢٠/٢٢٦ - ٢٢٧، وبعضها في معالم التنزيل للبغوي، ٨/٣٧٣. ٢ الكشف للزمخشري، ٤/٥٤٥. ٣ القول في أنوار التنزيل لليضوي، ٣/٥١٥. ٤ القولان في الكشف للزمخشري، ٤/٥٤٥. ٥ قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي. النشر لابن الجزري، ٢/٣٩٩. ٦ قراءة شاذة، مروية عن عيسى البصرة وهارون، وأبان عن عاصم، وخارجة والأصمعي عن نافع، والعتكي عن أبي عمرو، والقزّاب عن أبي، ومحبوب عن ابن كثير. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٧١ شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٥٠٧. المغني في القراءات للنزّازي، ص ١٩٠٤.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ تعليل لسروره في الدنيا، أي: ظنَّ أن لن يرجع إلى الله تعالى تكذيباً للمعاد. و"أَنْ" مخففة من "أَنْ" سادة مع ما في حيزها مسدّ مفعولي "الظنَّ" أو أحدهما، على الخلاف المعروف.<sup>١</sup>

﴿بَلَى﴾ إيجاب لما بعد ﴿لَنْ﴾. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ تحقيق وتعليل له، أي: بلى ليحورن البتة إن ربّه الذي خلقه كان به وبأعماله الموجبة للجزاء بصيراً بحيث لا تخفى منها خافية، فلا بدّ من رجعه وحسابه وجزائه عليها حتماً. ونزلت الآيتان في أبي سلمة بن عبد الأشدّ وأخيه الأسود.<sup>٢</sup>

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ ۖ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۖ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ۖ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ۖ﴾<sup>٣</sup>

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ﴾ هي الحمرة التي تُشاهد في أفق المغرب بعد الغروب، أو البياض الذي يليها، سُمي به لِرِقَّتِهِ، ومنه الشَّفَقَةُ التي هي عبارة عن رِقَّة القلب. ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ وما جَمَعَ وَضَمَّ، / يقال: "وَسَقَهُ فَاتَّسَقَ واستوسق"، أي: جَمَعَهُ فاجتمع. و﴿مَا﴾ عبارة عما يجتمع بالليل ويأوي إلى مكانه من الدواب وغيرها. ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ أي: اجتمع وتمّ بدرًا ليلة أربع عشرة. ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ أي: لتتلاقنّ حالًا بعد حال كلّ واحدة منها مطابقة لأختها في الشِّدَّة والفظاعة. وقيل: الطَّبَقُ جَمْعُ طَبَقَةٍ وهي المرتبة، وهو الأوفق للركوب المنبئ عن الاعتلاء، والمعنى لتركبنّ أحوالاً بعد أحوال هي طبقات في الشِّدَّة بعضها أرفع من بعض، وهي الموت وما بعده من مواطن القيامة ودواهيها.

وَقُرئ: "لَتَرْكَبُنَّ" بالإفراد على خطاب الإنسان، باعتبار اللفظ لا باعتبار شموله لأفراده كالقراءة الأولى. وَقُرئ بكسر "الباء" على خطاب النفس،<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> بين سيويه والأخفش. انظر لتفصيله: شرح

الرضي على الكافية، ١٧١/٤.

<sup>٢</sup> س - وقوله تعالى.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٤٥/٤.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن كثير وحزمة والكسائي وخلف. النشر

لابن الجزري، ٣٩٩/٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٧١.

و«لَيَرْكَبْنَهُ»<sup>١</sup> بـ «الياء»، أي: لَيَرْكَبَنَّ الإنسان. ومحل «عَنْ طَبَقٍ» النصب على أنه صفة لـ «طَبَقًا»، أي: طبقًا مجاوزًا لطَبَقٍ، أو حال من الضمير في «لَيَرْكَبَنَّ» أي: لَيَرْكَبَنَّ طبقًا مجاوزين أو مجاوزًا أو مجاوزةً على حسب القراءة.

﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۝ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝﴾

و«الفاء» في قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجيب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأحوالها الموجبة للإيمان والسجود، أي: إذا كان حالهم يوم القيامة كما ذكر، فأَيُّ شيءٍ لهم حال كونهم غير مؤمنين؟ أي: أَيُّ شيءٍ يمنعهم من الإيمان مع تعاضد موجباته؟

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ جملة شرطية محلها النصب على الحالية نسقًا على ما قبلها، أي: فأَيُّ مانعٍ لهم حال عدم سجودهم وخضوعهم واستكانتهم عند قراءة القرآن؟ وقيل: قرأ النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق، ١٩/٩٦]، فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقرئش تصفّق فوق رؤوسهم وتصفّر، فنزلت<sup>٢</sup>. وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله على وجوب السجدة<sup>٣</sup>. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «ليس في المفضل سجدة»، وعن أبي هريرة: أنه سجد فيها، وقال: «والله ما سجدتُ إلّا بعد أن رأيتُ النبي صلى الله عليه وسلم / يسجد فيها»<sup>٤</sup>. وعن أنس رضي الله عنه: «صليتُ خلف أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فسجدوا»<sup>٥</sup>. وعن الحسن رحمه الله: هي غير واجبة<sup>٦</sup>.

[٢٨٥ظ]

<sup>٥</sup> بمعناه في صحيح البخاري، ١٥٣/١ (٧٦٦)؛

وصحيح مسلم، ٤٠٧/١ (٥٧٨) ومعالم التنزيل للبغوي، ١٣٧٧/٨، وبلغظه في الكشف للزمخشري، ٥٤٦/٤.

<sup>٦</sup> ما وجدته في مظارئه. وهو بلغظه في الكشف للزمخشري، ٥٤٦/٤.

<sup>٧</sup> الكشف للزمخشري، ٥٤٦/٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي الدرداء والقاسم بن محمّد. شواذّ القراءات للكرماني، ص ٥٠٧.

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ٥٤٦/٤.

<sup>٣</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٤٦/٤.

<sup>٤</sup> مصنّف عبد الرزاق، ٣/٣٤٣ (٥٩٠٠) السنن الكبرى للبيهقي، ٢/٤٤٤-٤٤٥ (٣٧٠٧).

والكشف للزمخشري، ٥٤٦/٤.

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ﴾ بالقرآن الناطق بما ذكر من أحوال القيامة وأهوالها مع تحقق موجبات تصديقه، ولذلك لا يخضعون عند تلاوته.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ بما يُضمِّرون في قلوبهم ويجمعون في صدورهم من الكفر والحسد والبغي والبغضاء، أو بما يجمعون في صحفهم من أعمال السوء ويدَّخرون لأنفسهم من أنواع العذاب علماً فعلياً.

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ لأنَّ علمه تعالى بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم حتماً.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ استثناء منقطع إن جعل الموصول عبارة عن المؤمنين كافة، ومتَّصل إن أريد به مَنْ آمن منهم بعد ذلك. وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ أي: غير مقطوع أو ممنون به عليهم، استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم، ومبيِّن لكيفيَّته ومقارنته للثواب العظيم.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة انشَقَّتْ أعاذه الله تعالى أن يعطيه كتابه وراء ظهره»<sup>١</sup>.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٩٤/٢٩ (الانشقاق)،

١/٨٤ (التفسير الوسيط للواحدي، ٤٥١/٤)

(الانشقاق، ١/٨٤) الكشف للزمخشري،

٥٤٦/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب

رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة البروج مَكِّيَّة، وهي ثنتان وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ۝﴾

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ هي البروج الاثنا عشر، شُبِّهَتْ بالقصور لأنها تنزلها السَّيَّارات ويكون فيها الثوابت، أو منازل القمر، أو عِظَامُ الكواكب، سُمِّيت بروجًا لظهورها، أو أبواب السماء، فإنَّ النوازل تخرج منها، وأصل التركيب للظهور.

﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ أي: يوم القيامة.

﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ أي: ومن يشهد في ذلك اليوم من الخلائق، وما يُحْضَر فيه من العجائب. وتنكيرهما للإبهام في الوصف، أي: وشاهد ومشهود لا يُكْتَنه وصفهما، أو للمبالغة في الكثرة.

وقيل: الشاهد محمّد صلى الله عليه وسلّم والمشهود يوم القيامة.<sup>١</sup> وقيل: عيسى عليه السلام / وأُمّتُهُ، لقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾... إلخ [المائدة، ١١٧/٥]. وقيل: أمة محمّد وسائر الأمم. وقيل: يوم التروية ويوم عرفة.<sup>٢</sup> وقيل: يوم عرفة ويوم الجمعة.<sup>٣</sup> وقيل: الحجر الأسود والحجيج. وقيل: الأيام والليالي وبنو آدم.

<sup>١</sup> مروي عن ابن عباس والحسن بن علي

<sup>٢</sup> الأقوال الثلاثة في الكشف للزمخشري، ٥٤٧/٤.

<sup>٣</sup> مروي عن أبي هريرة وابن عباس وعلي بن أبي

وسعيد بن المسيب في جامع البيان للطبري، ٢٤٦٦-٢٦٦٧ وهو بلا عزو في الكشف

طالب وقناة وغيرهم في جامع البيان للطبري،

٢٤٦٦-٢٦٦٧ وهو بلا عزو في الكشف

للزمخشري، ٥٤٧/٤.

للزمخشري، ٥٤٧/٤.

وعن الحسن: ما من يوم إلا وينادي: إني يوم جديد وإني على ما يعمل في شهيد فاغتمني، فلو غابت شمسي لم تدركني إلى يوم القيامة. وقيل: الحفظة وبنو آدم. وقيل: الأنبياء ومحمد عليهم الصلاة والسلام.<sup>١</sup>

﴿قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۖ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ۖ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۖ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۖ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۚ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۝﴾

﴿قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾ قيل: هو جواب القسم على حذف "اللام" منه للطول، والأصل "لَقَتِلَ"،<sup>٢</sup> كما في قول من قال:

حلفتُ لها بالله خلفه فاجرٍ    لنأموا فما إن من حديث ولا صالٍ<sup>٣</sup>

وقيل: تقديره لقد قُتل.<sup>٤</sup> وأياً ما كان فالجملة خبرية.

والأظهر أنها دعائية دالة على الجواب، كأنه قيل: أقسم بهذه الأشياء إنهم، أي: كفار مكة ملعونون كما لعن أصحاب الأخدود، لما أن السورة وردت لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الإيمان وتصبيرهم على أذية الكفرة وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الإيمان وضربهم على ذلك، حتى يأتسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم، ويعلموا أن هؤلاء عند الله عز وجل بمنزلة أولئك المعذبين ملعونون مثلهم أحقاء بأن يقال فيهم ما قد قيل فيهم.<sup>٥</sup> وقرئ: "قَتِلَ" بالتشديد. والأخدود: الخد في الأرض، وهو الشق، ونحوهما بناء ومعنى "الحق" و"الأخقوق".

<sup>١</sup> هذه الأقوال جميعها في الكشف للزمخشري، القول في التبيان للعسكري، ١٢٨٠/٢، واللباب لابن عادل، ٢٤٧/٢٠.

٥٤٧/٤.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٤٧/٢٠. <sup>٥</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٤٧-٥٤٨.

<sup>٣</sup> البيت لامرئ القيس في ديوانه، ص ١٣٢ وهو بلا عزو في الدرر المصون للسمين الحلبي، وابن مقسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٥٠٧. المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٩٠٦. <sup>٤</sup> ١٧٤٣/١٠ واللباب لابن عادل، ٢٤٧/٢٠.

رُوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لبعض الملوك ساحرًا فلما كبر ضَمَّ إليه غلامًا لِيُعَلِّمَهُ السِّحْرَ، وكان في طريق الغلام راهبٌ فسمع منه، فرأى في طريقه ذات يوم دابةً قد حبست الناس، قيل: كانت الدابة أسدًا، فأخذ حجرًا فقال: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ الرَّاهِبُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنَ السَّاحِرِ فَاقْتُلْهَا فقتلها، فكان الغلام بعد ذلك يُرِي الأَكْمَه والأَبْرَص ويشفي من الأدواء.

وَعَمِي جَلِيشٌ لِلْمَلِكِ فَأَبْرَأَهُ، فَأَبْصَرَهُ الْمَلِكُ فَسَأَلَهُ / مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ؟ فقال: رَبِّي، فغَضِبَ فعَذَّبَهُ، فدلَّ على الغلام فعَذَّبَهُ، فدلَّ على الراهب فلم يرجع الراهبُ عن دينه فَقَدَّ بِالْمِنْشَارِ، وأبى الغلام فَذُهِبَ به إلى جبل لِيُطْرَحَ مِنْ ذُرُوتِهِ فدعا فُرْجِفَ بِالْقَوْمِ فطاحوا ونجا، فَذُهِبَ به إلى قَرْقُورٍ فلَجَّجُوا به لِيُغْرِقُوهُ فدعا فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا.

فقال للملك: لَسْتُ بِقَاتِلِي حَتَّى تَجْمَعَ النَّاسُ فِي صَعِيدٍ وَتَصْلُبْنِي عَلَى جِذْعٍ وَتَأْخُذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِي وَتَقُولَ: "بِاسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْغَلَامِ" ثُمَّ تَرْمِينِي بِهِ، فرماه فَوَقَعَ فِي صُدْغِهِ فَوَضَعَ يده عليه ومات، فقال الناس: "أَمَّا بِرَبِّ الْغَلَامِ". فقيل للملك: نَزَلَ بِكَ مَا كُنْتَ تَحْذَرُ، فَأَمَرَ بِأَخَادِيدَ فِي أَفْوَاهِ السِّكِّكَ وَأَوْقَدَتْ فِيهَا النَّيْرَانَ، فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ مِنْهُمْ طَرَحَهُ فِيهَا، حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا صَبِيٌّ فَتَقَاعَسَتْ فَقَالَ الصَّبِيُّ: "يَا أُمَاهُ اصْبِرِي فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ" فَاقْتَحَمَتْ. وقيل: قال لها: "قَعِي وَلَا تُنَافِقِي مَا هِيَ إِلَّا غُمِيضَةٌ" فَصَبَرَتْ.<sup>٢</sup>

قيل: أَخْرِجَ الْغَلَامَ مِنْ قَبْرِهِ فِي خِلَافَةِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَصْبَعَهُ عَلَى صُدْغِهِ كَمَا وَضَعَهَا حِينَ قُتِلَ.<sup>٣</sup>

وعن علي رضي الله تعالى عنه: أَنَّ بَعْضَ مُلُوكِ الْمَجُوسِ وَقَعَ عَلَى أُخْتِهِ وَهُوَ سُكْرَانٌ، فَلَمَّا صَحَا نَدِمَ وَطَلَّبَ الْمَخْرَجَ، فَقَالَتْ لَهُ: الْمَخْرَجُ أَنْ تَخْطُبَ بِالنَّاسِ

<sup>١</sup> ٢٧٥ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٨٣/٨-٣٨٤

والكشف للزمخشري، ٥٤٨/٤.

<sup>٢</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ٣٨٥/٨.

<sup>٣</sup> س - وهو.

<sup>١</sup> القرقور: ضرب من الشفن، قيل: هي العظيمة والطويلة. لسان العرب لابن منظور، «قرقر».

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ٣٥١/٣٩-٣٥٤

(٢٣٩٣١) وصحيح مسلم، ٢٢٩٩/٤-٢٣٠٠

(٣٠٠٥) وجامع البيان للطبري، ٢٧٣/٢٤-

فتقول: "إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْلَلَ نِكَاحَ الْأَخَوَاتِ"، ثُمَّ تَخْطُبُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُ، فَخَطَّبَ فَلَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ، فَقَالَتْ لَهُ: ابْسُطْ فِيهِمُ السُّوْطَ ففعل فلم يقبلوا، فقالت: ابْسُطْ فِيهِمُ السِّيفَ ففعل فلم يقبلوا، فأمر بالأخاديد وإيقاد النيران<sup>١</sup> وطرح مَنْ أَبِي فِيهَا، فَهُمْ الَّذِينَ أَرَادَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى<sup>٢</sup> بِقَوْلِهِ: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾<sup>٣</sup>.

وقيل: وقع إلى نجران رجل مَمَّنْ كان على دين عيسى فدعاهم فأجابوه، فسار إليهم ذو نُوَاس اليهودي<sup>٤</sup> بجنودٍ مِنْ جَمِيرٍ، فخيَّرهم بين النار واليهودية فأبوا، فأحرقَ منهم اثني عشر ألفًا في الأخاديد. وقيل: سبعين ألفًا. وذكر أن طول الأخدود أربعون ذراعًا وعرضه / اثنا عشر ذراعًا<sup>٥</sup>.

[٢٨٧و]

﴿الْثَّارِ﴾ بدل اشتمالٍ مِنْ ﴿الْأُخْدُودِ﴾ ﴿ذَاتِ الْوُقُودِ﴾ وصف لها بغاية العظم وارتفاع اللهب وكثرة ما يُوجِبُه مِنَ الحطب وأبدان الناس. وقُرئ: "الْوُقُودُ"<sup>٦</sup> بالضم. وقوله تعالى: ﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ﴾ ظرف لـ ﴿قُتِلَ﴾ أي: لُغِنُوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها في مكان مُشْرِفٍ عليها مِنْ حافات الأخدود، كما في قوله: وِيَاثَ عَلَى النَّارِ النَّدَى وَالْمُحَلِّقُ<sup>٧</sup>

﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ أي: يشهد بعضهم لبعض عند المَلِكِ بَأَنَّ أَحَدًا لَمْ يَقْصُرْ فيما أُمِرَ بِهِ، أو أَنَّهُمْ شُهُودٌ يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين يوم القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم. وقيل: ﴿عَلَى﴾ بمعنى "مع"، والمعنى:

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وأبي رجاء. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥٠٨.

<sup>٧</sup> عجز بيت للأعشى، صدره:

تُشِبُّ لِمَقْرُورِينَ يَصْطَلِيَانَهَا

وهو في ديوانه، ص ١٢٢٥ وله في الصحاح

للجوهري، «حلق» وبلا عزو في الكشاف

للزمخشري، ٥٤٩/٤. وضبطت "اللام" في

اسم "المُحَلِّقُ" في نسخة المؤلف بالكسر،

وبذلك ضبطها الجوهري. واستدرك عليه أنها

بفتح "اللام"، كما ذكر الصغاني في التكملة

والدليل والصلة، «حلق» والصفدي في تصحيح

التصحيف، ص ٤٦٧.

<sup>١</sup> س ي: النار.

<sup>٢</sup> س - تعالى.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٧١/٢٤.

<sup>٤</sup> هو زرعة بن تبان أسعد، أحد ملوك جَمِيرٍ.

وهو صاحب الأخدود. وذلك أنه بلغه عن أهل

نجران أنهم أتاهم رجل من آل جفنة من غسان،

فردَّهم إلى دين النصرانية. فسار إليهم ذو نواس

بنفسه، حتى احتفر في الأرض أخاديد وملاها

نارًا، فمَن تبعه على دينه خلى عنه، من أقام على

النصرانية قذفه فيها. انظر: التيجان للحميري،

ص ١٣١٢، والبداهة والنهاية لابن كثير، ٢٩/٣.

<sup>٥</sup> انظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٨٤/٨-٣٨٥.

وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من العذاب حُضور لا يَرِقُونَ لهم لغاية قسوة قلوبهم.<sup>١</sup> هذا هو الذي يستدعيه النظم الكريم وينطق به الروايات المشهورة. وقد روي أن الجابرة لما ألقوا المؤمنين في النار وهم قعود حولها علقت بهم النار فأحرقتهم، ونجى الله عز وجل المؤمنين منها سالمين. وإلى هذا القول ذهب الربيع بن أنس<sup>٢</sup> والواحدي<sup>٣</sup>، وعلى ذلك حملا قوله تعالى ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلْحَرِيقٌ﴾.<sup>٤</sup>

﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ﴾ أي: ما أنكروا منهم وما عابوا ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ استثناء مفصّل عن براءتهم عما يُعاب ويُنكر بالكَلْبَةِ، على منهاج قوله: ولا عيبَ فيهم غير أن ضيوفهم تُلام بنسيان الأُحْبَةِ والوطن<sup>٥</sup> ووصفه تعالى بكونه عزيزًا غالبًا يُخشى عقابه وحميدًا مُنعمًا يُرجى ثوابه، وتأكيد ذلك بقوله تعالى: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ للإشعار بمَنَاطِ إيمانهم.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وعدّ لهم ووعيد شديد لمعذبيهم، فإنّ علمه تعالى بجميع الأشياء التي من جملتها أعمال الفريقين يستدعي توفير جزاء كلّ منهما حتمًا.

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ / وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي: مَحَنُوهم في دينهم ليرجعوا عنه، والمراد بهم إما أصحاب الأخدود خاصّة، وبالمفتونين المطروحون في الأخدود، وإما الذين بلّوهم في ذلك بالأذى والتعذيب على الإطلاق، وهم داخلون في جملتهم دخولًا أوليًا. ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ أي: عن كفرهم وفتنتهم، فإنّ ما ذُكر من الفتنة في الدّين لا يتصوّر من غير الكافر قطعًا.

<sup>٤</sup> سيأتي في الآية الحادية عشرة من هذه السورة.

<sup>٥</sup> ما عرفت قائله. وهو بلا عزو في خزانة الأدب

لابن حجة، ١٣٩٩/٢ والكَلْبَات للكفوي،

ص ٢٧٠.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٠/٢٥١.

<sup>٢</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٢٤/٢٧٦ والتفسير

الوسيط للواحدى، ٤/٤٦١ ومعالم التنزيل

للبغوي، ٨/٣٨٧.

<sup>٣</sup> انظر: التفسير الوسيط للواحدى، ٤/٤٦١.

وقوله تعالى: ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ﴾ جملة وقعت خبراً لـ ﴿إِنَّ﴾، أو الخبر ﴿لَهُمْ﴾ و﴿عَذَابٌ﴾ مرتفع به على الفاعلية، وهو الأحسن. و"الفاء" لتضمن المبتدأ معنى الشرط. ولا ضير في نسخه بـ ﴿إِنَّ﴾، وإن خالفه الأخفش<sup>١</sup>. والمعنى: لهم في الآخرة عذاب جهنم بسبب كفرهم. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ آخَرٌ﴾ وهي نار أخرى عظيمة بسبب فتنهم للمؤمنين.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ على الإطلاق من المفتونين وغيرهم ﴿لَهُمْ﴾ بسبب ما ذكر من الإيمان والعمل الصالح ﴿جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إن أريد بالجنات الأشجار فجريان الأنهار من تحتها ظاهر، وإن أريد بها الأرض المستملة عليها فالتحتية باعتبار جزئها الظاهر، فإن أشجارها ساترة لساحتها كما يعرب عنه اسم الجنة، وقد مرّ بيانه مراراً.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إما إلى الجنات الموصوفة، والتذكير لتأويلها بما ذكر للإشعار بأن مدار الحكم عنوانها الذي يتنافس فيه المتنافسون، فإن اسم الإشارة متعرّض لذات المشار إليه من حيث اتصافه بأوصافه المذكورة لا لذاته فقط كما هو شأن الضمير، فإذا أشير إلى الجنات من حيث ذكرها فقد اعتُبر معها عنوانها المذكور حتمًا. وإما إلى ما يفيد<sup>٢</sup> قوله تعالى: ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ﴾... إلخ، من جيازتهم لها، فإن حصولها لهم مستلزم لجيازتهم لها قطعًا. وأيًا ما كان فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجته وبعد منزلته في الفضل والشرف. ومحله الرفع على الابتداء خبره ما بعده، أي: ذلك المذكور العظيم الشأن.

﴿الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ الذي تصغر عنده الدنيا وما فيها من فنون الرغائب بحذايرها. و﴿الْفَوْزُ﴾: النجاة من الشر والظفر بالخير، فعلى الأول<sup>٣</sup> هو مصدر أطلق على المفعول مبالغة، وعلى الثاني<sup>٤</sup> مصدر على حاله.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: هو كون ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى

الجنات. «منه».

<sup>٤</sup> وفي هامش م: هو كونه إشارة إلى ما يفيد قوله

تعالى: ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ﴾. «منه».

<sup>١</sup> الكلام في الباب لابن عادل، ٢٥٣/٢٠.

<sup>٢</sup> السياق: إشارة إما إلى الجنات... وإما إلى

ما يفيد...

﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾<sup>١</sup> إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ<sup>٢</sup> وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ<sup>٣</sup> ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ<sup>٤</sup> فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ<sup>٥</sup> هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ<sup>٦</sup> فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ<sup>٧</sup> بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ<sup>٨</sup> وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ<sup>٩</sup> بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ<sup>١٠</sup> فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ<sup>١١</sup>﴾  
 [٢٨٨و] ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ / استئناف خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم إيداناً بأن لكفار قومه نصيباً موفوراً من مضمونه كما ينبئ عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام. والبطش: الأخذ بعنف، وحيث وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم، وهو بطشه بالجبابرة والظلمة وأخذه إياهم بالعذاب والانتقام، كقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَكْبَرُ شَدِيدٌ﴾ [هود، ١١/١٠٢].  
 ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ﴾ أي: هو يُبدئ الخلق وهو يُعيد من غير دخلٍ لأحد في شيء منهما، ففيه مزيدٌ تقرير لشدة بطشه، أو هو يُبدئ البطش بالكفرة في الدنيا ويُعيد في الآخرة.

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لَمَنْ تاب وآمن ﴿الْوَدُودُ﴾ الْمُحِبُّ لِمَنْ أطاع.  
 ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ خالقه. وقيل: المراد بالعرش الملك،<sup>١</sup> أي: ذو السلطنة القاهرة. وقرئ: "ذي العرش"<sup>٢</sup> على أنه صفة ﴿رَبِّكَ﴾. ﴿الْمَجِيدُ﴾ العظيم في ذاته وصفاته، فإنه واجب الوجود تام القدرة كامل الحكمة. وقرئ بالجزء<sup>٣</sup> على أنه صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾ أو لـ ﴿الْعَرْشِ﴾. ومجده: علوه وعظمته.  
 ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ بحيث لا يتخلف عن إرادته مُراد من أفعاله تعالى وأفعال غيره، وهو خبرٌ مبتدأ محذوف.

وقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ استئناف مقرر لشدة بطشه تعالى بالظلمة العصاة والكفرة العتاة، وكونه فعالاً لما يريد متضمن لتسليته صلى الله عليه وسلم بالإشعار بأنه سيصيب قومه ما أصاب الجنود. ﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ بدل من ﴿الْجُنُودِ﴾؛ لأن المراد بـ ﴿فِرْعَوْنَ﴾ هو وقومه. والمراد بـ ﴿حديثهم﴾ ما صدر عنهم

<sup>١</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

الجزري، ٣٩٩/٢.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥١٩/٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن بكّار عن ابن عامر.

شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٥٠٩.

مِنَ التَّمَادِي فِي الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ وَمَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ وَالتَّكَالِ، وَالْمَعْنَى: قَدْ أَتَاكَ حَدِيثُهُمْ وَعَرَفْتَ مَا فَعَلُوا وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فَذَكِّرْ قَوْمَكَ بِشُؤْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْذِرْهُمْ أَنْ يَصِيبَهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ أَمْثَالَهُمْ.

وقوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ إضراب عن مُماثلتهم لهم وبيان لكونهم أشدَّ منهم في الكفر والطغيان، كأنه قيل: ليسوا مثلهم في ذلك؛ بل هم أشدَّ منهم في استحقاق العذاب واستيجاب العقاب، فإنَّهم مستقرِّون في تكذيب شديد للقرآن الكريم، أو قيل: ليست جنائثهم مجرَّدَ عدم التذكُّر والاتعاظ بما سمعوا مِن حديثهم؛ بل هم مع ذلك في تكذيب شديد للقرآن / [٢٨٨ظ] الناطق بذلك لكن لا أنَّهم يكذبون بوقوع الحادثة؛ بل يكون ما نطق به قرآنًا من عند الله تعالى مع وضوح أمره وظهور حاله بالبيِّنات الباهرة.

﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ تمثيل لعدم نجاتهم مِن بأس الله تعالى بعدم قُوَّةِ الْمُحَاطِ الْمُحِيطِ.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ﴾ ردَّ لكفرهم وإبطالًا لتكذيبهم وتحقيقًا للحق، أي: ليس الأمر كما قالوا بل هو كتاب شريف عالي الطبقة فيما بين الكتب الإلهية في النظم والمعنى. وقُري: "قُرْآنٌ مَّجِيدٌ" بالإضافة، أي: قرآن ربِّ مَجِيدٍ. ﴿فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ أي: مِن التحريف ووصول الشياطين إليه. وقُري: "مَّحْفُوظٌ" بالرفع على أنه صفة «قُرْآنٌ». وقُري: "فِي لَوْحٍ" وهو الهواء، أي: ما فوق السماء السابعة التي فيه اللوح.

عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قرأ سورة البروج أعطاه الله تعالى بعدد كلِّ جمعة وعَزَفَةٍ تكون في الدنيا عشر حسنات»<sup>٤</sup>.

١ قراءة شاذَّة، مروية عن اليماني. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧١.

٢ قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٣٩٩/٢.

٣ قراءة شاذَّة، مروية عن اليماني وطاوس. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٥٠٩ المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٩٠٧.

٤ بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي، ١٣٦/٢٩ (البروج، ١/٨٥) والتفسير الوسيط للواحد، ٤٥٧/٤ (البروج، ١/٨٥) والكشاف للزمخشري، ٥٥٠/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة الطارق

مَكِّيَّة، وهي سبع وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ① وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ② النَّجْمُ الثَّاقِبُ ③﴾ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ④ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ⑤ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ⑥ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ⑦ إِنَّهُ دَعَا رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ⑧ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ⑨ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ⑩﴾  
﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ الطارق في الأصل اسم فاعل من طَرَقَ طَرَقًا وطروقًا إذا جاء ليلاً، قال الماوردي: «وأصل الطرق الدق، ومنه سُمِّيت المِطْرَقَةُ، وإنما سُمِّي قاصد الليل طارقًا لاحتياجه إلى طَرَقَ الباب غالبًا»<sup>١</sup>، ثُمَّ أَشْبَحَ فِي كُلِّ مَا ظَهَرَ بِاللَّيْلِ كَأَنَّ مَا كَانَ، ثُمَّ أَشْبَحَ فِي التَّوَسُّعِ حَتَّى أُطْلِقَ عَلَى الصُّوَرِ الْخَيَالِيَّةِ الْبَادِيَةِ بِاللَّيْلِ، قَالَ:

طَرَقَ الْخِيَالُ وَلَا كَلِيلَةَ مُدْلِجٍ سَدِكًا بِأَرْحَلِنَا وَلَمْ يَتَعَرَّجْ<sup>٢</sup>  
والمراد ههنا الكوكبُ البادي بالليل، إمَّا عَلَى أَنَّهُ اسْمُ جِنْسٍ أَوْ كَوْكَبٌ مَعْهُودٌ. وَقِيلَ: الطَّارِقُ: النَجْمُ الَّذِي يُقَالُ لَهُ: كَوْكَبُ الصَّبْحِ.<sup>٣</sup>  
وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ﴾ تنويه بشأنه إثر تفخيمه بالإقسام به، وتنبيه على أَنَّ رِفْعَةَ قَدْرِهِ بِحَيْثُ لَا يَنَالُهَا إِدْرَاكُ الْخَلْقِ، فَلَا بَدَّ مِنْ تَلْقِيهَا مِنْ الْخَلْقِ الْعَلِيمِ، فَ﴿مَا﴾ الْأَوَّلَى مُبْتَدَأٌ وَ﴿أَدْرَاكَ﴾ خَبَرٌ، وَالثَّانِيَةُ خَبَرٌ وَ﴿الطَّارِقُ﴾ مُبْتَدَأٌ، حَسْبَمَا يَبَيِّنُ فِي نَظَائِرِهِ، أَي: وَأَيُّ شَيْءٍ أَعْلَمَكَ مَا الطَّارِقُ؟

<sup>١</sup> وهو له في المفضليات للضبي، ص ٢٥٥

ومفتاح العلوم للسكاكي، ص ٢٩٨.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٠/٢٦٠ ونقله

عن الصحاح للجوهري، «طرق».

<sup>٣</sup> س: سبع عشرة. | وهو الصحيح، وما في م سهر.

<sup>٤</sup> النكت والعيون للماوردي، ٦/٢٤٥ ونقله عنه

ابن عادل في اللباب، ٢٠/٢٦٠.

<sup>٥</sup> البيت للحارث بن جليزة في ديوانه، ص ١٠٧

[٢٨٩و]

وقوله تعالى: / ﴿الْجَمُّ الْقَائِبُ﴾ خبر مبتدأ محذوف، والجملة استئناف وقع جواباً عن استفهام نشأ عما قبله، كأنه قيل: ما هو؟ فقيل: هو النجم المضيء في الغاية، كأنه يثقب الظلام أو الأفلاك بضوئه وينفذ فيها، والمراد به إما الجنس - فإن لكل كوكب ضوءاً ثاقباً لا محالة - وإما كوكب معهود.

قيل: هو زحل.<sup>١</sup> وقيل: هو الثريا.<sup>٢</sup> وقيل: هو الجدي.<sup>٣</sup> وقيل: ﴿الْجَمُّ الْقَائِبُ﴾: نجم في السماء السابعة لا يسكنها غيره، فإذا أخذت النجوم أمكتها من السماء هبط فكان معها، ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة، وهو زحل فهو طارق حين ينزل وحين يصعد.<sup>٤</sup>

وفي إيراده عند الإقسام به بوصف مشترك بينه وبين غيره، ثم الإشارة إلى أن ذلك الوصف غير كاشف عن كنه أمره وأن ذلك مما لا يبلغه أفكار الخلائق، ثم تفسيره بـ﴿الْجَمُّ الْقَائِبُ﴾، من تفخيم شأنه وإجلال محله ما لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ جواب للقسم وما بينهما اعتراض جيء به لما ذكر من تأكيد فخامة المقسم به المستتبع لتأكيد مضمون الجملة المقسم عليها، و﴿إِنْ﴾ نافية، و﴿لَمَّا﴾ بمعنى "إلا"، أي: ما كل نفس إلا عليها حافظ مهيمن رقيب وهو الله عز وجل، كما في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا﴾ [الأحزاب، ٥٢/٣٣]. وقيل: هو من يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر،<sup>٥</sup> كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا﴾ [الأنعام، ٦١/٦]، وقوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ [الأنعام، ٦١/٦]، وقوله تعالى: ﴿لَهُ مِعْقَبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ﴾ [الرعد، ١١/١٣].

<sup>٣</sup> مروي عن ابن عباس في اللباب لابن عادل، ٢٦٠/٢٠.

<sup>٤</sup> مروي عن علي بن أبي طالب في اللباب لابن عادل، ٢٦٠/٢٠.

<sup>٥</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٥١/٤.

<sup>١</sup> مروي عن محمد بن الحسين في اللباب لابن عادل، ٢٦٠/٢٠ وبلا عزو في معالم التنزيل للبغوي، ٣٩٣/٨.

<sup>٢</sup> مروي عن ابن زيد في معالم التنزيل للبغوي، ٣٩٣/٨ واللباب لابن عادل، ٢٦٠/٢٠.

وَقُرئ: "لَمَّا" مخففة على أن "إن" مخففة من الثقيلة، واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف، و"اللام" هي الفارقة و"ما" مزيدة، أي: إن الشأن كل نفس لعلها حافظ.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ للتنبيه على أن ما بين من أن كل نفس عليها حافظ يحصي عليها كل ما يصدر عنها من قول وفعل، مستوجب على الإنسان أن يتفكر في مبدأ فطرته حق التفكير، حتى يتضح له أن من قدر على إنشائه من مواد لم تشم رائحة الحياة قط فهو قادر على إعادته؛ بل أقدر على قياس العقل، فيعمل ليوم الإعادة والجزاء ما ينفعه يومئذ ويجديه ولا يملئ على حافظه / ما يريده.

[٢٨٩ظ]

وقوله تعالى: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ استئناف وقع جواباً عن استفهام مقدّر كأنه قيل: ممّ خلق؟ فقيل: خلق من ماء ذي دفق: وهو صب فيه دفع وسيلان بسرعة، والمراد به الممتزج من المائين في الرحم، كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ أي: صلب الرجل وترائب المرأة: وهي عظام صدرها.

قالوا: إن النطفة تتولد من فضل الهضم الرابع، وينفصل عن جميع الأعضاء حتى يستعد لأن يتولد منها مثل تلك الأعضاء، ومقرها عروق ملتف بعضها ببعض عند البيضتين، فالدماغ أعظم الأعضاء معونة في توليدها، ولذلك يشبهه ويورث الإفراط في الجماع الضعف فيه، وله خليفة هي النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة إلى الترائب، وهما أقرب إلى أوعية المني، فلذلك خصاً بالذكر.<sup>٢</sup>

وَقُرئ: "الصُّلْب" بفتحين، و"الصُّلْب" بضمّتين، وفيه لغة رابعة هي "صالب".

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو والكسائي

ويعقوب وخلف. النشر لابن الجزري، ٢/٢٩١،

٣٩٩.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٧٢.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٧٢.

<sup>٢</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٥٢٢.

﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للمخالق تعالى، فإن قوله تعالى: ﴿خُلِقَ﴾ يدل عليه، أي: إن ذلك الذي خلقه ابتداءً ممّا ذكر ﴿عَلَى رَجْعِهِ﴾ أي: إعادته بعد موته ﴿لَقَادِرٌ﴾ لِبَيِّنُ القدرة.

﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ أي: يتعرّف ويتصفّح ما أُسرّ في القلوب من العقائد والنيات وغيرها، وما أخفي من الأعمال ويُميّز بين ما طاب منها وخُبث. وهو ظرف لـ ﴿رَجْعِهِ﴾.

﴿فَمَالَهُ﴾ أي: للإنسان ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ في نفسه يمتنع بها ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ ينتصر به.

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ ۝ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ أَهْمُ لَهُمْ رُؤْيَا ۝﴾

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ أي: المطر، سُمي رجعا لما أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض ثم يرجعه إلى الأرض، أو أرادوا بذلك التفاؤل ليرجع، ولذلك سمّوه أوبيا، أو لأن الله تعالى يرجعه حيناً فحيناً.

﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ هو ما يتصدّع عنه الأرض من النبات، أو مصدر من المبني / للمفعول وهو تشقّقها بالنبات لا بالعيون كما قيل، فإنّ وصف السماء والأرض عند الإقسام بهما على حقّية القرآن الناطق بالبعث بما ذكر من الوصفين للإيماء إلى أنّهما في أنفسهما من شواهد، وهو السرّ في التعبير عنه<sup>٢</sup> وعن المطر بالرجع، وذلك في تشقّق الأرض بالنبات المحاكي للنشور، حسبما ذكر في مواقع من التنزيل، لا في تشقّقها بالعيون.

[٢٩٠]

﴿إِنَّهُ﴾ أي: القرآن الذي من جملته ما تلي من الآيات الناطقة بمبدأ حال الإنسان ومَعاده ﴿لَقَوْلُ فَضْلٍ﴾ أي: فاصل بين الحقّ والباطل مبالغ في ذلك كأنه نفس الفضل.

﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ ليس في شيء منه شائبة هزل، بل كلّ جدّ محض لا هَوَاة فيه، فمن حقّه أن يهتدي به الغواة وتخضع له رقاب العتاة.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: بقوله تعالى: ﴿عَلَى رَجْعِهِ﴾. «منه».

<sup>١</sup> س + على.

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: أهل مكة ﴿يَكِيدُونَ﴾ في إبطال أمره وإطفاء نوره ﴿كَيْدًا﴾ حسبما يفي به قدرتهم.

﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ أي: أقابلهم بكيد متين لا يمكن رده حيث أستدرجهم من حيث لا يعلمون.

﴿فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ﴾ أي: لا تشتغل بالانتقام منهم ولا تدع عليهم بالهلاك، أو لا تستعجل به. و"الفاء" لترتيب ما بعدها على ما قبلها، فإن الإخبار بتوليّه تعالى لكيدهم بالذات ممّا يوجب إمهالهم وترك التصدي لمكائدهم قطعاً. وقوله تعالى: ﴿أَمْهَلُهُمْ﴾ بدل من ﴿مَهْلٍ﴾. وقوله تعالى: ﴿رُؤِيدًا﴾ إمّا مصدر مؤكّد لمعنى العامل، أو نعت لمصدره المحذوف، أي: أمهلهم إمهالاً رؤيداً، أي: قريباً، كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما،<sup>١</sup> أو قليلاً كما قاله قتادة.<sup>٢</sup> قال أبو عبيدة:<sup>٣</sup> هو في الأصل تصغير "رؤيد" بالضم، وأنشد:

كَأَنَّهُا ثَمَلٌ تَمْشِي عَلَى رُودٍ

أي على مهل. وقيل: تصغير "إزواد" مصدر "أزود" بالترخيم، وله في الاستعمال وجهان آخران: كونه اسم فعل نحو "رؤيد زيداً"، وكونه حالاً نحو "سار القوم رؤيداً"، أي: متمهلين.<sup>٥</sup>

وفي إيراد البدل بصيغة لا تحتمل التكرير وتقييده بـ﴿رُؤِيدًا﴾ على أحد الوجهين المذكورين من تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم / وتسكين قلبه ما لا يخفى.

١ انظر: جامع البيان للطبري، ٣٠٧/٢٤-٣٠٨.

٢ انظر: جامع البيان للطبري، ٣٠٨/٢٤.

٣ ليس الكلام في مجاز القرآن. والظاهر أنه أبو

عبيد، كما في مطبوع تفسير القرطبي، ١١٢/٢٠

واللباب لابن عادل، ٢٧٠/٢٠.

٤ م: رؤيد. | وهو سهو لأنه عجز بيت، أوله:

تَكَادُ لَا تَتَلَمَّ البَطْحَاءُ وَطَائِفُهَا

والبيت للهذلي في أساس البلاغة للزمخشري،

«رود» وللجموح الظفري في لسان العرب لابن

منظور، «رود» وعجزه بلا عزو في الصحاح

للجوهري، «رود» وتفسير القرطبي، ١١٢/٢٠

واللباب لابن عادل، ٢٧٠/٢٠.

٥ الكلام بلفظ قريب في الغريبين للهروي،

٧٩٠/٣، وليس فيه الشعر المذكور، وهو عن

أبي عبيد مع الشعر في تفسير القرطبي، ١١٢/٢٠

واللباب لابن عادل، ٢٧٠/٢٠. ولفظ المصنّف

ههنا أقرب إلى عبارة اللباب.

وعنه عليه السلام: «مَنْ قرأ سورة الطارق أعطاه الله تعالى بعدد كلِّ نجم في السماء عشر حسنات»<sup>١</sup>.

---

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

---

١ الكشف والبيان للثعلبي، ١٩٦/٢٩ (الطارق)، ١/٨٦ (التفسير الوسيط للواحدى، ٤٦٤/٤ (الطارق، ١/٨٦) الكشف للزمخشري، ٥٥٣/٤.

## سورة الأعلى مكية، وهي تسع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝<sup>١</sup> الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۝ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝ وَالَّذِي أَخْرَجَ  
الْمَرْعَى ۝ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ۝﴾

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ أي: نزه اسمَه عزَّ وجلَّ عن الإلحاد فيه بالتأويلات  
الزائفة، وعن إطلاقه على غيره بوجه يُشعر بتشاركهما فيه، وعن ذكره لا  
على وجه الإعظام والإجلال. و﴿الْأَعْلَى﴾ إمَّا صفة للرب، وهو الأظهر، أو  
للاسم. وقُري: «سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى»<sup>١</sup>. وفي الحديث: لَمَّا نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ  
رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة، ٧٤/٥٦] قال عليه السلام: «اجعلوها في ركوعكم»، فلمَّا  
نزل ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال: «اجعلوها في سجودكم»<sup>٢</sup>. وكانوا يقولون في  
الركوع: «اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ»، وفي السجود: «اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ»<sup>٣</sup>.

﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ صفة أخرى للرب على الوجه الأول، ومنصوب على  
المدح على الثاني، لئلا يلزم الفصل بين الموصوف والصفة بصفة غيره، أي:  
خلق كل شيء فسوى خلقه، بأن جعل له ما به يتأتى كماله ويتسنى معاشه.  
وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ إمَّا صفة أخرى للرب كالموصول الأول، أو  
معطوف عليه، وكذا حال ما بعده، أي: قدر أجناس الأشياء وأنواعها وأفرادها

<sup>١</sup> (٨٦٩) معالم التنزيل للبغوي، ٢٧/٨ (الواقعة،

٩٦/٥٦) الكشاف للزمخشري، ٥٥٤/٤.

<sup>٢</sup> طرف حديث في مسند أحمد، ١٣٢/٢ (٧٢٩)

وسنن أبي داود، ٧٣/٢ (٧٦٠) وسنن الترمذي،

٤٨٥/٥ (٣٤٢١) وبلغظه في الكشاف

للزمخشري، ٥٥٤/٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي بن أبي طالب وعمر بن

الخطاب وأبي بن كعب. شواذ القرآن لابن خالويه،

ص ١٧٢؛ شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٥١٠

المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٩١١.

<sup>٢</sup> مسند أحمد، ٦٣٠/٢٨ (١٧٤١٤) سنن ابن

ماجه، ٥٧/٢ (٨٨٧) سنن أبي داود، ١٥١/٢

ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وآجالها. ﴿فَهَدَى﴾ أي: فوجه كل واحد منها إلى ما يصدر عنه وينبغي له طبعًا واختيارًا، ويسره لما خلق له بخلق الميول والإلهامات ونُضِب الدلائل وإنزال الآيات. ولو تتبععت أحوال النباتات والحيوانات لرأيت في كل منها ما يحار فيه العقول.

يُحْكِي أَنَّ الْأَفْعَى إِذَا بَلَّغَتْ أَلْفَ سَنَةٍ عَمِيَتْ وَقَدْ أَلْهَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ مَسْحَ عَيْنِهَا بِوَرَقِ الرَّازِيَانِجِ الْغَضِّ يَرُدُّ إِلَيْهَا بَصَرَهَا، فَرَبَّمَا كَانَتْ عِنْدَ غُرُوضِ الْعَمَى لَهَا فِي بَرِّيَّةٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الرَّيْفِ مَسَافَةٌ طَوِيلَةٌ فَتَطْوِيهَا حَتَّى تَهْجُمَ فِي بَعْضِ الْبَسَاتِينِ عَلَى شَجَرَةِ الرَّازِيَانِجِ لَا تَخْطِئُهَا فَتَحْكَّ عَيْنُهَا بِوَرَقِهَا، وَتَرْجِعُ بَاصِرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَيُرَوَّى أَنَّ التَّمْسَاحَ لَا يَكُونُ لَهُ دُبُرٌ وَإِنَّمَا يُخْرِجُ فَضْلَاتٍ مَا يَأْكُلُهُ / مِنْ فَمِهِ حَيْثُ قَبِضَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ طَائِرًا قُدِّرَ غِذَاؤُهُ مِنْ ذَلِكَ، فَلِذَا رَأَاهُ التَّمْسَاحُ يَفْتَحُ فَمَهُ فَيَدْخُلُهُ الطَّائِرُ فَيَأْكُلُ مَا فِيهِ، وَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مِنْ فَوْقٍ مَنْقَارَهُ وَمِنْ تَحْتِهِ قَرْنَيْنِ لِكُلٍّ يُطَبَّقُ عَلَيْهِ التَّمْسَاحُ فَمَهُ.

[٢٩١و]

هذا وأما فنون هداياته سبحانه وتعالى للإنسان من حيث الجسمية ومن حيث الحيوانية لا سيما من حيث الإنسانية فمما لا يحيط به فلك العبارة والتحرير ولا يعلمه إلا العليم الخبير.

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ أي: أنبت ما يرعاه الدواب غصًا طريًا يرف. ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد ذلك ﴿غُثَاءً أَحْوَى﴾ أي: درينا أسود. وقيل: ﴿أَحْوَى﴾ حال من المرعى، أي: أخرجه أحوى من شدة الخضرة والري، فجعله غثاء بعد ذلك.

﴿سَنُقَرِّشُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ ① إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ② وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى ③ فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى ④ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ⑤ وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ⑥ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ⑦ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَخْيَى ⑧ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ⑨ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ⑩

وقوله تعالى: ﴿سَنُقَرِّشُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ بيان لهدايته تعالى الخاصة برسول الله

١ الدرين والدرانة: يبيس الحشيش، وخطام المرعى إذا قدم. لسان العرب لابن منظور، «درين».



صلى الله عليه وسلم إثر بيان هدايته العامة لكافة مخلوقاته، وهي هدايته عليه السلام لتلقي الوحي وحفظ القرآن الذي هو هدى للعالمين، وتوفيقه عليه السلام لهداية الناس أجمعين.

و"السين" إِمَّا للتأكيد وإِمَّا لأنَّ المراد إقراء ما أوحى إليه حيثُذ وما سيُوحى إليه بعد ذلك، فهو وعد كريم باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالإقراء، أي: سنُقرئك ما نُوحى إليك الآن وفيما بعدُ على لسان جبريل عليه السلام، أو سنجعلك قارئاً بالهام القراءة فلا تنسى أصلاً من قوّة الحفظ والإتقان مع أنك أمتي لا تدري ما الكتاب وما القراءة، ليكون ذلك آيةً أخرى لك مع ما في تضاعيف ما تقرؤه من الآيات البينات من حيث الإعجاز ومن حيث الإخبار بالمغيبات. وقيل: ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ نهْي، و"الألف" لمراعاة الفاصلة، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب، ٦٧/٣٣].<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء مفرغ من أعم المفاعيل، أي: لا تنسى ممّا تقرؤه شيئاً من الأشياء إلّا ما شاء الله أن تنساه أبداً بأن نسخ تلاوته. والالتفات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة والإيذان بدوران المشيئة على عنوان الألوهية المستتبعة لسائر الصفات.

وقيل: المراد به النسيان في الجملة على القلة والتدرة،<sup>٢</sup> كما روي أنّه صلى الله عليه وسلم أسقط آيةً في قراءته / في الصلاة، فحسب أبي أنّها نُسخت فسأله فقال عليه السلام «نسيّتها».<sup>٣</sup> وقيل: نفى النسيان رأساً، فإنّ القلة قد تُستعمل في النفي،<sup>٤</sup> فالمراد بالنسيان حيثُذ النسيان بالكلية؛ إذ هو المنفي رأساً لا ما قد يُنسى ثم يُذكر. ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ تعليل لما قبله، أي: يعلم ما ظهر وما بطن من الأمور التي من جملتها ما أوحى إليك فينسي ما يشاء إن شاءه ويُبقي محفوظاً ما يشاء إبقاءه لما نيّط بكلّ منهما من مصالح دينكم.

<sup>٢</sup> مسند أحمد، ٨٠/٢٤ (١٥٣٦٥) صحيح ابن

خزيمة، ٧٣/٣ (١٦٤٧).

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٥/٤.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٥/٤.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٥/٤.

﴿وَيَسِّرْكَ لِلْيُسْرَى﴾ عطف على ﴿نُقْرِثُكَ﴾<sup>١</sup> كما ينبئ عنه الالتفات إلى الحكاية، وما بينهما اعتراض وارد لما ذكر من التعليل. وتعليق التيسير به عليه السلام مع أن الشائع تعليقه بالأُمور المسخرة للفاعل كما في قوله تعالى: ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ [طه، ٢٠/٢٦] للإيذان بقوة تمكينه عليه السلام من اليسر والتصرف فيها بحيث صار ذلك ملكة راسخة له كأنه عليه السلام جبل عليها، كما في قوله عليه السلام: «اعملوا فكل مُيسر لما خلق له»<sup>٢</sup>.

أي: نوفقك توفيقاً مستمراً للطريقة اليسرى في كل باب من أبواب الدين علماً وتعلماً واهتداءً وهدايةً، فيندرج فيه تيسير طريق تلقي الوحي والإحاطة بما فيه من أحكام الشريعة السمحة والنواميس الإلهية مما يتعلّق بتكميل نفسه عليه السلام وتكميل غيره، كما يفصح عنه «الفاء» في قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ أي: فذكر الناس حسبما يسرناك له بما يوحى إليك واهداهم إلى ما في تضاعيفه من الأحكام الشرعية، كما كنت تفعله، لا بعد ما استتب لك الأمر كما قيل<sup>٣</sup>.

وتقييد التذكير بنفع الذكرى لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طالما كان يُذكرهم ويستفرغ فيه غاية المجهود ويتجاوز في الجد كل حدٍّ معهود حرصاً على إيمانهم، وما كان يزيد ذلك لبعضهم إلا كفرًا وعنادًا فأمر عليه السلام بأن يخص التذكير بمواد النفع في الجملة، بأن يكون من يذكره كلاً أو بعضاً ممن يرجى منه التذكر ولا يتعب نفسه في تذكير من لا يورثه التذكير إلا عتواً ونفورا من المطبوع على قلوبهم، كما في قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ﴾ [ق، ٥٠/٤٥]، وقوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [النجم، ٥٣/٢٩].

وقيل: هو ذم للمذكّرين وإخبار عن حالهم، واستبعاد لتأثير التذكير فيهم، وتسجيل عليهم بالطبع على قلوبهم، كقولك للواعظ: «عِظِ الْمَكَاسِينِ / إِنْ سَمِعُوا مِنْكَ قَصْداً إِلَى أَنَّهُ مِمَّا لَا يَكُونُ» [٢٩٢و]

<sup>٣</sup> في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٢٤/٣.

<sup>٤</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٢٤/٣.

<sup>١</sup> في الآية السادسة من هذه السورة.

<sup>٢</sup> صحيح البخاري، ١٧١/٦ (٤٩٤٩) صحيح

مسلم، ٢٠٤٠/٤ (٢٦٤٧).

والأول أنسب، لقوله تعالى: ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ أي: سيتدكر بتذكيرك من من شأنه أن يخشى الله تعالى حق خشيته أو من يخشى الله تعالى في الجملة، فيزداد ذلك بالتذكير فيتفكر في أمر ما تذكّر به فيقف على حقيقته فيؤمن به.

وقيل: ﴿إِنْ﴾ بمعنى "إذ"، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران، ١٣٩/٣]، أي: إذ كنتم. وقيل: هي بمعنى "ما"، أي: فذكر ما نفعت الذكرى، فإنها لا تخلو عن نفع بكل حال. وقيل: هناك محذوف، فالتقدير: إن نفعت الذكرى وإن لم تنفع، كقوله تعالى: ﴿سَرَبِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ [النحل، ٨١/١٦]. قاله الفراء والنحاس والجرجاني والزهراوي.<sup>١</sup>

﴿وَيَتَجَنَّبُهَا﴾ أي: الذكرى ﴿الْأَشَقَى﴾ من الكفرة لتوغله في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة.<sup>٢</sup> ﴿الَّذِي يَصِلَى النَّارَ الْكُبْرَى﴾ أي: الطبقة السفلى من طبقات النار. وقيل: الكبرى نار جهنم والصغرى نار الدنيا،<sup>٣</sup> لقوله عليه السلام: «ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم».<sup>٤</sup>

﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ حتى يستريح ﴿وَلَا يَحْيَى﴾ حياة تنفعه، و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي في مراتب الشدة لأن التردد بين الموت والحياة أفظع من الصلي. ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ أي: نجا من المكروه وظفر بما يرجوه ﴿مَنْ تَزَكَّى﴾ أي: تطهر من الكفر والمعاصي بتذكره وإيعاظه بالذكرى، أو تكثر من التقوى والخشية من "الركاء" وهو النماء. وقيل: تطهر للصلاة. وقيل: "تزكى" تفعل من "الزكاة".<sup>٥</sup> وكلمة ﴿قَدْ﴾ إما أن عند الإخبار بسوء حال المتجنب عن الذكرى في الآخرة يتوقع السامع الإخبار بحسن حال المتذكر فيها وينتظره.

<sup>١</sup> هذه الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل،

٢٠٨٢/٢٠. والوجه الأخير ذكره النحاس في

إعراب القرآن، ٢٠٦/٥، ولم أجده في معاني القرآن للفراء، والذي في تفسير درج الدرر المنسوب إلى الجرجاني، ٧١/٤، أن ﴿إِنْ﴾ بمعنى "قد".

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٦/٤.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٦/٤.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ٢٨٠/١٢ (٧٣٢٧).

وصحيح مسلم، ٢١٨٤/٤ (٢٨٤٣) وسنن ابن ماجه، ٣٧٠/٥ (٤٣١٨) وسنن الترمذي، ٧٠٩/٤ (٢٥٨٩).

<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٦/٤.

﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ بقلبه ولسانه ﴿فَصَلَّى﴾ أقام الصلوات الخمس، كقوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه، ١٤/٢٠]، أي: كبر تكبيرة الافتتاح فصلّى. وقيل: ﴿تَزَكَّى﴾، أي: تصدّق صدقة الفطر.<sup>١</sup> ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾، أي: كبره يوم العيد فصلّى، أي: صلاته.

﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ﴾

﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ إضراب عن مقدّر ينساق إليه الكلام، كأنه قيل إثر بيان ما يؤدي / إلى الفلاح: لا تفعلون ذلك؛ بل تؤثرون اللذات العاجلة الفانية فتسعون لتحصيلها. والخطاب إمّا للكفرة فالمراد بإيثار الحياة الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والإعراض عن الآخرة بالكليّة، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَأُوا بِهَا﴾ الآية [يونس، ٧/١٠]، أو للكلّ فالمراد بإيثارها ما هو أعمّ ممّا ذكر وما لا يخلو عنه الناس غالباً من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة في السعي وترتيب المبادي. والالتفات على الأول لتشديد التوبيخ وعلى الثاني كذلك في حقّ الكفرة وتشديد العتاب في حقّ المسلمين. وقرئ: "يُؤْثِرُونَ"<sup>٢</sup> بـ"الياء".

وقوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ حال من فاعل ﴿تُؤْثِرُونَ﴾ مؤكّدة للتوبيخ والعتاب، أي: تؤثرونها على الآخرة، والحال أنّ الآخرة خير في نفسها لما أنّ نعيمها مع كونه في غاية ما يكون من اللذة خالص عن شائبة الغائلة أبدّي لا انصرام له. وعدم التعرّض لبيان تكدر نعيم الدنيا بالمنغصات وانقطاعه عمّا قليل لغاية ظهوره.

﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۖ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۖ﴾

﴿إِنَّ هَذَا﴾ إشارة إلى ما ذكر من قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾.<sup>٣</sup> وقيل: إلى ما في السورة جميعاً.<sup>٤</sup> ﴿لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ أي: ثابت فيها معناه.

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو عمرو ويعقوب بخلاف عنه. النشر لابن الجزري، ٤٠٠/٢.

<sup>٣</sup> في الآية الرابعة عشرة من هذه السورة.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٦/٤.

<sup>١</sup> مروي عن أبي سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب في معالم التنزيل للبغوي، ٤٠٢/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٥٦/٤.

«صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى» بدل من «الصُّحُفِ الْأُولَى»، وفي إيهامها ووصفها بالقدم ثم بيانها وتفسيرها من تفخيم شأنها ما لا يخفى. روي أن جميع ما أنزل الله عز وجل من كتاب مائة وأربعة كتب، أنزل على آدم عليه السلام عشر صحف وعلى شيث خمسين صحيفةً وعلى إدريس ثلاثين صحيفةً وعلى إبراهيم عشر صحائف عليهم السلام والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان.<sup>١</sup>

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة الأعلى أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد كل حرف أنزله الله تعالى على إبراهيم وموسى ومحمد عليهم السلام».<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> (١/٨٧) التفسير الوسيط للواحدى، ٤/٤٦٨ (الأعلى، ١/٨٧) الكشف للزمخشري، ٤/٥٥٧. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

<sup>٢</sup> جزء من حديث طويل بلفظ قريب في صحيح ابن حبان، ٢/٧٧ (٣٦١) وشعب الإيمان للبيهقي، ٤/٤٤ (٢١٥٥) ولفظه في الكشف للزمخشري، ٤/٥٥٦. <sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٩/٢٢٨ (الأعلى،



## سورة الغاشية

مَكِّيَّة، وهي ستّ وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝١ وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ ۝٢ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝٣ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً ۝٤ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ عَآئِنَةٍ ۝٥ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ۝٦ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۝٧﴾

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ قيل: ﴿هَلْ﴾ بمعنى "قد"، كما في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ الآية [الإنسان، ١/٧٦]، قال قُطْرُب: أي: قد جاءك يا محمد حديث الغاشية.<sup>١</sup> وليس بذاك؛ بل هو استفهام أريد به التعجب مما في حيزه والتشويق إلى استماعه والإشعار / بأنه من الأحاديث البديعة التي حقها أن يتناقلها الرواة ويتنافس في تلقّيها الوعاة من كل حاضر وباد.

والغاشية: الداهية الشديدة التي تغشى الناس بشدائدها وتكتنفهم بأهوالها وهي القيامة من قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾... إلخ [العنكبوت، ٥٥/٢٩]. وقيل: هي النار من قوله تعالى: ﴿وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ [إبراهيم، ٥٠/١٤]، وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف، ٤١/٧].<sup>٢</sup> والأول هو الحق فإن ما سيروى من حديثها ليس مختصًا بالنار وأهلها؛ بل ناطق بأحوال أهل الجنة أيضًا.

وقوله تعالى: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿مَبْنُوءَةٌ﴾<sup>٣</sup> استئناف وقع جوابًا عن سؤال نشأ من الاستفهام التشويقي، كأنه قيل: من جهته عليه السلام: ما أتاني حديثها، ما هو؟ فقيل: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ﴾، أي: يوم إذ غشيت ذليلة.

<sup>٣</sup> في الآية السادسة عشرة من هذه السورة.

<sup>١</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٨٩/٢٠.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٥٨/٤.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لم يكن أتاه عليه السلام حديثها فأخبره عليه السلام عنها فقال: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ... إلخ،<sup>١</sup> فـ﴿وَجُوهٌ﴾ مبتدأ، ولا بأس بتكثيرها؛ لأنها في موضع التنويع، و﴿خَشِيعَةً﴾ خبره.

وقوله تعالى: ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ خبران آخران لـ﴿وَجُوهٌ﴾ إذ المراد بها أصحابها، أي: تعمل أعمالاً شاقةً تتعب فيها وهي جزر السلاسل والأغلال والخوض في النار خوض الإبل في الوحل والصعود والهبوط في تلال النار ووهادها. وقيل: عملت في الدنيا أعمالاً سوءاً والتذت بها فهي يومئذ في نصب منها. وقيل: عملت ونصبت في أعمال لا تجدي عليها في الآخرة.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿تَصَلَّى﴾ أي: تدخل ﴿نَارًا حَامِيَةً﴾ أي: متناهية في الحر، خبر آخر لـ﴿وَجُوهٌ﴾. وقيل: هو الخبر وما قبله صفات لـ﴿وَجُوهٌ﴾.<sup>٣</sup> وقد مرّ غير مرّة أنّ الصفة حقّها أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند السامع قبل جعلها صفةً له، ولا ريب في أنّ ضلّي النار وما قبله من الخشوع والعمل والنصب أمور متساوية في الانتساب إلى الوجوه معرفةً وجهالةً، فجعل بعضها عنواناً للموضوع قيداً مفروغاً عنه غير مقصود الإفادة وبعضها مناطاً للإفادة تحكّم بحت. ويجوز أن يكون هذا وما بعده / من الجملتين استثنافاً مبيناً لتفاصيل أحوالها. [٢٩٣ظ]

﴿تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آفِيَةٍ﴾ أي: متناهية في الحر، كما في قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَ حَمِيمٍ آِنٍ﴾ [الرحمن، ٥٥/٤٤].

﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ بيان لطعامهم إثر بيان شرابهم. والضريع: بيس الشبرق، وهو شوك ترعاه الإبل ما دام رطباً وإذا بيس تحامته، وهو سمّ قاتل.<sup>٤</sup> وقيل: هي شجرة نارية تشبه الضريع.<sup>٥</sup> وقال ابن كيسان: هو طعام يضرعون عنده ويذّلون ويتضرعون إلى الله تعالى طلباً للخلاص منه، فسّمى بذلك.<sup>٦</sup> وهذا طعام لبعض أهل النار، والزقوم والغسلين الآخرين.

<sup>١</sup> لم أجد في مظانّه. وهو في اللباب لابن عادل،  
<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٩٠/٢٠.  
<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٢٩١/٢٠.  
<sup>٤</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٥٨/٤.  
<sup>٥</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٢٦/٣-٥٢٧.  
<sup>٦</sup> نقله عنه ابن عادل في اللباب، ٢٩٦/٢٠.



﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ أي: ليس من شأنه الإسمان والإشباع كما هو شأن طعام الدنيا، وإنما هو شيء يضطرون إلى أكله من غير أن يكون له دفع لضرورتهم، لكن لا على أن لهم استعدادًا للشبع والسمن إلا أنه لا يفيدهم شيئًا منهما؛ بل على أنه لا استعداد من جهتهم ولا إفادة من جهة طعامهم.

وتحقيق ذلك أن جوعهم وعطشهم ليسا من قبيل ما هو المعهود منهما في هذه النشأة من حالة عارضة للإنسان عند استدعاء الطبيعة لبدل ما يتحلل من البدن مُشَوِّقَةً له إلى المطعوم والمشروب، بحيث يلتذ بهما عند الأكل والشرب ويستغني بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المعدة ويستفيد منهما قوةً وسمناً عند انهضامهما؛ بل جوعهم عبارة عن اضطرابهم عند اضطراب النار في أحشائهم إلى إدخال شيء كثيف يملؤها ويخرج ما فيها من اللهب، وأما أن يكون لهم شوق إلى مطعوم ما أو التذاذب به عند الأكل واستغناء به عن الغير أو استفادة قوةً فهيئات.

وكذا عطشهم عبارة عن اضطرابهم عند أكل الضريع والتهابه في بطونهم إلى شيء مائع بارد يطفئه من غير أن يكون لهم التذاذب بشربه أو استفادة قوةً به في الجملة، وهو المعني بما روي أنه تعالى يسلط عليهم الجوع بحيث يضطرهم إلى أكل الضريع، فإذا أكلوه يسلط عليهم العطش فيضطرهم إلى شرب الحميم فيشوي / وجوههم ويقطع أمعاءهم.

[٢٩٤و]

وتنكير الجوع للتحقير، أي: لا يغني من جوع ما. وتأخير نفي الإغناء منه لمراعاة الفواصل والتوسل به إلى التصريح بنفي كلا الأمرين؛ إذ لو قُدم لما احتيج إلى ذكر نفي الإسمان ضرورة استلزام نفي الإغناء عن الجوع إياه بخلاف العكس، ولذلك كُثر ﴿لَا﴾ لتأكيد النفي.

﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ۚ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ۖ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۖ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ۖ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۖ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۖ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ۖ وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ۖ وَزَرَّائِفٌ مَبْنُوتَةٌ ۖ﴾

وقوله تعالى: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ شروع في رواية حديث أهل الجنة. وتقديم حكاية حال أهل النار لأنه أدخل في تهويل الغاشية وتفخيم حديثها،

ولأن حكاية حُسن حال أهل الجنة بعد حكاية سوء حال أهل النار ممّا يزيد المحكي حسناً وبهجةً. والكلام في إعراب الجملة كالذي مرّ في نظيرتها، وإنّما لم تُعطَف عليها إيداناً بكمال تباين مضمونيهما. ومعنى ناعمة ذات بهجة وحُسن، كقوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [المطففين، ٢٤/٨٣]، أو متنعمة.

﴿لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ﴾ أي: لعملها الذي عملته في الدنيا حيث شاهدت ثمرته.

﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ مرتفعة المحلّ أو عليّة المقدار.

﴿لَا تَسْمَعُ﴾ أي: أنت أو الوجوه ﴿فِيهَا لَغِيَّةٌ﴾ لغوا، أو كلمة ذات لغو، أو نفساً تلغو، فإنّ كلام أهل الجنة كلّ أذكّار وحكم. وقرئ: "لَا يُسْمَعُ" على البناء للمفعول بـ"الياء"¹ و"التاء"² ورفع "لَاغِيَّةً".

﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ أي: عيون كثيرة³ تجري مياهها، كقوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير، ١٤/٨١].

﴿فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ رفيعة السّمك أو المقدار ﴿وَأَكْوَابٌ﴾ جمع كوب: وهو إناء لا غرورة له ﴿مَوْضُوعَةٌ﴾ أي: بين أيديهم، ﴿وَنَمَارِقُ﴾ وسائد، جمع "نمرقة" بالفتح والضم، ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ بعضها إلى بعض ﴿وَزَرَائِبٌ﴾ أي: بُسُط فاخرة جمع زربية ﴿مَبْنُوتَةٌ﴾ أي: مبسوطة.

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ ٧ ﴿وَالِى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ ٨ ﴿وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ ٩ ﴿وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ ١٠ ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ ١١ ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ ١٢ ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾ ١٣ ﴿فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ ١٤ ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ ١٥ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ ١٦

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ استئناف مسوق لتقرير ما فُصِّل من حديث الغاشية وما هو مبني عليه من البعث الذي هم فيه مختلفون بالاستشهاد عليه

١ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وزويس. النشر لابن

٢ قرأ بها نافع. النشر لابن الجزري، ٤٠٠/٢.

٣ في هامش م: فيه إشارة إلى التنوين للتكثير.

الجزري، ٤٠٠/٢.

«منه».

بما لا يستطيعون إنكاره. و"الهمزة" للإنكار والتوبيخ، و"الفاء" للعطف على مقدر يقتضيه المقام، / وكلمة ﴿كَيْفَ﴾ منصوبة بما بعدها، كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة، ٢/٢٨] معلقة لفعل النظر.

والجملة في حيز الجر على أنها بدل اشتمال من ﴿الْإِبِلِ﴾، أي: أينكرون ما ذكر من البعث وأحكامه، ويستبعدون وقوعه من قدرة الله عز وجل؟ فلا ينظرون إلى الإبل التي هي نُصب أعينهم يستعملونها كل حين، إلى أنها كيف خلقت خلقاً بديعاً معدولاً به عن سنن خلقة سائر أنواع الحيوانات؛ في عظم جثتها وشدة قوتها وعجيب هيئتها اللاتقة بتأتي ما يصدر عنها من الأفاعيل الشاقة كالنوء بالأوقار الثقيلة وجرّ الأثقال الفادحة إلى الأقطار النازحة، وفي صبرها على الجوع والعطش حتى إنّ أظماءها لتبلغ العشر فصاعداً واكتفائها باليسير ورعيها لكل ما تيسر من شوك وشجر وغير ذلك ممّا لا يكاد يرعاه سائر البهائم، وفي انقيادها مع ذلك للإنسان في الحركة والسكون والبروك والنهوض حيث يستعملها في ذلك كيفما شاء ويقتادها بقطارها كل صغير وكبير.

﴿وَإِلَى السَّمَاءِ﴾ التي يشاهدونها كل لحظة بالليل والنهار ﴿كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ رفعاً سحق المدى بلا عماد ولا مساك بحيث لا يناله الفهم والإدراك.

﴿وَإِلَى الْجِبَالِ﴾ التي ينزلون في أقطارها ويتفنون بمياهها وأشجارها ﴿كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ نصباً رصيناً فهي راسخة لا تميل ولا تميد.

﴿وَإِلَى الْأَرْضِ﴾ التي يضربون فيها ويتقلبون عليها ﴿كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ سطحاً بتوطئة وتمهيد وتسوية وتوطيد حسبما يقتضيه صلاح أمور ما عليها من الخلائق. وقُرئ: "سُطِحَتْ" مشدداً، وقُرئت الأفعال الأربعة على بناء الفاعل للمتكلم، وحذف الراجع المنصوب.<sup>٢</sup> والمعنى أفلا ينظرون نظر التدبر والاعتبار إلى كيفية خلق هذه المخلوقات الشاهدة بحقيّة البعث والنشور ليرجعوا عمّا هم عليه من الإنكار والنفور ويسمعوا إنذارك ويستعدّوا للقائه بالإيمان والطاعة.

<sup>١</sup> وفي هامش م: بدل من قوله: "إلى الإبل". «منه».

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن هارون الرشيد والحسن وسعيد بن جبير. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن هارون الرشيد والحسن وسعيد بن جبير. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٣.

[٢٩٥و]

و"الفاء" في قوله تعالى: / ﴿فَذَكِّرْ﴾ لترتيب الأمر بالتذكير على ما ينبى عنه الإنكار السابق من عدم النظر، أي: فاقصر على التذكير ولا تُلَحَّ عليهم ولا يُهمَنك أنهم لا ينظرون ولا يتذكرون.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ تعليل للأمر.

وقوله تعالى: ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ تقرير له وتحقيق لمعنى الإنذار، أي: لست بمتسلط عليهم تُجبرهم على ما تُريد، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق، ٥٠/٤٥]. وقُرى بـ"السين" على الأصل،<sup>١</sup> وبالإشمام،<sup>٢</sup> وقُرى بفتح "الطاء".<sup>٣</sup> قيل: هي لغة بني تميم، فإن "سيطر" عندهم متعد، ومنه قولهم: "تسيطر".<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾ استثناء منقطع، أي: لكن من تولى منهم فإن لله تعالى الولاية والقهر.

﴿فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ الذي هو عذاب جهنم. وقيل: استثناء متصل من قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: فذكر إلا من انقطع طمعك من إيمانه وتولى فاستحق العذاب الأكبر، وما بينهما اعتراض.<sup>٥</sup> ويعضد الأول أنه قُرى: "ألا"<sup>٦</sup> على التنبيه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ تعليل لتعذيبه تعالى بالعذاب الأكبر، أي: إن إلينا رجوعهم بالموت والبعث لا إلى أحد سوانا لا استقلالاً ولا اشتراكاً. وجُمع الضمير فيه وفيما بعده باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾، كما أن إفراده فيما سبق باعتبار لفظها. وقُرى: "إِيَابَهُمْ"<sup>٧</sup> على أنه "فِعَال" مصدر "فَعَلَّ" من الإياب، أو "فَعَال" من "أَوْب" كـ"فَسَارٍ" من "فَسَرَ"، ثم قيل: "إِيَوَابًا" كـ"دِيَوَان" في "دِيَوَان"، ثم قلبت الواو ياءً فأدغمت الياء الأولى في الثانية.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٦٠/٤.

<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٦٠/٤.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وزيد بن أسلم وقتادة وزيد بن علي. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥١١.

<sup>٧</sup> قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٤٠٠/٢.

<sup>١</sup> قرأ بها هشام، وقرأ قبل وابن ذكوان وحفص

بالسين والصاد. النشر لابن الجزري، ٣٧٨/٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها خلف عن حمزة، وقرأ خلاد بالإشمام

وبالصاد الخالصة. النشر لابن الجزري، ٣٧٨/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن قطيب واليماني.

شواذ القراءات للكرماني، ص ٥١١.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ في المَحْشَر لا على غيرنا، و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي في الرتبة لا في الزمان، فإنَّ الترتبَ الزماني بين إِيَابِهِمْ وحسابهم لا بين كون إِيَابِهِمْ إليه تعالى وحسابهم عليه تعالى، فإنَّهما أمران مستمرّان.

وفي تصدير الجملتين ب﴿إِنَّ﴾ وتقديم خبرها وعطف الثانية على الأولى بكلمة ﴿ثُمَّ﴾ المفيدة لبعد منزلة الحساب في الشدة من الإنباء عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى.

عن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم: «مَنْ قرأ سورة الغاشية يُحَاسِبْهُ الله تعالى حسابًا يسيرًا»<sup>١</sup>.

٥٦٠/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٦٢/٢٩ (الغاشية، ١/٨٨) التفسير الوسيط للواحدي، ٤٧٣/٤ (الغاشية، ١/٨٨) الكشف للزمخشري،



## / سورة الفجر

مَكِّيَّة، وهي تسع وعشرون أو ثلاثون<sup>١</sup> آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْفَجْرِ ١ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ٢ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ٣ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُ ٤ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرِ ٥ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ٦ إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ٧ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ٨ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ٩ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ١٠ الَّذِينَ طَعَفُوا فِي الْبِلَادِ ١١ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ١٢ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ١٣ إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَادِ ١٤﴾  
﴿وَالْفَجْرِ﴾ أقسم سبحانه بالفجر كما أقسم بالصبح حيث قال: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير، ١٨/٨١]. وقيل: المراد به صلاته<sup>٢</sup>.

﴿وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ هنّ عشر ذي الحجة، ولذلك فُسِّرَ ﴿الْفَجْرِ﴾ بفجر عرفة أو النحر، أو العشر الأواخر من رمضان. وتكثيرها للتفخيم. وقرئ: "وَلَيَالٍ عَشْرٍ"<sup>٣</sup> بالإضافة على أنّ المراد بـ"العشر" الأيام.

﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ أي: الأشياء كلّها شفّعها ووترها، أو شفّع هذه الليالي ووترها، وقد روي أنّ النبي صلى الله عليه وسلم فسّرهما بيوم النحر ويوم عرفة<sup>٤</sup>، ولقد كثرت فيهما الأقوال<sup>٥</sup>، والله تعالى أعلم بحقيقة الحال. وقرئ بكسر "الواو" وهما لغتان كـ"الحَبْر" و"الحَبْر". وقيل: <sup>٦</sup>﴿الْوَتْرِ﴾ بالفتح في العدد

<sup>١</sup> س - أو ثلاثون.

<sup>٥</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٦١/٤.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٦١/٤.

<sup>٦</sup> وفي هامش م: هذا على ما حكى يونس لغة أهل

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. أنوار التنزيل

العالية. وفي الصحاح أنّها لغة أهل الجِجَز وأما

للبياضوي، ٥٢٩/٣.

تميم فبالكسر فيهما. «منه». | انظر: الصحاح

للجوهرية، «وتر».

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في شعب الإيمان للبيهقي، ٣٠٤/٥

١(٣٤٦٨) والكشاف للزمخشري، ٥٦١/٤.

وبالكسر في الدُّخْل. <sup>١</sup> وُقِرئ: "وَالْوَتْرِ" <sup>٢</sup> بفتح "الواو" وكسر "التاء".

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنسِي﴾ أي: يمضي كقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَذْبَرَ﴾ [المدر، ٣٣/٧٤] ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ [التكوير، ١٧/٨١]. والتقييد لما فيه من وضوح الدلالة على كمال القدرة وفور النعمة، أو يُسرى فيه من قولهم: "صلى المقام"، أي: ضلّي فيه، وحذف "الياء" اكتفاءً بالكسر. وقُرئ بإثباتها على الإطلاق <sup>٣</sup> وبحذفها في الوقف خاصة، <sup>٤</sup> وقُرئ: "يَنسِر" بالتنوين كما قُرئ: "وَالْفَجْرِ"، "وَالْوَتْرِ"، <sup>٥</sup> وهو التنوين الذي يقع بدلاً من حرف الإطلاق.

﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ﴾... إلخ، تحقيق وتقرير لفخامة شأن المقسم بها وكونها أموراً جليلة حقيقة بالإعظام والإجلال عند أرباب العقول وتنبية على أن الإقسام بها أمر معتدّ به خليق بأن يؤكّد به الأخبار، على طريقة قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتَوْعَّلُمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة، ٧٦/٥٦]. وذلك إشارة إمّا إلى الأمور المقسم بها والتذكير بتأويل ما ذكر كما مرّ تحقيقه، أو إلى الإقسام بها. وأيّاً ما كان فما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو رتبة المشار إليه وبعد منزلته في الشرف والفضل، أي: هل فيما ذكر من الأشياء قَسَم، أي: مُقَسَم به.

﴿لِذِي حِجْرٍ﴾ يراه حقيقة بأن يُقَسَم به إجلالاً وتعظيماً. والمراد تحقيق أن الكل كذلك، / وإنما أُوثرت هذه الطريقة هضمًا للحق وإيدانًا بظهور الأمر. أو هل في إقسامي بتلك الأشياء إقسامٌ لذي حِجْر مقبولٌ عنده يعتدّ به ويفعل مثله ويؤكّد به المقسم عليه؟ والحِجْر: العقل؛ لأنّه يحجّر صاحبه، أي: يمنعه من التهافت فيما لا ينبغي، كما سُمّي عَقْلاً ونُهْيَةً؛ لأنّه يعقل وينهى، وحصة أيضاً [٢٩٦و]

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير ويعقوب. النشر لابن الجزري، ١٨٣/٢.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن عامر والكسائي وحزمة وعاصم وخلف. النشر لابن الجزري، ١٨٣/٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي الديار الأعرابي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٣.

<sup>١</sup> وفي هامش م: قال الأصمعي: الدحل: هوة تكون في الأرض وفي أسافل الأودية، فيها ضيق ثم تتسع. صحاح. | انظر: الصحاح للجوهري، «دحل».

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن هارون ويونس وعدي، وابن موسى وختن ليث كلاهما عن أبي عمرو. المغني في القراءات للثناواري، ص ١٩١٧.



من الإحصاء وهو الضبط. قال الفراء: «يقال: "إنه لذو جبر" إذا كان قاهرًا لنفسه ضابطًا لها»<sup>١</sup>.

والمُقَسَّم عليه محذوف وهو "لِيُعَذِّبُنَّ"، كما ينبى عنه قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾... إلخ، فإنه استشهد بعلمه عليه السلام بما يدل عليه من تعذيب عاد وأضرابهم المشاركين لقومه عليه السلام في الطغيان والفساد على طريقة قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ بِرَبِّهِمْ فِي رَبِّهِ﴾ الآية [البقرة، ٢/٢٥٨]، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ [الشعراء، ٢٦/٢٢٥]، كأنه قيل: ألم تعلم علمًا يقينًا كيف عذب ربك عادًا ونظائرهم، فيعذب هؤلاء أيضًا لاشتراكهم فيما يوجب من الكفر والمعاصي.

والمراد بعاد أولاد عاد بن غوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام قوم هود عليه السلام، سُمُّوا باسم أبيهم كما سمي بنو هاشم هاشمًا. وقد قيل: لأوائلهم: عاد الأولى ولأواخرهم: عاد الأخيرة<sup>٢</sup>. قال عماد الدين بن كثير: كل ما ورد في القرآن خبر عاد الأولى إلا ما في سورة الأحقاف<sup>٣</sup>.

وقوله تعالى: ﴿إِرَمَ﴾ عطف بيان لـ ﴿عَادٍ﴾ للإيذان بأنهم عاد الأولى بتقدير مضاف، أي: سبط إرم، أو أهل إرم على ما قيل: من أن ﴿إِرَمَ﴾ اسم بلدتهم أو أرضهم التي كانوا فيها ويؤيده القراءة بالإضافة، وأيًا ما كان فامتناع صرفها للتعريف والتأنيث. وقرئ: "إِرَمَ" بإسكان "الراء" تخفيفًا<sup>٤</sup>، كما قرئ: "بُورِقُكُمْ"<sup>٥</sup>. ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ صفة لـ ﴿إِرَمَ﴾، أي: ذات القدود الطوال على تشبيه قاماتهم بالأعمدة، ومنه قولهم: "رجل عُمْدٌ وعُمْدَانٌ" إذا كان طويلًا، أو ذات الخيام والأعمدة حيث كانوا بدوين أهل عُمْد، أو ذات البناء الرفيع، أو ذات الأساطين، على أن ﴿إِرَمَ﴾ اسم بلدتهم. وقرئ: "إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ"<sup>٦</sup> بإضافة ﴿إِرَمَ﴾ إلى ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾.

١ معاني القرآن للفراء، ٣/٢٦٠، ونقله عنه

الزمخشري في الكشاف، ٤/٥٦٢.

٢ القول في الكشاف للزمخشري، ٤/٥٦٢.

٣ انظر: البداية والنهاية لابن كثير، ١/٣٠٣.

٤ قراءة شاذة، مروية عن الضحاك. المعني في

القراءات للثناواري، ص ١٩١٨.

٥ قرأ بها أبو عمرو وحمة وخلف وأبو بكر

وزوج. النشر لابن الجزري، ٢/٣١٠.

٦ قراءة شاذة، مروية عن عبد الله بن الزبير. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٧٣.

[٢٩٦ظ]

والإِزْم: العَلَم، أي: بعادِ أهل أعلام ذات العماد، / على أنها اسم بلدتهم. وقرئ: "أَزْم ذات العِمَاد"،<sup>١</sup> أي: جعلها الله تعالى رَمِيماً، بدلٌ من ﴿فَعَلَ رَبُّكَ﴾. وقيل: هي جملة دعائية اعترضت بين الموصوف والصفة.<sup>٢</sup>

ورُوي أنه كان لعادِ ابنان شديد وشَدَاد فملكا وقهرا، ثم مات شديد وخَلَص الأمر لشَدَاد، فَمَلَكَ الدنيا، ودانَتْ له ملوكها، فسمع بذكر الجنة فقال: "أبني مثلها"، فبنى إِزْم في بعض صحاري عَدَن في ثلاثمائة سنة، وهي مدينة عظيمة، قصورها من الذهب والفضة، وأساطينها من الزَّبَرجد والياقوت، وفيها أصناف الأشجار والأنهار المطردة. ولَمَّا تَمَّ بناؤها سار إليها بأهل مملكته، فلَمَّا كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله تعالى عليهم صيحةً من السماء فهلكوا.

وعن عبد الله بن قِلَابَةَ أنه خرج في طلب إبل له فوقَ عليها فحمل ما قدر عليه ممّا ثَمَّة وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقَصَّ عليه فبعث إلى كعب فسأله فقال: هي إِزْم ذات العِمَاد، وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحمرُ أشقرُ قصيرٌ، على حاجبه خالٌ وعلى عقبه خالٌ، يخرج في طَلَبِ إبل له، ثم التفت إلى ابن قِلَابَةَ فقال: هذا والله ذلك الرجل.<sup>٣</sup>

﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ صفة أخرى له (إِزْم) أي: لم يُخْلَقْ مِثْلُهُمْ فِي عِظَمِ الْأَجْرَامِ والقُوَّة، حيث كان طُول الرجل منهم أربعمائة ذراع، وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها ويلقيها على الحيّ فيهلكهم، أو لم يُخْلَقْ مِثْلُ مدينة شَدَاد في جميع بلاد الدنيا. وقرئ: "لَمْ يَخْلُقْ" على إسناده إلى الله تعالى.

﴿وَتَمُودٌ﴾ عطفٌ على ﴿عَادٍ﴾ وهي قبيلة مشهورة سُمِّيت باسم جدّهم ثمودَ أخِي جَدِيس، وهما ابنا عامر بن إِزْم بن سام بن نوح عليه السلام وكانوا عرباً

<sup>٢</sup> الخبر كُله بزيادة تفصيل في الكشف والبيان للثعلبي، ٣٢٧/٢٩-٣٣١، وهو بلفظ جَدِّ قريب في الكشف للزمخشري، ٥٦٢/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزُّبَيْر وعكرمة واليماني. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥١٢.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الضحّاك وشهر بن حوشب وعبيد بن عُمر وابن عباس. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١١٧٣ شواذ القراءات للكرماني، ص ٥١٢ المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٩١٩.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣١٦/٢٠.

مِنَ الْعَارِبَةِ يَسْكُنُونَ الْحِجْرَ بَيْنَ الْحِجَازِ وَتَبُوكَ، وَكَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ كَعَادِ.  
 ﴿الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾ أي: قطعوا صخر الجبال / فَاتَّخَذُوا فِيهَا بِيُوتًا نَحْتُهَا [الشعراء، ١٤٩/٢٦]. قيل:  
 مِنْ الصَّخْرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾. قِيلَ:  
 هُمْ أَوَّلُ مَنْ نَحَتَ الْجِبَالَ وَالصَّخُورَ وَالرُّخَامَ، وَقَدْ بَنَوْا أَلْفًا وَسَبْعِمِائَةَ مَدِينَةٍ  
 كُلَّهَا مِنَ الْحِجَارَةِ.<sup>١</sup>

﴿وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ﴾ وَصَفَ بِذَلِكَ لَكثْرَةَ جُنُودِهِ وَخِيَامِهِمُ الَّتِي يَضْرِبُونَهَا  
 فِي مَنَازِلِهِمْ، أَوْ لَتَعْذِيْبِهِ بِالْأَوْتَادِ.

﴿الَّذِينَ ظَفَعُوا فِي الْأَبْدَانِ﴾ إِمَّا مَجْرُورٌ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لِلْمَذْكُورِينَ أَوْ مَنْصُوبٌ أَوْ  
 مَرْفُوعٌ عَلَى الذَّمِّ، أَي: طَغَى كُلُّ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فِي بِلَادِهِمْ، وَكَذَا الْكَلَامُ فِي قَوْلِهِ  
 تَعَالَى: ﴿فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ أَي: بِالْكَفْرِ وَسَائِرِ الْمَعَاصِي.

﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمُ﴾ أَي: أَنْزَلَ إِنْزَالًا شَدِيدًا عَلَى كُلِّ طَائِفَةٍ مِنْ أَوْلِيكَ الطَّوَائِفِ  
 عَقِيبَ مَا فَعَلْتَ مَا فَعَلْتَ مِنَ الطَّغْيَانِ وَالْفَسَادِ. ﴿رَبُّكَ سَوَّطُ عَذَابٍ﴾ أَي: عَذَابُ  
 شَدِيدٍ لَا يُدْرِكُ غَايَتَهُ، وَهُوَ عِبَارَةٌ عَمَّا حَلَّ بِكُلِّ مَنْهُمْ مِنْ فَنُونِ الْعَذَابِ الَّتِي  
 شُرِّحَتْ فِي سَائِرِ السُّورِ الْكَرِيمَةِ. وَتَسْمِيَّتُهُ سَوَّطًا لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ  
 إِلَى مَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ بِمَنْزِلَةِ السُّوْطِ عِنْدَ السَّيْفِ.

والتعبير عن إنزاله بـ"الصب" للإيذان بكثرتِه واستمراره وتتابعه، فإنه عبارة  
 عن إراقة شيء مائع أو جارٍ مجراه في السيلان كالرمل والحبوب وإفراغه بشدة  
 وكثرة واستمرار. ونسبته إلى "السوط" مع أنه ليس من ذلك القليل باعتبار  
 تشبيهه في نزوله المتتابع المتدارك على المضروب بقطرات الشيء المصبوب.  
 وقيل: السوط: خلطُ الشيء ببعضه ببعض، فالمعنى ما خلط لهم من أنواع  
 العذاب.<sup>٢</sup> وقد فُسر بالنصيب وبالشدّة أيضًا؛ لأنَّ السوط يُطْلَقُ عَلَى كُلِّ مِنْهُمَا  
 لُغَةً،<sup>٣</sup> فَلَا حَاجَةَ حِينَئِذٍ فِي تَشْبِيهِهِ بِالْمَصْبُوبِ إِلَى اعْتِبَارِ تَكَرُّرِ تَعْلُقِهِ بِالْمُعَذَّبِ، كَمَا  
 فِي الْمَعْنَى الْأَوَّلِ، فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي مِمَّا يَقْبَلُ الْإِسْتِمْرَارَ فِي نَفْسِهِ.

<sup>٢</sup> الوجهان في اللباب لابن عادل، ٣٢٢/٢٠.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٦٣/٤.

<sup>٣</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٣١/٣.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ تعليل لما قبله وإيدان بأن كفار قومه صلى الله عليه وسلم سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب، كما ينبئ عنه التعرّض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام. وقيل: <sup>١</sup> هو جواب القسم وما بينهما اعتراض. / والمرصاد: المكان يترقب فيه الرّصد، <sup>٢</sup> [٢٩٧ظ] "مفعال" من "رَصَدَه" كـ "المِيقَات" من "وَقْتَه". وهذا تمثيل لإرصاده تعالى بالعصاة وأنهم لا يفوتونه.

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ۝ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۝ وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۝ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ۝ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾... إلخ، متصل بما قبله، كأنه قيل: إنه تعالى بصدد مراقبة أحوال عباده ومجازاتهم بأعمالهم خيراً وشرّاً، فأما الإنسان فلا يهتم ذلك، وإنما مطمح أنظاره ومرصد أفكاره الدنيا ولذائذها. ﴿إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ﴾ أي: عامله معاملة من يبتليه بالغنى واليسار.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ﴾ تفسيرية، فإن الإكرام والتنعيم عين الابتلاء. ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ أي: فضّلني بما أعطاني من الجاه والمال حسبما كنت أستحقّه، ولا يخطر بباله أنّه فضل تفضّل به عليه ليلوّه أيشكر أم يكفر، وهو خبر للمبتدأ الذي هو ﴿الْإِنْسَانُ﴾، و"الفاء" لما في ﴿أَمَّا﴾ من معنى الشرط، والظرف المتوسّط على نيّة التأخير، كأنه قيل: فأما الإنسان فيقول ربّي أكرم من وقت ابتلائه بالإنعام. وإنما تقديمه للإيدان من أول الأمر بأن الإكرام والتنعيم بطريق الابتلاء ليتّضح اختلال قوله المحكي.

﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ﴾ أي: وأما هو إذا ما ابتلاه ربّه ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ حسبما يقتضيه مشيئته المبنية على الحكّم البالغة، ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ﴾ ولا يخطر بباله

<sup>١</sup> في هامش م: كواشي. «منه». | الوجه في تفسير <sup>٢</sup> في هامش م: جمع "راصد". «منه».

أَنَّ ذَلِكَ لِيَلْوَهُ أَيْصَبِرُ أَمْ يَجْزَعُ مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْإِهَانَةِ فِي شَيْءٍ؛ بَلِ التَّقْتِيرُ قَدْ يُوْدِّي إِلَى كِرَامَةِ الدَّارِينَ، وَالتَّوْبِيعَةُ قَدْ تُقْضِي إِلَى خُسْرَانِهِمَا.

وَقُرئ: "فَقَدَّرَ"<sup>١</sup> بالتشديد، وَقُرئ: "أَكْرَمَنِي" و"أَهَانَنِي" بِإِثْبَاتِ "الْيَاءِ"<sup>٢</sup>، و"أَكْرَمَنَ" و"أَهَانَنَ"<sup>٣</sup> بِسُكُونِ "النُّونِ" فِي الْوَقْفِ.

﴿كَلَّا﴾ رَدَعُ لِلْإِنْسَانِ عَنْ مَقَالَتِهِ الْمَحْكِيَّةِ وَتَكْذِيبِ لِه فِيهَا فِي كُلِّمَا الْحَالَتَيْنِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: الْمَعْنَى لَمْ أَتَّبَلِّهِ بِالْغِنَى لِكِرَامَتِهِ عَلَيَّ، وَلَمْ أَتَّبَلِّهِ بِالْفَقْرِ لِهَوَانِهِ عَلَيَّ؛ بَلِ ذَلِكَ لِمَحْضِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ.<sup>٤</sup> وَحَمَلُ الرَّدَعِ وَالتَّكْذِيبِ إِلَى قَوْلِهِ الْأَخِيرِ<sup>٥</sup> بَعِيدٌ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ انْتِقَالٌ مِنْ بَيَانِ سُوءِ أَقْوَالِهِ إِلَى بَيَانِ سُوءِ أَعْمَالِهِ، وَالِاتِّفَاتُ إِلَى الْخُطَابِ لِلإِذْنِ بِاقْتِضَاءِ مَلَا حِظَةَ جَنَائِيَّتِهِ السَّابِقَةِ لِمَشَافَهَتِهِ بِالتَّوْبِيعِ تَشْدِيدًا لِلتَّقْرِيعِ وَتَأْكِيدًا لِلتَّشْنِيعِ. / وَالْجَمْعُ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الْإِنْسَانِ؛ إِذِ الْمُرَادُ هُوَ الْجِنْسُ، أَيُّ: بَلِ لَكُمْ أَحْوَالُ أَشَدَّ شَرًّا مِمَّا ذَكَرَ وَأَدْلَ عَلَى تَهَالُكِكُمْ عَلَى الْمَالِ حَيْثُ يُكْرِمُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى بِكَثْرَةِ الْمَالِ، فَلَا تُؤَدُّونَ مَا يُلْزِمُكُمْ فِيهِ مِنْ إِكْرَامِ الْيَتِيمِ بِالْمَبْرَةِ بِهِ. وَقُرئ: "لَا يُكْرِمُونَ"<sup>٦</sup>.

﴿وَلَا تَحْضُونَ﴾ بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ مِنْ "تَحَاضُّونَ"، أَيُّ: لَا يَحْضُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ﴿عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾ أَيُّ: عَلَى إِطْعَامِهِ. وَقُرئ: "تَحَاضُّونَ"<sup>٧</sup> مِنْ الْمُحَاضَّةِ، وَقُرئ: "يَحْضُونَ" بِ"الْيَاءِ"<sup>٨</sup> وَ"التَّاءِ"<sup>٩</sup>.

<sup>٥</sup> مَا وَقَفْتُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ فِيمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ الْمِظَانِ.

<sup>٦</sup> قَرَأَ بِهَا أَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ سَوَى الزُّبَيْرِيِّ عَنْ

رَوْحِ. النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٤٠٠/٢.

<sup>٧</sup> قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنْ عِيْسَى الشَّيْرَزِيِّ وَخَلْفِ

عَنْ الْكِسَائِيِّ وَأَبِي بَشْرٍ عَنْ عَامِرٍ. شَوَاحِدُ الْقِرَاءَاتِ

لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ٥١٣، الْمَغْنِي فِي الْقِرَاءَاتِ

لِلنُّوْزَاوَاذِيِّ، ص ١٩٢٠.

<sup>٨</sup> قَرَأَ بِهَا أَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ سَوَى الزُّبَيْرِيِّ عَنْ

رَوْحِ. النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٤٠٠/٢.

<sup>٩</sup> قَرَأَ بِهَا نَافِعٌ وَابْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ عَامِرٍ وَالزُّبَيْرِيُّ عَنْ

رَوْحِ. النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٤٠٠/٢.

<sup>١</sup> قَرَأَ بِهَا ابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ. النَّشْرُ لِابْنِ

الْجَزَرِيِّ، ٤٠٠/٢.

<sup>٢</sup> قَرَأَ الْبَزِيُّ وَيَعْقُوبُ بِإِثْبَاتِهَا وَصَلًا وَوَقْفًا. النَّشْرُ

لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٤٠٠/٢-٤٠١.

<sup>٣</sup> قَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو عَمْرٍو بِخِلَافِ عَنْهُ بِإِثْبَاتِ

الْيَاءِ فِيهِمَا وَصَلًا. النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٤٠٠/٢.

<sup>٤</sup> الْقَوْلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقِتَادَةَ بِمَعْنَاهُ فِي التَّفْسِيرِ

الْبَسِيطِ لِلْوَحْدِيِّ، ٥١٠/٢٣، وَيَلَا عَزْوٌ فِي مَعَالِمِ

التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ٤٢١/٨، وَهُوَ بِلَفْظِهِ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ فِي اللَّبَابِ لِابْنِ عَادِلٍ، ٣٢٧/٢٠.

﴿وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ﴾ أي: الميراث، وأصله "وَرَاث"، ﴿أَكْلًا لِّمَّا﴾ أي: ذا لَمٍ، أي: جَمَعَ بين الحلال والحرام، فإنهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويأكلون أنصباءهم، أو يأكلون ما جَمَعَهُ المورث من حلال وحرام عالمين بذلك.

﴿وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ كثيرًا مع حرص وشَرِه. وقرئ: "وَيُحِبُّونَ" بـ "الياء".

﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۖ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۖ وَجِئَاءَ يَوْمٍ يُؤْمَذُ بِجَهَنَّمَ يَوْمٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ۖ يَقُولُ يَلَيِّتَنِي قَدَمْتُ لِحَيَاتِي ۖ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ۖ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقُهُ أَحَدٌ ۖ﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن ذلك، وقوله تعالى: ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾... إلخ استئناف جيء به بطريق الوعيد تعليلًا للردع، أي: إذا دُكَّتِ الأرض دَكًّا متتابعًا حتى انكسر وذهب كل ما على وجهها من جبال وأبنية وقصور حين زُلزلت وصارت هباءً منبثًا. وقيل: الدك: حطّ المرتفع بالبسط والتسوية،<sup>٢</sup> فالمعنى إذا سُويت تسوية بعد تسوية ولم يبق على وجهها شيء حتى صارت كالصخرة الملساء، وأيًا ما كان فهو عبارة عما عَرَضَ لها عند النفخة الثانية.

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي: ظهرت آيات قُدرته وآثار قَهْره، مُثِّل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من أحكام هيئته وسياسته. وقيل: جاء أمره تعالى وقضاؤه، على حذف المضاف للتهويل.<sup>٣</sup>

﴿وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ أي: مصطفين أو ذوي صفوف، فإنه ينزل يومئذ ملائكة كل سماء فيصطفون صفًّا بعد صفٍّ بحسب منازلهم ومراتبهم محدقين بالجن والإنس.

﴿وَجِئَاءَ يَوْمٍ يُؤْمَذُ بِجَهَنَّمَ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَبُرَزَّتِ الْجَحِيمُ﴾ [الشعراء، ٩١/٢٦]. قال

ابن مسعود ومقاتل: «نقاد جهنم بسبعين ألف زمام، كل زمام / معه سبعون ألف ملك [٢٩٨ظ]

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٣١/٢٠، وعزاه إلى الحسن.

<sup>١</sup> قرأ بها أبو عمرو ويعقوب سوى الزبيري عن روح. النشر لابن الجزري، ٤٠٠/٢.

<sup>٢</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٣٠/٢٠.

يجزؤونها حتى تُنصب عن يسار العرش لها تغيط وزفير<sup>١</sup>. وقد رواه<sup>٢</sup> مسلم في صحيحه عن ابن مسعود مرفوعاً.

﴿يَوْمِيذٍ﴾ بدل من ﴿إِذَا دُكَّتِ﴾ والعامل فيهما قوله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ أي: يتذكر ما فرط فيه بتفاصيله بمشاهدة آثاره وأحكامه أو بمعانية عينه، على أن الأعمال تتجسم في النشأة الآخرة، فيبرز كل من الحسنات والسيئات بما يناسبها من الصور الحسنة والقيحة أو يتعظ.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنِّي لَهُ الذَّكْرَى﴾ اعتراض جيء به لتحقيق أنه ليس يتذكر حقيقة لعرائه عن الجدوى بعدم وقوعه في أوانه، و﴿أَنِّي﴾ خبر مقدم، و﴿الذَّكْرَى﴾ مبتدأ، و﴿لَهُ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر، أي: ومن أين يكون له الذكرى وقد فات أوانها. وقيل: هناك مضاف محذوف،<sup>٣</sup> أي: وأنى له منفعة الذكرى.<sup>٤</sup>

والاستدلال به على عدم وجوب قبول التوبة في دار التكليف<sup>٥</sup> مما لا وجه له، على أن تذكره ليس من التوبة في شيء، فإنه عالم بأنها إنما تكون في الدنيا كما يعرب عنه قوله تعالى: ﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾، وهو بدل اشتمال من ﴿يَتَذَكَّرُ﴾، أو استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ منه، كأنه قيل: ماذا يقول عند تذكره، فقيل: يقول: يا ليتني عملت لأجل حياتي هذه أو وقت حياتي في الدنيا أعمالاً صالحةً أنفع بها اليوم. وليس في هذا التمني شائبة دلالة على استقلال العبد بفعله، وإنما الذي يدل عليه ذلك اعتقاد كونه متمكناً من تقديم الأعمال الصالحة، وأما أن ذلك بمحض قدرته<sup>٦</sup> أو بخلق الله تعالى عند صرف قدرته الكاسبة إليه فكلاً.

وأما ما قيل من أن المحجور قد يتمنى إن كان ممكناً منه،<sup>٧</sup> فربما يؤهم أن من صرف قدرته إلى أحد طرفي الفعل يعتقد أنه محجور من الطرف الآخر.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح مسلم، ٢١٨٤/٤. <sup>٥</sup> نقل هذا الاستدلال في أنوار التنزيل للبيضاوي،

٥٣٢/٣.

(٢٨٤٢) وسنن الترمذي، ٧٠١/٤ (٢٥٧٣).

<sup>٢</sup> في هامش م: لباب. | والكلام في اللباب لابن

عادل، ٣٣٢/٢٠.

<sup>٣</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٦٦/٤.

<sup>٤</sup> التقدير في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٣٢/٣.

<sup>٧</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٣٢/٣.

وليس كذلك؛ بل كل أحد جازم بأنه لو صَرَف قدرته إلى أي طرف كان من أفعاله الاختيارية لحَصَلَ، وعلى هذا يدور / فَلَكَ التكليف والزام الحجة. [٢٩٩و]

﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم إذ يكون ما ذُكِر من الأحوال والأقوال ﴿لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ﴾ "الهاء" لله تعالى، أي: لا يتولى عذاب الله تعالى ووثاقه أحد سواه؛ إذ الأمر كله له أو للإنسان، أي: لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يُعَذِّبونه. وقرئ الفعلان على البناء للمفعول، والضمير للإنسان أيضًا.

وقيل: المراد به أبي بن خلف، أي: لا يُعَذِّبُ أَحَدٌ مثل عذابه، ولا يُوثِقُ بالسلاسل والأغلال مثل وثاقه لتناهيه في الكفر والعناد.<sup>١</sup> وقيل: لا يُحْمَلُ عذاب الإنسان أحد، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام، ١٦٤/٦].<sup>٢</sup>

﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٣٧) أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٣٨﴾ فَأَدْخُلِي فِي عِبَادِي ﴿٣٩﴾ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ﴿٤٠﴾

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ حكاية لأحوال من اطمأن بذكر الله عز وجل وطاعته إثر حكاية أحوال من اطمأن بالدنيا، وُصِفَتْ بالاطمئنان؛ لأنها تترقى في معارج الأسباب والمسببات إلى المبدأ المؤثر بالذات فتستقر دون معرفته وتستغني به في وجودها وسائر شئونها عن غيرها بالكلية.

وقيل: هي النفس المؤمنة المطمئنة إلى الحق الواصلة إلى ثلج اليقين، بحيث لا يُخَالِجها شك ما. وقيل: هي الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا حزن،<sup>٣</sup> ويؤيده أنه قرئ: "يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْآمِنَةُ الْمُطْمَئِنَّةُ"،<sup>٤</sup> أي: يقول الله تعالى ذلك بالذات كما كلم موسى عليه السلام، أو على لسان المَلَك عند تمام حساب الناس. وهو الأظهر. وقيل: عند البعث. وقيل: عند الموت.<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ٤٢٣/٨

والكشف للزمخشري، ٥٦٦/٤.

<sup>٢</sup> الوجه في الكشف للزمخشري، ٥٦٦/٤.

<sup>٣</sup> القولان في معالم التنزيل للبغوي، ٤٢٣/٨

والكشف للزمخشري، ٥٦٦/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ١٧٤.

<sup>٥</sup> القولان في الكشف للزمخشري، ٥٦٦/٤.



﴿أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي: إلى مواعده أو إلى أمره ﴿رَاضِيَةً﴾ بما أُوتيت مِنَ النعيم المقيم ﴿مَرْضِيَّةً﴾ عند الله عزَّ وجلَّ.

﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ في زمرة عبادي الصالحين المختصين بي.

﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ معهم أو انتظمي في سلك المقرَّبين واستضيئي بأنوارهم، فإنَّ الجواهر القدسيَّة كالمرايا المتقابلة. وقيل: المراد بـ﴿النَّفْس﴾ الروح، والمعنى فادخلي أجساد عبادي التي فارقت عنها / وادخلي دارَ ثوابي.<sup>١</sup> وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث. وقرئ: "فَادْخُلِي فِي عِبَادِي"،<sup>٢</sup> وقرئ: "فِي جَسَدِ عِبَادِي".<sup>٣</sup> وقيل: نزلت في حمزة بن عبد المطلب. وقيل: في خُبَيْب بن عَدِي رضي الله عنهما. والظاهر العموم.<sup>٤</sup>

عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم: «مَنْ قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غُفر له، وَمَنْ قرأها في سائر الأيام كانت له نورًا يوم القيامة».<sup>٥</sup>

للزمخشري، ٥٦٦/٤.

٥ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٩٠/٢٩ (الفجر)،

١(٨٩) التفسير الوسيط للواحدي، ٤٧٨/٤

(الفجر، ١(٨٩) الكشاف للزمخشري، ٥٦٦/٤.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن

الجوزي، ٢٤٠/١.

١ القول في الكشاف للزمخشري، ٥٦٦/٤ أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٥٣٣/٣.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٤.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٤.

٤ القولان وترجيح العموم في الكشاف



## سورة البلد مكية، وهي عشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۝ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۝ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا  
الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ۝﴾

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما عطف عليه على أن الإنسان خلق ممنواً بمقاساة الشدائد ومعاناة المشاق. واعترض بين القسم وجوابه بقوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ إما لتشريفه صلى الله عليه وسلم بجعل خلوه عليه السلام به مناطاً لإعظامه بالإقسام به، أو التنبيه<sup>١</sup> من أول الأمر على تحقق مضمون الجواب بذكر بعض مواد المكابدة على نهج براعة الاستهلال، وبيان أنه عليه السلام مع جلالة قدره وعظم حرمة قد استحلوه في هذا البلد الحرام وتعروضوا له بما لا خير فيه وهموا بما لم ينالوا. عن شرحبيل: يُحَرِّمون أن يقتلوا بها صيداً ويعضدوا بها شجرةً ويستحلون إخراجك وقتلك<sup>٢</sup>. أو لتسليته<sup>٣</sup> عليه السلام بالوعد بفتحه، على معنى: وأنت حلّ به في المستقبل، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر، ٣٩/٣٠]، تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر.

وقد كان كذلك حيث أحلّ له عليه السلام مكة وفتحها عليه وما فتحت على أحد قبله ولا أجلت له، فأحلّ عليه السلام فيها ما شاء وحرم ما شاء،

للزمخشري، ٥٦٧/٤.

١ السياق: إما لتشريفه... أو التنبيه...

٢ السياق: أو التنبيه... أو لتسليته...

٣ القول في التفسير البسيط للواحدي، ١١٠/٢٤

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤٢٩/٨ والكشاف

قَتَلَ ابْنُ خَطْلٍ<sup>١</sup> وهو متعلق بأستار الكعبة ومقيس بن ضبابة<sup>٢</sup> وغيرهما وحرم دار أبي سفيان، ثم قال: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهِيَ حَرَامٌ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ لَمْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَنْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَلَمْ تَحَلَّ لِي إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُخْتَلَى خَلَاؤها وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا تَحِلُّ لَقُطَّتُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ»، فقال العباس: «يا رسول الله، إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لَقِيُونَنَا وَقُبُورُنَا وَبُيُوتُنَا»، فقال عليه السلام: «إِلَّا الْإِذْخِرَ»<sup>٣</sup>.

[٣٠٠] / ﴿وَوَالِدٍ﴾ عطف على ﴿هَذَا الْبَلَدِ﴾ والمراد به إبراهيم وبقوله تعالى ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ إسماعيل والنبي صلوات الله تعالى عليهم حسبما ينبى عنه المعطوف عليه، فإنه حرم إبراهيم ومنشأ إسماعيل ومسقط رأس رسول الله عليهم السلام. والتعبير عنهما بـ﴿مَا﴾ دون «مَنْ» للتفخيم والتعظيم كتذكير ﴿وَالِدٍ﴾، وإيرادهم بعنوان الولاد ترشيحاً لمضمون الجواب وإيماء إلى أنه متحقق في حالتي الوالدية والولدية. وقيل: آدم عليه السلام ونسله<sup>٤</sup>. وهو أنسب لمضمون الجواب من حيث شموله لكل إلا أن التفخيم المستفاد من كلمة ﴿مَا﴾ لا بد فيه من اعتبار التغليب. وقيل: كل والد وولده<sup>٥</sup>.

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ أي: تعب ومشقة، فإنه لا يزال يقاسي فنون الشدائد من وقت نفخ الروح إلى حين نزعها وما وراءه، يقال: «كَبَدَ الرَّجُلُ كَبْدًا» إذا وجعت كبده، وأصله «كَبَدَهُ» إذا أصاب كبده، ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل نصب ومشقة، ومنه اشتقت «المكابدة»، كما قيل: كَبَدْتُ بِمَعْنَى أَهْلَكَه، وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما كان يكابده من كفار قريش.

بعضهم «مقيس» بالصاد. انظر لذلك: المغرب للمطري، «قيص».  
٢ صحيح البخاري، ٩٢/٢ (١٣٤٩) صحيح مسلم، ٩٨٦/٢ (١٣٥٣).

٤ القول في الكشف للزمخشري، ٥٦٨/٤.

٥ القول في الكشف للزمخشري، ٥٦٨/٤.

١ هو عبد الله بن خطل، وقيل: هلال، وهو من بني تيم بن غالب بن فهر، أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم الفتح، فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة. انظر: الروض الأنف للشهلي، ١٠٦/٧.

٢ في م «ضبابة» بالصاد المعجمة، والمشهور أنه «ضبابة» بالصاد غير المعجمة، وقد يضبط بالمعجمة. و«مقيس» بالسين، وهو عند

﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۖ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۖ﴾ ١ ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۖ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۚ﴾ ٢ ﴿وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۚ﴾ ٣ ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۚ﴾ ٤

والضمير في قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ﴾ لبعضهم الذي كان عليه السلام يُكابِد منهم ما يُكابِد كالوليد بن المُغيرة وأضرابه. وقيل: هو أبو الأشد بن كعدة الجُمَحِيُّ وكان شديد القوة مغترًا بقوة، وكان يُسِط له الأديم العُكاظِي فيقوم عليه ويقول: «مَنْ أزالني عنه فله كذا»، فيجذبه عشرة فيتقطع قطعًا ولا تزل قدماه. ١ أي: أظن هذا القوي المارد المتضعِف للمؤمنين ﴿أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ ﴿أَنْ﴾ مخففة من «أَنْ»، واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف، أي: أيحسب أنه لن يقدر على الانتقام منه أحد.

﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا﴾ يريد كثرة ما أنفقه فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ويدعونها معالي ومفاخر.

﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ حين كان ينفق وأنه تعالى لا يسأله عنه ولا يجازيه عليه.

﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ يُبَصِّر بهما ﴿وَلِسَانًا﴾ يترجم به عن ضمائره / ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ [٣٠٠ظ] يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب وغيرها ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ أي: طريقَي الخير والشر، أو الثديين. وأصل النجد: المكان المرتفع.

﴿فَلَا أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۚ﴾ ٥ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۚ﴾ ٦ ﴿فَكُ رَقَبَةٌ ۚ﴾ ٧ ﴿أَوْ إِظَعَمٌ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَبَةٍ ۚ﴾ ٨ ﴿يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۚ﴾ ٩ ﴿أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۚ﴾ ١٠ ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۚ﴾ ١١ ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۚ﴾ ١٢ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۚ﴾ ١٣ ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ۚ﴾ ١٤

﴿فَلَا أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ أي: فلم يشكر تلك النعم الجليلة بالأعمال الصالحة. وعُبر عنها بالعقبة التي هي الطريق في الجبل لصعوبة سلوكها.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ أي: أي شيء أعلمك ما اقتحام العقبة؟  
لزيادة تقريرها وكونها عند الله تعالى بمكانة رفيعة.

﴿فَكَ رَقَبَةٍ﴾ أي: هو إعتاق رقبة ﴿أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ أي: مجاعة  
﴿يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ أي: قرابة ﴿أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾ أي: افتقار، وحيث كان المراد  
باقتحام العقبة هذه الأمور حَسُنَ دخول "لا" على الماضي، فإنها لا تكاد تقع  
إلا مكررة؛ إذ المعنى فلا فك رقبة ولا أطعم يتيمًا أو مسكينًا.

و"المَسْغَبَةُ" و"المَقْرَبَةُ" و"الْمَتْرَبَةُ" مفعلات من "سَغِبَ" إذا جاع، و"قَرَبَ"  
من النسب، و"تَرَبَّ" إذا افتقر. وُقِرئ: "فَكَ رَقَبَةً أَوْ أَطْعَمَ" على الإبدال  
من ﴿أَفْتَحَمَ﴾.

﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ عطف على المنفي بـ(لَا)، و﴿ثُمَّ﴾ للدلالة  
على تراخي رتبة الإيمان ورفعة محله لاشتراط جميع الأعمال الصالحة به.  
﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ عطف على ﴿ءَامَنُوا﴾، أي: أوصى بعضهم بعضًا بالصبر على  
طاعة الله، ﴿وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ﴾ بالرحمة على عباده أو بموجبات رحمته تعالى  
من الخيرات.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز صلته، وما  
فيه من معنى البعد مع قُرب المشار إليه للإيدان ببعد درجتهم في الشرف  
والفضل، أي: أولئك الموصوفون بالنعوت الجليلة المذكورة ﴿أَصْحَابُ الْمِيمَنَةِ﴾  
أي: اليمين أو اليمن.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ بما نصبناه دليلاً على الحق من كتاب وحنة،  
أو بالقرآن ﴿هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ أي: الشمال أو الشؤم، ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾  
مطبقة من "أصدت الباب" إذا أطيقت وأغلقت. وُقِرئ: "مُؤَصَّدَةٌ" بغير همزة  
من "أُوصدته".

٢ قرأ نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي وأبو  
بكر وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٣٩٥/١.

١ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي. النشر  
لابن الجزري، ٤٠١/٢.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ أعطاه الله تعالى الأمان من عقبة يوم القيامة»<sup>١</sup>.

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٧٨/٢٩ (البلد، ١/٩٠) التفسير الوسيط للواحدي، ٤٨٨/٤ (البلد، ١/٩٠) الكشف للزمخشري، ٥٧٠/٤.





## / سورة الشمس

مَكِّيَّة، وهي خمس عشرون<sup>١</sup> آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَّهَا<sup>١</sup> وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا<sup>٢</sup> وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا<sup>٣</sup> وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا<sup>٤</sup>  
وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا<sup>٥</sup> وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّهَا<sup>٦</sup> وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا<sup>٧</sup> فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا<sup>٨</sup>﴾

﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَّهَا﴾ أي: ضوئها إذا أشرقت وقام سلطانها. وقيل: الضحوة ارتفاع النهار، والضحى فوق ذلك، والضحاء بالفتح والمد إذا امتد النهار وكاد ينتصف.<sup>٢</sup>

﴿وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا﴾ بأن طلع بعد غروبها. وقيل: إذا تلا طلوعه طلوعها.<sup>٣</sup> وقيل: إذا تلاها في الاستدارة وكمال النور.<sup>٤</sup>

﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا﴾ أي: جلى الشمس، فإنها تتجلى عند انبساط النهار، فكأنه جلّاها مع أنها التي تبسطه، أو جلى الظلمة أو الدنيا أو الأرض، وإن لم يجبر لها ذكر للعلم بها.

﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ أي: الشمس فيغطي ضوءها أو الآفاق أو الأرض، وحيث كانت "الواوات" العاطفة نوائب لـ "الواو" الأولى القسمية القائمة مقام الفعل و"الباء" سادة مسدّهما معاً في قولك: "أقسم بالله" حَقَّقَنَ أن يعملنَ عملَ الفعل والجارَ جميعاً، كما تقول: "ضرب زيد عمراً وبكرَ خالدًا".

﴿وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا﴾ أي: ومن بناها. وإيثار "ما" على "من" لإرادة الوصفية تفخيماً، كأنه قيل: والقادر العظيم الشأن الذي بناها. وجعلها مصدريةً

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٣٧/٣.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٧١/٤.

<sup>١</sup> س: عشرة. | وهو الصحيح، وما في م سهو.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٧١/٤.

مُخِلٍّ بالنظم الكريم. وكذا الكلام في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَنَهَا﴾ أي: بسطها من كل جانب كـ ﴿دَحَنَهَا﴾ [النازعات، ٣٠/٧٩].

﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا﴾ أي: أنشأها وأبدعها مستعدةً لكمالاتها. والتنكير للتفخيم، على أن المراد نفس آدم عليه السلام، أو للتكثير وهو الأنسب للجواب. ﴿قَالَهُمَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ أي: أفهمها إياهما وعرفها حالهما من الحسن والقبح وما يؤدي إليه كل منهما، ومكنها من اختيار أيهما شاءت. وتقديم "الفجور" لمراعاة الفواصل.

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْنَاهَا﴾ ١ ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْنَاهَا﴾ ٢ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَيْهَا ٣ إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا ٤ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ٥ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّيْنَاهَا ٦ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ٧

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْنَاهَا﴾ أي: فاز بكلّ مطلوب ونجا من كلّ مكروه من أنماها وأعلاها بالتقوى، وهو جواب القسم، وحذف "اللام" لطول الكلام.

وتكرير ﴿قَدْ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْنَاهَا﴾ لإبراز الاعتناء بتحقيق مضمونه والإيذان بتعلق القسم به أيضًا أصالةً، / أي: خسر من نقصها وأخفاها بالفجور. وأصل "دسى" "دسس" كـ "تقضى" و"تقضض". وقيل: هو كلام تابع لقوله تعالى: ﴿قَالَهُمَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾<sup>١</sup> بطريق الاستطراد، وإنما الجواب ما حُذف تعويلاً على دلالة قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَيْهَا﴾ عليه، كأنه قيل: لَيَذَمِدَنَّ الله تعالى على كفار مكة لتكذيبهم رسول الله عليه السلام كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحاً عليه السلام، وهو على الأول استئناف وارد لتقرير مضمون قوله تعالى: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْنَاهَا﴾.

والطغوى بالفتح: الطغيان، والباء للسبيّة، أي: فعلت التكذيب بسبب طغيانها، كما تقول: "ظلمني بجرأته على الله تعالى"، أو صلة للتكذيب، أي:

١ في الآية الثامنة من هذه السورة.

كَذَّبَتْ بِمَا أُوْعِدَتْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ ذِي الطُّغْوَى، كقوله تعالى: ﴿فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ [الحاقة، ٥/٦٩]. وقُرئ: "بِطُغْوَاهَا"¹ بضم "طاء" وهو أيضاً مصدر كـ "الرُّجْعَى".

﴿إِذَا تَنَبَّعَتْ أُشْقَاهَا﴾ منصوب به ﴿كَذَّبَتْ﴾ أو بالطُّغْوَى، أي: حين قام أشقى ثمودَ وهو قُدار بن سالف، أو هو ومن تصدَّى معه لعقر الناقة من الأشقياء، فإنَّ "أفعل" التفضيل إذا أضيف يصلح للواحد والمتعدّد والمذكر والمؤنث. وفضل شقاوتهم على من عداهم لمباشرتهم العقرَ مع اشتراك الكلّ في الرضى به.

﴿فَقَالَ لَهُمْ﴾ أي: لثمودَ ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ أي: صالح عليه السلام عُبر عنه بعنوان الرسالة إندائاً بوجوب طاعته وبياناً لغاية عتوهم وتماديهم في الطغيان، وهو السرّ في إضافة الناقة إليه تعالى في قوله تعالى: ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ أي: ذروا ناقة الله ﴿وَسُقْيَاهَا﴾ ولا تذودوها عنها في نوبتها، ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي: في وعيده بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الأعراف، ٧٣/٧]. وقد جُوز أن يكون ضمير ﴿لَهُمْ﴾ للأشقيين.² ولا يلائمه ذكر ﴿سُقْيَاهَا﴾. ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أي: الأشقى، والجمع على تقدير وحدته لرضى الكلّ بفعله.

وقال قتادة: بلغنا أنه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم.³ وقال الفراء: عقرها اثنان، والعرب تقول: هذان أفضل الناس.⁴

/ ﴿قَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ فأطبق عليهم العذاب، وهو من تكرير قولهم: "ناقة مدمومة" إذا ألبسها الشحم. ﴿يَذْثِبُهُمْ﴾ بسبب ذنبهم المحكي. والتصريح بذلك مع دلالة "الفاء" عليه للإنذار بعاقبة الذنب ليعتبر به كلّ مذنب. ﴿فَسَوَّاهَا﴾ أي: الدمدمّة بينهم لم يفلت منهم أحد من صغير وكبير، أو فسوى ثمودَ بالأرض، أو سواها في الإهلاك.

القراءات للثؤزوازي، ص ١٩٢٨.

² كما في الكشف للزمخشري، ٥٧٣/٤.

³ القول في اللباب لابن عادل، ٣٦٦/٢٠.

⁴ انظر: معاني القرآن للفراء، ٢٦٨/٣، ونقل عن

الفراء في اللباب لابن عادل، ٣٦٦/٢٠.

¹ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وابن مجالد

وابن نيهان وأبي عمرو أربعتهم عن عاصم،

وابن عمر عن يحيى عن أبي بكر، وأبي الربيع،

والزهراني وحسين الجعفي كلاهما عن حفص.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥١٥، المغني في

﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَتَهَا﴾ أي: عاقبتها وتبعتها، كما يخاف سائر المعاقبين من الملوك، فيبقي بعض الإبقاء؛ وذلك أنه تعالى لا يفعل فعلاً إلا بحق، وكل من فعل بحق فإنه لا يخاف عاقبة فعله، وإن كان من شأنه الخوف. و"الواو" للحال أو للاستئناف. وقرئ: "فَلَا يَخَافُ"،<sup>١</sup> وقرئ: "وَلَمْ يَخَفْ".<sup>٢</sup>

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالشَّمْسِ﴾ فكأنما تصدَّق بكل ما طلعت عليه الشمس والقمر». <sup>٣</sup>

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٤٠١/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه. المغني في القراءات للتزوازي، ص ١٩٢٨-١٩٢٩.

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٤١٦/٢٩ (الشمس، ١/٩١)؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٤٩٤/٤ (الشمس، ١/٩١)؛ الكشف للزمخشري، ٥٧٣/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

## سورة واليل

مكية، وهي إحدى وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ۝ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۝ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ۝ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَىٰ ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنِّيْسِرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ۝ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنِّيْسِرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ۝ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ ۝ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ۝ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ۝﴾

﴿وَالَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ أي: حين يغشى الشمس كقوله تعالى: ﴿وَالَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا﴾ [الشمس، ٤/٩١]، أو النهار، أو كل ما يُواريه بظلامه.

﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ ظهر بزوال ظلمة الليل، أو تبين وتكشف بطلوع الشمس.  
﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ أي: والقادر العظيم القدرة الذي خلق صنفَي الذكر والأنثى من كل ما له توالد. وقيل: هما آدم وحواء.<sup>١</sup> وقُرئ: "والذكر والأنثى"،<sup>٢</sup> وقُرئ: "والذي خلق الذكر والأنثى".<sup>٣</sup> وقيل: ﴿مَا﴾ مصدرية.<sup>٤</sup>  
﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ جواب القسم، و﴿شَتَّىٰ﴾ جمع شتيت، أي: إن مساعيكم لأشياء مختلفة.

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ﴾... إلخ تفصيل لتلك المساعي المشتتة وتبيين لأحكامها، أي: فأما من أعطى حقوق ماله، واتقى محارم الله التي نهى عنها، وصدق بالخصلة الحسنى وهي الإيمان، أو بالكلمة الحسنى

١ القول في الكشف للزمخشري، ٥٧٤/٤.

٢ قراءة شاذة، مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعليّ وابن مسعود وأبي الدرداء. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ٥١٥، المغني في

القراءات للثؤزوازي، ص ١٩٣٠.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في

القراءات للثؤزوازي، ص ١٩٣١.

٤ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٤٠/٣.

وهي كلمة التوحيد، أو بالملة الحسنی وهي ملة الإسلام، أو بالمشوبة الحسنی وهي الجنة. ﴿فَسَنِّيِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ فسُنِّيَّتُهُ للخصلة التي تؤدي إلى يسر وراحة، كدخول الجنة ومباده، من "يسر الفرس للركوب" إذا أسرجها وألجمها.

[٣٠٢ ظ]

/ ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ﴾ أي: بماله فلم يبذله في سبيل الخير ﴿وَأَسْتَغْنَى﴾ أي: زهد فيما عنده تعالى كأنه مستغن عنه فلم يتقه، أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة. ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ أي: ما ذكر من المعاني المتلازمة ﴿فَسَنِّيِّرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ أي: للخصلة المؤدية إلى العسر والشدة، كدخول النار ومقدماته لاختياره لها.

ولعل تصدير القسمين بالإعطاء والبخل مع أن كلا منهما أدنى رتبة مما بعدهما في استتباع التيسير لليسرى والتيسير للعسرى للإيذان بأن كلا منهما أصيل فيما ذكر لا تنمة لما بعدهما من التصديق والتقوى والتكذيب والاستغناء. وتفسير الأول بإعطاء الطاعة والثاني بالبخل بما أمر به،<sup>١</sup> مع كونه خلاف الظاهر، يأباه قوله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ﴾ أي: ولا يغني، أو أي شيء يغني عنه ماله الذي يبخل به؟ ﴿إِذَا تَرَدَّى﴾ أي: هلك، تفعل من الردى الذي هو الهلاك، أو تردى في الحفرة إذا قُبر، أو تردى في قعر جهنم.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ استئناف مقرر لما قبله، أي: إن علينا بموجب قضائنا المبني على الحكم البالغة حيث خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم طريق الهدى وما يؤدي إليه من طريق الضلال وما يؤدي إليه. وقد فعلنا ذلك بما لا مزيد عليه، حيث بينا حال من سلك كلا الطريقين ترغيباً وترهيباً، ومن ههنا تبين أن الهداية هي الدلالة على ما يوصل إلى البغية لا الدلالة الموصلة إليها قطعاً.

﴿وَأَنَّ لَنَا الْآخِرَةَ وَالْأُولَى﴾ أي: التصرف الكلّي فيهما كيفما نشاء، فنعمل فيهما ما نشاء من الأفعال التي من جملة ما وعدنا من التيسير لليسرى والتيسير للعسرى. وقيل: إن لنا كل ما في الدنيا والآخرة فلا يضرنا ترككم الاهتداء بهدانا.<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٥٤٠-٥٤١. <sup>٢</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣/٥٤١.

﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ ١١ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ١٢ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ١٣ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ١٤ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ١٥ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ١٦ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ١٧ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ١٨﴾

﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ بحذف إحدى التاءين من "تَلَظَّى"، أي: تلهب. وقرئ على الأصل.<sup>١</sup>

﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ ضلياً لازماً ﴿إِلَّا الْأَشْقَى﴾ إلّا الكافر، فإنّ الفاسق لا يصلها ضلياً لازماً. وقد / صرح به قوله تعالى: ﴿الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ أي: كذب بالحق وأعرض عن الطاعة.

﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾ أي: سيبعد عنها ﴿الْأَتْقَى﴾ المبالغ في اتقاء الكفر والمعاصي، فلا يحوم حولها فضلاً عن دخولها أو ضليتها الأبدى، وأما من دونه ممن يتقي الكفر دون المعاصي فلا يُبعد عنها هذا التباعد، وذلك لا يستلزم ضليتها بالمعنى المذكور، فلا يقدح في الحصر السابق. ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ﴾ يعطيه ويصرفه في وجوه البرّ والحسنات.

وقوله تعالى: ﴿يَتَزَكَّى﴾ إمّا بدل من ﴿يُؤْتِي﴾ داخل في حكم الصلة لا محلّ له، أو في حيز النصب على أنّه حال من ضمير ﴿يُؤْتِي﴾، أي: يطلب أن يكون عند الله تعالى زاكياً نامياً لا يريد به رياء ولا<sup>٢</sup> سُمعة.

﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ استثناء مفرّج لكون إيتائه للتركّي خالصاً لوجه الله تعالى، أي: ليس لأحد عنده نعمة من شأنها أن تُجزى وتكافأ فيقصد بإيتاء ما يؤتى مُجازاتها.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ استثناء منقطع من ﴿نِعْمَةٍ﴾. وقرئ بالرفع<sup>٣</sup> على البدل من محلّ ﴿نِعْمَةٍ﴾، فإنّه الرفع إمّا على الفاعلية أو على الابتداء،

١ قرأ بها رويس والبيزي. النشر لابن الجزري،

٢٣٢/٢، ٤٠١.

٢ قراءة شاذة، مروية عن اليماني ويحيى بن وثّاب.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥١٦، المغني في

القراءات للنّوزاوازي، ص ١٩٣١.

٢ س - لا.

و﴿مِنْ﴾ مزيدة. ويجوز أن يكون مفعولاً له؛ لأنَّ المعنى: لا يُؤتي ماله إلا ابتغاء وجه ربِّه لا لمكافأة نعمة.<sup>١</sup>

والآيات نزلت في حقَّ أبي بكر الصِّديق رضي الله تعالى عنه حين اشترى بلالاً في جماعة كان يؤذيهم المشركون فأعتقهم، ولذلك قالوا: المراد بالأسقى أبو جهل أو أمية بن خلف. وقد روى عطاء والضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه عذَّب المشركون بلالاً وبلال يقول: «أَحَدٌ أَحَدٌ» فمرَّ به النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «أَحَدٌ، يعني الله تعالى، ينجيك»، ثم قال لأبي بكر رضي الله عنه: «إِنَّ بلالاً يعذَّب في الله»، فعَرَف مراده عليه السلام، فانصرف إلى منزله، فأخذ رطلاً من ذهب ومضى به إلى أمية بن خلف، فقال له: أتبيعي بلالاً؟ قال: نعم، فاشتراه فأعتقه، / فقال المشركون: ما أعتقه أبو بكر إلا ليد كانت له عنده، فنزلت.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ جواب قسم مضمر، أي: وبالله لسوف يرضى، وهو وعد كريم بنيل جميع ما يبتغيه على أكمل الوجوه وأجملها؛ إذ به يتحقَّق الرِّضى. وقرئ: «يُرضى»<sup>٣</sup> مبنياً للمفعول من «الإرضاء».

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَاللَّيْلِ﴾ أعطاه الله تعالى حتَّى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر».<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> س + والحمد لله رب العالمين. | الكشف والبيان للثعلبي، ٤٣٨/٢٩ (الليل، ١/٩٢) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٠١/٤ (الليل، ١/٩٢) الكشف للزمخشري، ٥٧٦/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> هذا الوجه في الكشف للزمخشري، ٥٧٦/٤.  
<sup>٢</sup> بمعناه في جامع البيان للطبري، ٤٧٩/٢٤-٤٨٠ في معالم التنزيل للبغوي، ٤٤٨/٨-٤٤٩ وبلغه في اللباب لابن عادل، ٣٧٨/٢٠.  
<sup>٣</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. اللباب لابن عادل، ٣٧٩/٢٠.



## سورة الضحى

مكية، وهي إحدى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالضُّحَىٰ ۝١ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝٢ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَاقَلَىٰ ۝٣ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۝٤ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ۝٥﴾

﴿وَالضُّحَىٰ﴾ هو وقت ارتفاع الشمس وصدُرُ النهار. قالوا: تخصيصه بالإقسام به؛ لأنها الساعة التي كُلِّم فيها موسى عليه السلام وأُلْقِيَ فيها السحرة سُجَّدًا، لقوله تعالى: ﴿وَأَن يُخَشِّرَ النَّاسَ ضُحَىٰ﴾ [طه، ٥٩/٢٠]. وقيل: أريد به النهار، كما في قوله تعالى: ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحَىٰ﴾ [الأعراف، ٩٨/٧] في مقابلة ﴿بَيْنَتَا﴾ [الأعراف، ٩٧/٧].<sup>١</sup>

﴿وَاللَّيْلِ﴾ أي: جنس الليل ﴿إِذَا سَجَىٰ﴾ أي: سكن أهله، أو ركد ظلامه من "سَجَا البحر سُجُوءًا" إذا سكنت أمواجه، ونُقل عن قتادة ومقاتل وجعفر الصادق أن المراد بـ﴿الضُّحَى﴾ هو الضحى الذي كُلِّم الله تعالى فيه موسى عليه السلام، وبـ﴿الَّيْلِ﴾ ليلة المعراج.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ جواب القسم، أي: ما قَطَعَكَ قَطْعَ المودِّع. وقرئ بالتخفيف،<sup>٣</sup> أي: ما تَرَكَكَ. ﴿وَمَاقَلَىٰ﴾ أي: وما أبغضَكَ. وحذُف المفعول إما للاستغناء عنه بذكره من قبل، أو للقصد إلى نفي صدور الفعل عنه تعالى بالكلية، مع أن فيه مراعاةً للفواصل.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٥٧٧/٤.

٢ عنهم في الباب لابن عادل، ٣٨٠/٢٠.

٣ قراءة شاذة، مروية عن النبي صلى الله عليه

وسلم وابن أبي عبة وأبي خيثمة وعروة بن

الزبير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٥١٦

المغني في القراءات للنُّزَازي، ص ١٩٣٢.

رُوي أَنَّ الوحي تأخَّر عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم أَيَّامًا لتركه الاستثناء، كما مرَّ في سورة الكهف،<sup>١</sup> أو لزجره سائلًا مُلِحًا، فقال المشركون: إِنَّ مُحَمَّدًا ودَّعه رَبَّه وَقَلَّاه،<sup>٢</sup> فنزلت ردًّا عليهم وتبشيرًا له عليه السلام بالكرامة الحاصلة والمتروِّبة، كما يُشعر به إيراد اسم الربِّ المنبئ عن التربية والتبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام.

وحيثُ تضمَّن ما سبق من نفي التوديع والقلبي أَنَّهُ تعالى يواصله بالوحي والكرامة في الدنيا بُشِّر عليه السلام بأنَّ ما سنؤتيه في الآخرة أَجَلٌ وأعظم من ذلك فقيل: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ / لِمَا أَنَّها باقية صافية عن الشوائب على الإطلاق، وهذه فانية مشوبة بالمضارِّ، وما أُوتي عليه السلام من شرف النبوة وإن كان ممَّا لا يُعادلُه شرف ولا يُدانيه فضل لكنَّه لا يخلو في الدنيا من بعض العوارض القادحة في تمشية الأحكام، مع أَنَّهُ عندما أُعِدَّ له عليه السلام في الآخرة من السُّنْبِق والتقدُّم على كافَّة الأنبياء والرسل يوم الجمع ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين، ٦/٨٣] وكونِ أُمَّته شهداء على سائر الأمم ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنيَّة التي لا تُحيط بها العبارة، بمنزلة<sup>٣</sup> بعض المبادي بالنسبة إلى المطالب. وقيل: المراد بـ﴿الْآخِرَةُ﴾ عاقبة أمره عليه السلام، أي: لِنَهَايَةِ أَمْرِكَ خير من بدايته، لا يزال يتزايد قوَّة ويتصاعد رفعة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ عِدَّة كريمة شاملة لِمَا أعطاه الله تعالى في الدنيا من كمال النفس، وعلوم الأولين والآخرين، وظهور الأمر وإعلاء الدِّين بالفتوح الواقعة في عصره عليه السلام وفي أيام خلفائه الراشدين وغيرهم من الملوك الإسلاميَّة، وفشور الدعوة والإسلام في مشارق الأرض ومغاربها، ولِمَا ادَّخر له من الكرامات التي لا يعلمها إلاَّ الله عزَّ وجلَّ.

١ في تفسير الآية الثالثة والعشرين منها. الكشاف للزمخشري، ٥٧٧/٤.

٢ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٤٨٦/٢٤-٤٨٧ السياق: مع أَنَّهُ... بمنزلة...

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤٥٤/٨، وبلغظه في

وقد أنبأ ابن عباس عن شمة منها حيث قال له عليه السلام: «في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض تراثه المسك».<sup>١</sup>

و"اللام" للابتداء دخلت الخبر لتأكيد مضمون الجملة، والمبتدأ محذوف تقديره: ولأنت سوف يعطيك... إلخ، لا للقسم؛ لأنها لا تدخل على المضارع إلا مع "النون" المؤكدة، وجمعها مع ﴿سَوْفَ﴾ للدلالة على أن الإعطاء كائن لا محالة وإن تراخى لحكمة.

وقيل: هي للقسم، وقاعدة التلازم بينها وبين نون التأكيد قد استثنى النحاة منها صورتين: إحداهما أن يُفصلَ بينها وبين الفعل بحرف التنفيس، كهذه الآية، وكقولك: "والله لسأعطيك"، والثانية أن يُفصلَ بينهما بمعمول الفعل، كقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْشُرُونَ﴾ [آل عمران، ١٥٨/٣]. وقد قال / أبو علي الفارسي: [٣٠٤ظ] ليست هذه "اللام" هي التي في قولك: "إن زيدا لقائم"؛ بل هي التي في قولك: "لأقومن" ونابت "سوف" عن إحدى نوني التوكيد، فكأنه قيل: "وليعطيتك".<sup>٢</sup> وكذلك "اللام" في قوله تعالى: ﴿وَلَا خَيْرَ... إلخ.

﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ۖ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ۖ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ۖ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۖ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۖ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ تعديد لما أفاض عليه عليه السلام من أول أمره إلى ذلك الوقت من فنون النعماء العظام ليستشهد بالحاضر الموجود على المترقب الموعود فيطمئن قلبه وينشرح صدره. و"الهمزة" لإنكار النفي وتقرير المنفي على أبلغ وجه، كأنه قيل: قد وجدك... إلخ، والوجود بمعنى العلم، و﴿يَتِيمًا﴾ مفعوله الثاني. وقيل: بمعنى المصادفة، و﴿يَتِيمًا﴾ حال من مفعوله.<sup>٣</sup>

<sup>٢</sup> القول والآراء التي فيه مذكورة بلفظ قريب في

اللباب لابن عادل، ٣٨٥/٢٠.

<sup>٣</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٤٤/٣.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٤٨٨/٢٤ المستدرک

للحاكم، ٥٧٣/٢ (٢٩٤٣) التفسير البسيط

للواحدي، ١٠٧/٢٤ الكشف للزمخشري،

٥٧٨/٤.

رُوي أَنَّ أباه مات وهو جنين قد أتت عليه ستّة أشهر، وماتت أمّه وهو ابن ثمان سنين فكفله عمّه أبو طالب، وعطفه الله تعالى عليه فأحسن تربيته،<sup>١</sup> وذلك إيواؤه. وقرئ: «فَأَوَى»،<sup>٢</sup> وهو إمّا مِنْ «أَوَاه» بمعنى «آواه» أو مِنْ «أَوَى له» إذا رَحِمَهُ.

وقوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ عطف على ما يقتضيه الإنكار السابق، كما أشير إليه، أو إلى المضارع المنفي بـ﴿لَمْ﴾ داخل في حكمه، كأنه قيل: أما وجدك يتيمًا فأوى ووجدك غافلًا عن الشرائع التي لا يهتدي إليها العقول، كما في قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَذَرِي مَا أَلْكِتَابُ﴾ [الشورى، ٥٢/٤٢].

وقيل: ضلّ في صباه في بعض شعاب مكة فردّه أبو جهل إلى عبد المطلب.<sup>٣</sup> وقيل: ضلّ مرّة أخرى وطلبوه فلم يجدوه، فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعا وتضرّع إلى الله تعالى، فسمعوا مناديًا ينادي مِنَ السماء: يا معشر الناس لا تضجّوا فإنّ لمحمّد ربًّا لا يخذله ولا يُضَيِّعه، وإنّ محمّدًا بوادي تهامة عند شجر السُّمُر، فسار عبد المطلب وورقة بن نوفل فإذا النبيّ صلّى الله عليه وسلّم قائم تحت شجرة يلعب بالأغصان والأوراق.<sup>٤</sup> وقيل: أضلّته مرضعته حلیمّة عند باب مكة حين فطمته وجاءت به لتردّه على عبد المطلب.<sup>٥</sup> وقيل: ضلّ في طريق الشام حين خرج به أبو طالب. يُروى أنّ إبليس أخذ بزمام ناقته في ليلة ظلماء فعَدَل به عن الطريق، فجاء جبريل عليه السلام فنفخ إبليس نفخةً وَقَعَ منها / إلى أرض الهند، وردّه إلى القافلة.<sup>٦</sup> [٣٠٥و]

﴿فَهَدَى﴾ فهذا إلى مناهج الشرائع المنظوية في تضاعيف ما أوحى إليك من الكتاب المبين، وعلمك ما لم تكن تعلم، أو أزال ضلالك عن جدك وعمك.

<sup>٢</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ٤٥٦/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٧٨/٤ واللباب لابن عادل، ٣٩٠.

<sup>٤</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٣٩٠.

<sup>٥</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٥٧٨/٤ واللباب لابن عادل، ٣٩٠.

<sup>٦</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٥٧٨/٤ واللباب لابن عادل، ٣٩٠.

<sup>١</sup> الكلام في الكشاف للزمخشري، ٥٧٨/٤ وقال ابن حجر في الكافي الشاف، ص ١٨٥: «لم أجد هذا»، وذكر له تفصيلًا وفي المستدرک للحاكم، ٦٦١/٢ (٤١٩١): «توفي أبوه وأمه حبلى به» وفي الروض الأنف للشهلي، ١٦٠/٢: «وأكثر العلماء على أنه كان في المهد».

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري، ٥٧٨/٤.

﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا﴾ أي: فقيرًا. وقرئ: "عَيْلًا"،<sup>١</sup> وقرئ: "عَدِيمًا".<sup>٢</sup> ﴿فَأَغْنَى﴾ فأغناك بـمال خديجة، أو بما حصل لك من ربح التجارة، أو بما أفاء عليك من الغنائم، قال عليه السلام: «جعل رزقي تحت ظل رُمحي».<sup>٣</sup> وقيل: فتعك وأغنى قلبك.<sup>٤</sup>

﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ فلا تغلبه على ماله. وقال مجاهد: لا تحتقر.<sup>٥</sup> وقرئ: "فَلَا تَكْهَرْ"،<sup>٦</sup> أي: فلا تعيس في وجهه.

﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ فلا تزجر ولا تُغْلِظ له القول؛ بل رُدّه ردًا جميلًا. قال إبراهيم بن أدهم: نعم القوم السُّؤال يحملون زادنا إلى الآخرة. وقال إبراهيم النخعي: السائل يريد الآخرة يجيء إلى باب أحدكم فيقول: أتبعثون إلى أهليكم بشيء؟ وقيل: المراد بالسائل ههنا الذي يسأل عن الدين.<sup>٧</sup>

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ بشكرها وإشاعتها وإظهار آثارها وأحكامها، أريد بها ما أفاضه الله تعالى عليه صلى الله عليه وسلم من فنون النعم التي من جملتها النعم المعدودة الموجودة منها والموعودة، والمعنى أنك كنت يتيمًا وضالًا وعائلاً فأواك الله وهداك وأغناك، فمهما يكن من شيء فلا تنس حقوق نعمة الله تعالى عليك في هذه الثلاث، واقتد بالله، وأحسن كما أحسن الله إليك، فتعطف على اليتيم فأوه، وترحم على السائل وتفقهه بمعرفتك ولا تزجره عن بابك، وحديث بنعمة الله كلها، وحيث كان معظمها نعمة النبوة فقد اندرج تحت الأمر هدايته عليه السلام للضلال وتعليمه للشرائع والأحكام حسبما هداه الله عز وجل وعلمه من الكتاب والحكمة.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. المغني في

القراءات للنزوازي، ص ١٩٣٣.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في

القراءات للنزوازي، ص ١٩٣٣.

<sup>٣</sup> طرف حديث في مسند أحمد، ١٢٣/٩ (٥١١٤)

وصحيح البخاري، ٤٠/٤ (٢٩١٤) والكشاف

للزمخشري، ٥٧٩/٤.

<sup>٤</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٥٧٩/٤.

<sup>٥</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٤٥٧/٨.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي حفصة

وجعفر بن محمد وقتيبة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ١٥١٧ المغني في القراءات

للنزوازي، ص ١٩٣٤.

<sup>٧</sup> الأقوال الثلاثة في الباب لابن عادل، ٣٩٣/٢٠.

عن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم: «مَن قرأ سورة ﴿وَالضُّحَى﴾ جعله الله تعالى  
 فيمن يرضى لمحمّد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله تعالى له بعدد كلّ  
 سائل ویتیم»<sup>١</sup>.

❦

١/٥٨٠. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

١ الكشف والبيان للعلبي، ٢٩/٤٦٦ (الضحى)،  
 ١/٩٣ التفسير الوسيط للواحدى، ٤/٥٠٧  
 (الضحى، ١/٩٣) الكشاف للزمخشري،

## سورة ألم نشرح مكية، وهي ثمان آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۚ<sup>١</sup> الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۖ وَرَفَعْنَا<sup>٢</sup>  
لَكَ ذِكْرَكَ ۚ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۚ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۚ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۚ وَإِلَىٰ  
رَبِّكَ فَارْغَب ۝﴾

/ ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ لما كان الصدر محلاً لأحوال النفس ومخزناً [٣٠٥ظ]  
لسرائرها من العلوم والإدراكات والمَلَكَات والإرادات وغيرها عُبرَ بشرحه عن  
توسيع دائرة تصرفاتها بتأييدها بالقوة القدسية وتحليلتها بالكمالات الأنسية، أي:  
ألم نفسحه حتى حوى عالمي الغيب والشهادة وجمع بين ملكتي الاستفادة  
والإفادة، فما صدك الملابسُ بالعلائق الجسمانية عن اقتباس أنوار المَلَكَات  
الروحانية وما عاقك التعلُّق بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق.  
وقيل: أريد به ما روي أن جبريل<sup>١</sup> أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
صباه أو يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه إيماناً وعِلْماً.<sup>٢</sup>

ولعله تمثيلٌ لما ذكر، أو أنموذج جسماني ممَّا سيظهر له عليه السلام من  
الكمال الروحاني. والتعبيرُ عن ثبوت الشرح بالاستفهام الإنكاري عن انتفائه  
للإيدان بأن ثبوته من الظهور بحيث لا يقدر أحد على أن يجيب عنه بغير "بلى".  
وزيادة الجار والمجرور مع توسيطه بين الفعل ومفعوله للإيدان من أول  
الأمر بأن الشرح من منفعه عليه السلام ومصالحه مسارعةً إلى إدخال المسرة في  
قلبه عليه السلام وتشويقاً له إلى ما يعقبه ليتمكن عنده وقت وروده فضل تمكن.

١ (١٤٠٦٩) ١ وصحيح مسلم، ١٤٧/١ (٢٦١)

وبلفظه في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٤٥/٣.

٢ س + عليه السلام.

٢ الحديث بمعناه في مسند أحمد، ٤٥٥/٢١

وقوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزَّرَكَ﴾ عطف على ما أشير إليه من مدلول الجملة السابقة كأنه قيل: قد شرحنا صدرك ووضعنا... إلخ، و﴿عَنكَ﴾ متعلق ب﴿وَضَعْنَا﴾، وتقديمه على المفعول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مرّ آنفاً من القصد إلى تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر، ولما أن في وصفه نوع طول، فتأخير الجار والمجرور عنه محلّ بتجاوب أطراف النظم الكريم، أي: حططنا عنك عباك الثقيل.

﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ أي: حمّله على النقيض وهو صوت الانقضاض والانفكاك، كما يُسمع من الرحل المتداعي إلى الانتقاض من ثقل الحمل، مثل به حاله عليه السلام ممّا كان يثقل عليه ويغمّه من فرطاته قبل النبوة، أو من عدم إحاطته بتفاصيل الأحكام والشرائع، أو من تهالكه على إسلام المعاندين من قومه وتلهفه، ووضعّه عنه مغفرته وتعليم الشرائع وتمهيد عذره بعد أن بلغ / وبالغ. [٣٠٦]

وَقُرئ: "وَحَطَطْنَا"¹ و"حَلَلْنَا"² مكان ﴿وَضَعْنَا﴾، وَقُرئ: "وَحَلَلْنَا عَنكَ وَفَرَك"². ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ بعنوان النبوة وأحكامها أي رفع، حيث قرن اسمه باسم الله تعالى في كلمة الشهادة والأذان والإقامة، وجعل طاعته طاعته تعالى، وصلى عليه هو وملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه، وسُمي رسول الله ونبي الله. والكلام في العطف وزيادة ﴿لَكَ﴾ كالذي سلف.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ تقرير لما قبله ووعد كريم بتيسير كلّ عسير له عليه السلام وللمؤمنين، كأنه قيل: خولناك ما خولناك من جلائل النعم فكن على ثقة بفضل الله تعالى ولطفه، فإنّ مع العسر يسرا كثيرا. وفي كلمة ﴿مَعَ﴾ إشعار بغاية سرعة مجيء اليسر، كأنه مقارن للعسر.

﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ تكرير للتأكيد، أو عِدّة مستأنفة بأنّ العسر مشفوع بيسر آخر كثواب الآخرة، كقولك: "إنّ للصائم فرحة إنّ للصائم فرحة"، أي:

¹ قراءة شاذة، مروية عن أنس بن مالك. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥١٧.

² قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥١٧.

² قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ٥١٧.



فرحةً عند الإفطار وفرحةً عند لقاء الرب، وعليه قوله صَلَّى الله عليه وسلّم: «لن يغلب عسرٌ يسرين»<sup>١</sup>، فإنَّ المعرّف إذا أعيدَ يكون الثاني عينَ الأول سواء كان معهودًا أو جنسًا، وأمّا المنكّر فيحتمل أن يراد بالثاني فردٌ مغاير لما أريدَ بالأوّل.

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ أي: مِنَ التبليغ. وقيل: مِنَ الغزو<sup>٢</sup> ﴿فَأَنْصَبْ﴾ فاجتهد في العبادة واتعب شكرًا لما أوليناك مِنَ النِّعم السالفة ووعدناك مِنَ الآلاء الآتية. وقيل: فإذا فرغت مِنَ صلاتك فاجتهد في الدعاء<sup>٣</sup>. وقيل: إذا فرغت مِنَ دنياك فانصّب في صلاتك<sup>٤</sup>.

﴿وَالْيَرْبِكَ﴾ وحده ﴿فَارْغَبْ﴾ بالسؤال، ولا تسأل غيره، فإنّه القادر على إسعافه لا غيره. وقُري: «فَرَّغَب»،<sup>٥</sup> أي: فرغّب الناس إلى طلب ما عنده. عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم: «مَنْ قرأ سورة ﴿أَلَمْ نُشْرَحْ لَكَ﴾، فكأنما جاءني وأنا مغتمٌ ففرج عني»<sup>٦</sup>.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٤٩٥/٢٤، المستدرک للحاکم، ٥٧٥/٢ (٣٩٤٩) شعب الإيمان للبيهقي، ٣٥٩/١٢ (٩٥٣٨) معالم التنزيل للبخاري، ٤٦٦/٨.

<sup>٢</sup> مروّي عن الحسن في جامع البيان للطبري، ٤٩٨/٢٤ ومعالم التنزيل للبخاري، ٤٦٦/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٨٣/٤.

<sup>٣</sup> مروّي عن ابن عتّاب في جامع البيان للطبري، ٤٩٧/٢٤ ومعالم التنزيل للبخاري، ٤٦٦/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٨٣/٤.

<sup>٤</sup> مروّي عن مجاهد في جامع البيان للطبري، ٤٩٩/٢٤ ومعالم التنزيل للبخاري، ٤٦٦/٨ والكشاف للزمخشري، ٥٨٣/٤.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروّية عن ابن أبي عبلّة. شواذّ القراءات للكرمانيّ، ص ٥١٧.

<sup>٦</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٥٢٤/٢٩ (الضحى)، ١/٩٤ التفسير الوسيط للواحدي، ٥١٥/٤ (الضحى)، ١/٩٤ الكشاف للزمخشري، ٥٨٣/٤. وهو جزء من حديث أبيّ بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة التين مكية، وهي ثمان آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ ۝ وَطُورِ سِينِينَ ۝ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝﴾

/ ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ هما هذا التين وهذا الزيتون خصّهما الله سبحانه من بين الثمار بالإقسام بهما لاختصاصهما بخواصّ جليّة، فإنّ التين فاكهة طيّبة لا فضل له، وغذاء لطيف سريع الهضم، ودواء كثير النفع؛ يُلين الطبع ويحلّل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل ما في المثانة من الرمل ويسمّن البدن ويفتح سدّد الكبد والطحال.

وروى أبو ذرّ أنّه أهدى للنبيّ صلى الله عليه وسلّم سلّ من تين، فأكل منه وقال لأصحابه: «كلوا فلو قلت: إنّ فاكهة نزلت من الجنة لقلت: هذا؛ لأنّ فاكهة الجنة بلا عجم، فكلوها فإنّها تقطع البواسير وتنفع من الفرس»<sup>١</sup>.

وعن عليّ بن موسى الرضا: <sup>٢</sup>التين يُزيل نكهة الفم، ويطول الشعر، وهو أمان من الفالج، وأما الزيتون فهو فاكهة وإدام ودواء، ولو لم يكن له سوى اختصاصه

<sup>١</sup> الكشف والبيان للعلبي، ١٠/٣٠، التفسير البسيط للواحدي، ١٤٤/٢٤، الكشف للزمخشري، ٥٨٤/٤.

<sup>٢</sup> هو عليّ الرضى بن موسى الكاظم الهاشمي العلوي، أبو الحسن (ت. ٢٠٣/٨١٨م). الإمام السيّد المدني ثاني الأئمة الاثني عشر عند الإماميّة، ومن أجلاء السادة أهل البيت

وفضلائهم. كان أسود اللون وأمه حبشية. وكان من الدّين والعلم والسودد بمكان. أحبه المأمون وزوجه ابنته وضرب اسمه على الدرهم والدينار، وغير من أجله الزيّ العباسي، وصيّره وليّ عهده لكنّه مات في عهد المأمون. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١/٣٨٨ والأعلام للزركلي، ٥/٢٦.

بُدْهَن كثير المنافع مع حصوله في بقاع لا دهنيّة فيها لكفى به فضلاً، وشجرته هي الشجرة المباركة المشهود لها في التنزيل.<sup>١</sup>

ومرّ معاذُ بن جبل بشجرة الزيتون، فأخذ منها قضيباً واستاك به وقال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «نِعَمَ السِّوَاكُ الزَّيْتُونُ مِنَ الشَّجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ، يَطْبِيبُ الْفَمَ وَيَذْهَبُ بِالْحَفْرَةِ»،<sup>٢</sup> وسمعتُه يقول: «هو سواكي وسواكُ الأنبياء قبلي».<sup>٣</sup>

وقيل: هما جبلان من الأرض المقدّسة يقال لهما بالشُّريانيّة: «طور تينا» و«طور زيتا»؛ لأنهما منبتا التين والزيتون. وقيل: «الَّتَيْنِ» جبال ما بين حُلوان وهَمْدان،<sup>٤</sup> «وَالزَّيْتُونِ» جبال الشام؛ لأنهما منابتهما، كأنه قيل: ومنابتِ التين والزيتون.<sup>٥</sup> وقال قتادة: «الَّتَيْنِ» الجبل الذي عليه دمشق «وَالزَّيْتُونِ» الجبل الذي عليه بيت المقدس.<sup>٦</sup> وقال عكرمة وابن زيد: «الَّتَيْنِ» دمشق، «وَالزَّيْتُونِ» بيت المقدس.<sup>٧</sup> وهو اختيار الطبري.<sup>٨</sup>

وقال محمد بن كعب: «الَّتَيْنِ» مسجد أصحاب الكهف، «وَالزَّيْتُونِ» مسجد إيليا.<sup>٩</sup> وعن ابن عباس: «الَّتَيْنِ» مسجد نوح عليه السلام الذي بناه على الجودي،

<sup>١</sup> القول في تفسير الرازي، ٢٢/٢١٠؛ واللباب لابن عادل، ٢٠/٤٠٦.

<sup>٢</sup> الحَفْرُ: أن يحفر القَلَح أصول الأسنان بين اللثة وأصل السِّنِّ من ظاهر وباطن. لسان العرب لابن منظور، «حفر».

<sup>٣</sup> المعجم الأوسط للطبراني، ١/٢١٠ (٦٧٨) والطب النبوي لابي نُعيم، ٢/٦٣٦ (٦٨٦) الكشف والبيان للعليني، ٣٠/١٢؛ الكشف للزمخشري، ٤/٥٨٤.

<sup>٤</sup> حُلوان بالضم: حُلوان العراق، وهي آخر حدود السواد ممّا يلي الجبال في بغداد. انظر: معجم البلدان للحموي، ٢/٢٩٠.

<sup>٥</sup> همدان: قبيلة يمانية، ولعلّ المصنّف قصد بلاد همدان. انظر: قلائد الجمان للقلقشندي،

ص ٩٩-١٠٠.

<sup>٦</sup> الكشف للزمخشري، ٤/٥٨٤.

<sup>٧</sup> جامع البيان للطبري، ٢٤/٥٠٣ معالم التنزيل للبغوي، ٨/٤٧١.

<sup>٨</sup> جامع البيان للطبري، ٢٤/٥٠٣ معالم التنزيل للبغوي، ٨/٤٧١.

<sup>٩</sup> هذه العبارة في اللباب لابن عادل، ٢٠/٤٠٦.

والذي في جامع البيان للطبري، ٢٤/٥٠٤: أنه اختار الوجه الأول، وهو أنّ التين هو التين الذي يؤكل والزيتون هو الزيتون الذي يُعصر، ثم جُوز الوجه المذكور ههنا، وذكر أنه ليس في صحّة الوجه الأول.

<sup>١٠</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٨/٤٧١.

﴿وَالزَّيْتُونَ﴾ مسجد بيت المقدس.<sup>١</sup> / وقال الضحاك: ﴿الَّتَيْنِ﴾ المسجد الحرام، [٣٠٧و]  
﴿وَالزَّيْتُونَ﴾ المسجد الأقصى.<sup>٢</sup>

والصحيح هو الأول، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هو تينكم الذي تأكلون وزيتونكم الذي تعصرون منه الزيت». وبه قال مجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وعطاء وجابر بن زيد<sup>٣</sup> ومقاتل والكلبي.<sup>٤</sup>

﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ هو الجبل الذي ناجى عليه موسى ربه، و﴿سِينِينَ﴾ وسيناء علّمان للموضع الذي هو فيه، ولذلك أضيف إليهما، وسينون كـ"يرون"<sup>٥</sup> في جواز الإعراب بـ"الواو" و"الياء" والإقرار على "الياء" وتحريك "النون" بالحركات الإعرابية.<sup>٦</sup>

﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ أي: الأمن من "أمن الرجل أمانة" فهو أمين، وهو مكة شرفها الله تعالى، وأمانتها أنها تحفظ من دخلها كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه. ويجوز أن يكون فعلاً بمعنى "مفعول" من "أمنه"، لأنه مأمون الغوائل، كما وُصف بـ"الأمن" في قوله تعالى: ﴿حَرَمَاءَ آمِنًا﴾ [القصص، ٥٧/٢٨]، بمعنى "ذي أمن".

وجه الإقسام بهاتيك البقاع المباركة المشحونة ببركات الدنيا والدّين غني عن الشرح والتبيين.

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي: جنس الإنسان ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ أي: كائناً في أحسن ما يكون من التقويم والتعديل صورة ومعنى، حيث برأه تعالى مستوي القامة،

١ سير أعلام النبلاء للذهبي، ٤/٤٨١، والأعلام

للزركلي، ٢/١٠٤.

٢ جامع البيان للطبري، ٢٤/٥٠١-٥٠٣ معالم

التنزيل للبغوي، ٨/٤٧١.

٣ يبرين، وأبرين لغة فيه: اسم قرية كثيرة النخل

والعيون العذبة بحذاء الأحساء من بني سعد

بالبحرين. انظر: معجم البلدان للحموي.

٤ ٥/٤٢٧، ١/٧١.

٥ الكلام في الكشف للزمخشري، ٤/٥٨٤.

١ جامع البيان للطبري، ٢٤/٥٠٤.

٢ الباب لابن عادل، ٢٠/٤٠٦ وعن الضحاك في

معالم التنزيل للبغوي، ٨/٤٧١: أنها مسجدان بالشام.

٣ هو جابر بن زيد الأزدي البصري، أبو الشعثاء

(ت. ٩٣هـ/٧١٢م). تابعي فقيه، من الأئمة،

من أهل البصرة، أصله من عُمان. صحب ابن

عبّاس، وهو من بجوم العلم وبعث مع الحسن

وابن سيرين. نفاه الحجاج إلى عُمان. قال قتادة

عند موته: اليوم مات أعلم أهل العراق. انظر:

متناسب الأعضاء، متصفاً بالحياة والعلم والقدرة والإرادة والتكلم والسمع والبصر وغير ذلك من الصفات التي هي أنموذجات من الصفات السبحانية وآثار لها، وقد عبّر بعض العلماء<sup>١</sup> عن ذلك بقوله: «خلق آدم على صورته»<sup>٢</sup> وفي رواية «على صورة الرحمن»<sup>٣</sup> وبني عليه تحقيق معنى قوله: «مَنْ عَرَفَ نفسه فقد عرف ربه»، وقال: إِنَّ النفس الإنسانية مجردة ليست حالة في البدن ولا خارجة عنه، متعلقة به تعلق التدبير والتصرف، تستعمله كيفما شاءت، فإذا أرادت فعلاً من الأفاعيل الجسمانية تلقىه إلى ما في القلب من الروح الحيواني الذي هو أعدل الأرواح وأصفها، وأقربها منها، / وأقواها مناسبة إلى عالم المجردات إلقاءً روحانيًا، وهو يُلقى بواسطة ما في الشرايين من الأرواح إلى الدماغ الذي هو منبت الأعصاب التي فيها القوى المحركة للإنسان، فعند ذلك يحرك من الأعضاء ما يليق بذلك الفعل من مبادئ البعيدة والقريبة، فيصدر عنه ذلك بهذه الطريقة، فمن عَرَفَ نفسه على هذه الكيفية من صفاتها وأفعالها تسنى له أن يترقى إلى معارج معرفة رب العزة عز سلطانه، ويطلع على أنه سبحانه منزّه عن كونه داخلًا في العالم أو خارجًا منه، يفعل فيه ما يشاء ويحكم ما يريد بواسطة ما رتبّه فيه من الملائكة الذين يُستدلّ على شئونهم بما ذكر من الأرواح والقوى المرتبة في العالم الإنساني الذي هو نسخة للعالم الأكبر وأنموذج منه.<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ أي: جعلناه من أهل النار الذين هم أقبح من كل قبيح، وأسفل من كل سافل، لعدم جريانه على موجب ما خلقناه عليه من الصفات التي لو عمل بمقتضاها لكان في أعلى عليين. وقيل: رددناه إلى أرذل العمر، وهو الهرم بعد الشباب، والضعف بعد القوة، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ [يس، ٦٨/٣٦].<sup>٥</sup> وأيا ما كان فـ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾

<sup>٢</sup> المعجم الكبير للطبراني، ٤٣٠/١٢ (١٣٥٨٠).

<sup>٤</sup> الكلام بمعناه في ميزان العمل للغزالي، ص ٦٩-٧١.

<sup>٥</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٨٥/٤.

<sup>١</sup> وفي هامش م: هو الإمام حجة الإسلام محمد الغزالي رحمه الله.

<sup>٢</sup> مسند أحمد، ٢٧٥/١٢ (٧٣٢٣) صحيح ابن حبان، ٤٢٠/١٢ (٥٦٠٥).

إمّا حال من المفعول، أي: رددناه حال كونه أسفل سافلين، أو صفة لمكان محذوف، أي: رددناه مكاناً أسفل سافلين، والأول أظهر. وقرأ: "أَسْفَلَ السَّافِلِينَ".<sup>١</sup> وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ على الأول استثناء متصل من ضمير ﴿رَدَدْنَاهُ﴾، فإنه في معنى الجمع، وعلى الثاني منقطع، أي: لكن الذين كانوا صالحين من الهرمى. ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله تعالى بالشيخوخة والهرم، وعلى مقاساة المشاق، والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم، أو غير ممنون به عليهم. وهذه الجملة على الأول / مقرّرة لما يفيد الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرد، ومبنيّة لكيفيّة حالهم.

﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ۚ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾<sup>(٨)</sup>

والخطاب في قوله تعالى: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ﴾ للرسول عليه السلام، أي: فأئى شيء يكذبك دلالة أو نطقاً بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل الناطقة به؟ وقيل: ﴿مَا﴾ بمعنى "من". وقيل: الخطاب للإنسان على طريق الالتفات لتشديد التوبيخ والتبكي، أي: فما يجعلك كاذباً بسبب الدين وإنكاره بعد هذا الدليل؟<sup>٢</sup> والمعنى أن خلق الإنسان من نطفة وتقويمه بشراً سوياً وتحويله من حال إلى حال كمّالاً ونقصاناً من أوضح الدلائل على قدرة الله عز وجل على البعث والجزاء، فأئى شيء يضطرك بعد هذا الدليل القاطع إلى أن تكون كاذباً بسبب تكذيبه أيها الإنسان؟

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾ أي: أليس الذي فعل ما ذكر بأحكم الحاكمين صنفاً وتديراً حتى يتوهم عدم الإعادة والجزاء، وحيث استحال عدم كونه أحكم الحاكمين تعين الإعادة والجزاء، فالجملة تقرير لما قبلها. وقيل: الحكم بمعنى القضاء، فهي وعيد للكفار، وأنه يحكم عليهم بما يستحقونه من العذاب.<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. الكشف

<sup>٢</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٨٥/٤.

<sup>٣</sup> القول في الباب لابن عادل، ٤١١/٢٠.

للزمخشري، ٥٨٥/٤.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنه كان إذا قرأها يقول: بلى، وأنا على ذلك من الشاهدين»<sup>١</sup>. وعنه عليه السلام: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالْتَيْنِ﴾ أعطاه الله تعالى الخصلتين: العافية واليقين ما دام في دار الدنيا، وإذا مات أعطاه الله تعالى من الأجر بعدد مَنْ قرأ هذه السورة»<sup>٢</sup>.

(الضحى، ١/٩٥) الكشاف للزمخشري،  
٥٨٥/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب  
رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:  
الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.

<sup>١</sup> مسند أحمد، ٣٥٣/١٢ (٧٣٩١) سنن أبي  
داود، ١٦٣/٢ (٨٨٧) سنن الترمذي، ٤٤٣/٥  
(٣٣٤٧) الكشاف للزمخشري، ٥٨٥/٤.  
<sup>٢</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٨/٣٠ (الضحى،  
١/٩٥) التفسير الوسيط للواحد، ٥٢٢/٤



## سورة العلق

مَكِّيَّة، وهي تسع عشرة آية. قيل: هي أول سورة نزلت،  
والأكثر على أن "الفاتحة" أول ما نزل، ثم هذه.<sup>١</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَفْرَأَيْتَ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ أَفَرَأَيْتَ لِرَبِّكَ الْأَكْرَمُ ۝  
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝﴾

﴿أَفْرَأُ﴾ أي: ما يُوحى إليك، فإنَّ الأمر بالقراءة يقتضي المقروء قطعاً،  
وحيث لم يُعيَّن وَجِبَ أن يكون ذلك ما يتصل بالأمر حتماً سواء كانت السورة  
أول ما نزل أو لا. والأقرب أن هذا إلى قوله تعالى: ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾<sup>٢</sup> أول ما نزل  
عليه عليه السلام، كما ينطق به حديث الزهري المشهور.<sup>٣</sup>

وقوله تعالى: ﴿بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ / متعلق بمضمَر هو حال من ضمير الفاعل، أي: [٣٠٨ظ]  
اقرأ ملتبساً باسمه تعالى، أي: مبتدئاً به لتحقيق مقارنته لجميع أجزاء المقروء.  
والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية والتبليغ إلى الكمال اللائق شيئاً  
فشيئاً مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام للإشعار بتبليغه عليه السلام إلى  
الغاية القاصية من الكمالات البشرية بإنزال الوحي المتواتر.

ووصفُ الربِّ بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ لتذكير أول النعماء الفائضة عليه منه  
تعالى والتنبيه على أن مَنْ قَدَرَ على خَلْق الإنسان، على ما هو عليه من الحياة  
وما يتبعها من الكمالات العلمية والعملية من مادة لم يشَم رائحة الحياة

١ س - قيل: هي أول سورة نزلت، والأكثر على أن "الفاتحة" أول ما نزل، ثم هذه.  
٢ في الآية الخامسة من هذه السورة.

٣ يعني حديث بدء الوحي. انظره في صحيح البخاري، ٧/١ (٣) وصحيح مسلم، ١/١٣٩ (٢٥٢) وجامع البيان للطبري، ٢٤/٥٢٨-٥٢٩.

فضلاً عن سائر الكمالات، قادرٌ<sup>١</sup> على تعليم القراءة للحَيِّ العالم المتكَلِّم، أي: الذي أنشأ الخلق واستأثر به، أو خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ.

وقوله تعالى: <sup>٢</sup>﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ على الأول تخصيص لخلق الإنسان بالذكر من بين خلق سائر المخلوقات لاستقلاله ببدائع الصُّنع والتدبير، وعلى الثاني إفراد الإنسان من بين سائر المخلوقات بالبيان وتفخيم لشأنه؛ إذ هو أشرفهم وإليه التنزيل، وهو المأمور بالقراءة.

ويجوز أن يُراد بالفعل الأول أيضاً خلق الإنسان، ويُقصد بتجريده عن المفعول الإبهام ثم التفسير رَوِّماً لتفخيم فطرته.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾ أي: دم جامد لبیان كمال قدرته تعالى بإظهار ما بين حالته الأولى والآخره من التباين البين. وإيراده بلفظ الجمع بناءً على أن الإنسان في معنى الجمع لمراعاة الفواصل، ولعلّه هو السرّ في تخصيصه بالذكر من بين سائر أطوار الفطرة الإنسانية، مع كون النُّطفة والتراب أدلّ منه على كمال القدرة لكونهما أبعد منه بالنسبة إلى الإنسانية.

ولما كان خلق الإنسان أوّل النِّعم الفائضة عليه منه تعالى وأقدم الدلائل الدالة على وجوده عزّ وجلّ وكمال قدرته وعِلْمه وحكمته وصف ذاته تعالى بذلك أولاً ليستشهد عليه السلام به على تمكينه تعالى له من القراءة، ثم كُرِّر الأمر / بقوله تعالى: ﴿اقْرَأْ﴾ أي: افعل ما أُمِرْتُ به تأكيداً للإيجاب وتمهيداً لما يعقبه من قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾... إلخ، فإنه كلام مستأنف وارد لإزاحة ما بينه عليه السلام من العذر بقوله عليه السلام: «ما أنا بقارئ»،<sup>٤</sup> يريد أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وأنا أمي، فقيل: له: وربك الذي أمرك بالقراءة مبتدئاً باسمه هو الأكرم.

[٣٠٩و]

﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ أي: علّم ما علّم بواسطة القلم لا غيره، فكما علّم القارئ بواسطة الكتابة والقلم يعلمك بدونها. وقوله تعالى: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾

<sup>٤</sup> صحيح البخاري، ٧/١ (٣) صحيح مسلم، ١٣٩/١ (٢٥٢).

<sup>١</sup> السياق: أن من قدر... قادر...

<sup>٢</sup> س - تعالى.

<sup>٣</sup> السياق: ولما كان... وصف...

بدل اشتمال من ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، أي: علّمه به وبدونه من الأمور الكلية والجزئية والجلية والخفية ما لم يخطر بباله. وفي حذف المفعول أولاً وإيراده بعنوان عدم المعلوماتية ثانياً من الدلالة على كمال قدرته تعالى وكمال كرمه والإشعار بأنه تعالى يعلمه من العلوم ما لا تحيط به العقول ما لا يخفى.

﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ۖ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ۗ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ ۖ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ ۖ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ ۖ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۖ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ۖ﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع لمن كفر بنعمة الله تعالى عليه بطغيانه وإن لم يسبق ذكره للمبالغة في الزجر. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ أي: ليجاوز الحد ويستكبر على ربه، بيان للمردوع والمردوع عنه. قيل: هذا إلى آخر السورة نزل في أبي جهل بعد زمان<sup>١</sup> وهو الظاهر.

وقوله تعالى: ﴿أَنْ رَّءَاهُ اسْتَغْنَىٰ﴾ مفعول له، أي: يطغى لأن رأى نفسه مستغنياً، على أن ﴿اسْتَغْنَىٰ﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿رَّءَاهُ﴾ لأنه بمعنى "علم"، ولذلك ساغ كون فاعله ومفعوله ضميرني واحد كما في "علمتني"، وإن جوزه بعضهم في الرؤية البصرية أيضاً وجعل من ذلك قول عائشة رضي الله عنها: «لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام إلا الأسودان»<sup>٢</sup>. وتعليل طغيانه برويته لا بنفس الاستغناء، كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى، ٢٧/٤٢]، للإيدان بأن مدار طغيانه زعمه الفاسد.

رُوي أن أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتزعم أن / من استغنى طغى؟ فاجعل لنا جبال مكة فضةً وذهباً لعلنا نأخذ منها فنطغى فنندع ديننا ونتبع دينك»، فنزل جبريل عليه السلام فقال: «إن شئت فعلنا ذلك،

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٨٧/٤. والحديث بلفظ قريب في مسند أحمد، ٢٨٥/٤١.

(٢٤٧٦٨).

<sup>٢</sup> نقل ذلك ابن عادل في اللباب، ٤١٧/٢٠-٤١٨.

عن السمين الحلبي في الدر المصون، ٥٧/١١.

ثُمَّ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا فَعَلْنَا بِأَصْحَابِ الْمَاءِ الْيَمِينِ»، فَكَفَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّعَاءِ لِإِبْقَاءِ<sup>٢</sup> عَلَيْهِمْ.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ﴾ تهديد للطاغية وتحذير له من عاقبة الطغيان. والالتفات للتشديد في التهديد. و﴿الرُّجْعَىٰ﴾ مصدر بمعنى الرجوع كـ«البُشْرَى»، وتقديم الجار والمجرور عليه لقصره عليه، أي: إِنَّ إِلَىٰ مَالِكٍ أَمْرُكَ رَجُوعَ الْكَلِّ بالموت والبعث لا إلى غيره استقلالاً أو اشتراكاً، فسترى حينئذ عاقبة طغيانك.

وقوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ﴾ تقييح وتشنيع لحاله وتعجيب منها، وإيدان بأنها من الشناعة والغرابة بحيث يجب أن يراها كل من يتأتى منه الرؤية ويقضي منها العجب. رُوي أن أبا جهل قال في ملا من طُغاة قريش: «لئن رأيتُ محمداً يصلي لأطأن عنقه»، فرآه عليه السلام في الصلاة فجاءه ثم نكص على عقبيه، فقالوا: «ما لك؟» قال: «إن بيني وبينه لخذقاً من نار وهو لا وأجنحة»، فنزلت.<sup>٣</sup> ولفظ «العبد» وتنكيره لتفخيمه صلى الله عليه وسلم واستعظام النهي وتأكيد التعجيب منه.

والرؤية ههنا بصرية، وأما ما في قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ﴾ وما في قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ فقلبيّة، معناه «أخبرني»، فإنّ الرؤية لما كانت سبباً للإخبار عن المرويّ أجري الاستفهام عنها مجرى الاستخبار عن متعلّقها، والخطاب لكلّ من صلح للخطاب.

ونظم «الأمر» و«التكذيب» و«التولي» في سلك الشرط المتردّد بين الوقوع وعدمه ليس باعتبار أنفس الأفعال المذكورة ومن حيث صدورها عن الفاعل، / فإنّ ذلك ليس في حيز التردّد أصلاً؛ بل باعتبار أوصافها التي هي كونها أمراً بالتقوى وتكذيباً وتوليّاً، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ ثَمٌّ كَفَرْتُمْ بِهِ﴾ [فصلت، ٥٢/٤١] كما مرّ.

[٣١٠و]

<sup>٢</sup> بمعناه في صحيح مسلم، ٢١٥٤/٤ (٢٧٩٧).

وجامع البيان للطبري، ١٥٣٤/٢٤ والكشاف للزمخشري، ٥٨٧/٤.

<sup>١</sup> في هامش م: رحمة.

<sup>٢</sup> لم أجده في مظانّه. وهو بلفظه في الكشاف للزمخشري، ١٥٨٧/٤ واللباب لابن عادل، ٤١٨/٢٠.

والمفعول الأول لـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ محذوف، وهو ضمير يعود إلى الموصول، أو اسم إشارة يُشار به إليه، ومفعوله الثاني سدّ مسدّه الجملة الشرطية بجوابها المحذوف، فإنّ المفعول الثاني لـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ لا يكون إلّا جملة استفهامية أو قسمية، والمعنى: أخبرني ذلك الناهي إن كان على الهدى فيما ينهى عنه من عبادة الله تعالى، أو أمرًا بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد، أو مُكذِّبًا للحقّ مغرضًا عن الصواب، كما نقول نحن: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ أي: يطلع على أحواله فيجازيه بها حتى اجتراً على ما فعل.

وإنما أُفرد "التكذيب" و"التولي" بشرطية مستقلة مقرونة بالجواب مصدرة باستخبار مستأنف، ولم يُنظما في سلك الشرط الأول بعطفهما على ﴿كَانَ﴾ للإيذان باستقلالهما بالوقوع في نفس الأمر وباستتباع الوعيد الذي ينطق به الجواب، وأمّا القسم الأول فأمراً مستحيل قد ذكر في حيّز الشرط لتوسيع الدائرة، وهو السرّ في تجريد الشرطية الأولى عن الجواب والإحالة به على جواب الثانية.

هذا، وقد قيل: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الأول بمعنى "أخبرني"، مفعوله الأول الموصول ومفعوله الثاني الشرطية الأولى بجوابها المحذوف لدلالة جواب الشرطية الثانية عليه، و﴿أَرَأَيْتَ﴾ في الموضعين تكرير للتأكيد، ومعناه أخبرني عمّن ينهى بعض عباد الله تعالى عن صلاته، إن كان ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عن عبادة الله تعالى، أو كان أمراً بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد، وكذلك إن كان على التكذيب للحقّ والتولي عن الدين الصحيح، كما نقول نحن: ألم يعلم بأنّ الله يرى ويطلع على أحواله من هُدهاء وضلاله فيجازيه على حسب ذلك.<sup>١</sup> فتأمل.

وقيل: المعنى أرايت الذي ينهى عبداً يصلي، والمنهي عن الهدى أمرٌ بالتقوى والناهى مكذّب متولّ، فما أعجب من ذا؟ / وقيل: الخطاب الثاني للكافر، فإنّه تعالى كالحاكم الذي حضره الخصمان يُخاطب هذا مرّةً والآخر أخرى، وكأته قال: يا كافر أخبرني إن كان صلاته هدى ودعاؤه إلى الله تعالى أمراً بالتقوى أتنهاه؟<sup>٢</sup>

[٣١٠ظ]

<sup>٢</sup> القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٥٢/٣.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٥٨٧/٤.

وقيل: هو أُمَيَّةُ بن خَلْف، كان ينهى سلمانَ عن الصلاة.<sup>١</sup>

﴿كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿١٥﴾ نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾ فَلَيَدْعُو نَادِيَهُ ﴿١٧﴾ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾ كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴿١٩﴾﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع للناهي اللعين وخَسَاءٌ له. و"اللام" في قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ﴾ موطئة للقسم، أي: والله لئن لم ينته عما هو عليه ولم ينزجر ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ لناخذن بناصيته ولنسحبته بها إلى النار. والسفع: القبض على الشيء وجذبه بعنف وشدة. وقرأ: "لَنَسْفَعَنَّ" <sup>٢</sup> ب"النون" المشددة، وقرأ: "لَأَسْفَعَنَّ"، <sup>٣</sup> وكتبته في المصحف ب"الألف" على حكم الوقف، والاكتفاء بلام العهد عن الإضافة لظهور أنَّ المراد ناصية المذكور.

﴿نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾ بدل من ﴿النَّاصِيَةِ﴾، وإنما جاز إبدالها عن المعرفة وهي نكرة لوصفها. وقرئت بالرفع على "هي ناصية"، وبالنصب، <sup>٥</sup> وكلاهما على الذم والشتم. ووصفها بالكذب والخطأ على الإسناد المجازي، وهما لصاحبها، وفيه من الجزالة ما ليس في قولك: ناصية كاذب خاطئ.

﴿فَلَيَدْعُو نَادِيَهُ﴾ أي: أهل ناديمه ليعينوه، وهو المجلس الذي ينتدي فيه القوم، أي: يجتمعون. روي أنَّ أبا جهل مرَّ برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال: «ألم أنهك؟» فأغلظ له رسول الله، فقال: «أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي نادياً؟»، فنزلت.<sup>٦</sup>

<sup>١</sup> مروي عن الحسن في الكشف للزمخشري، ٥٨٧/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن محبوب وخالد وعدي عن أبي عمرو. المغني في القراءات للثناواري، ص ١٩٣٧.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٦.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن يحيى بن يعمر وأبي البرهم وعبيد بن عمير. المغني في القراءات

للتناواري، ص ١٩٣٨.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي خنوة وزيد بن علي وابن أبي عبله. المغني في القراءات للثناواري، ص ١٩٣٨.

<sup>٦</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ١١٦٤/٤.

وسنن الترمذي، ٤٤٤/٥ (٣٣٤٩) وجامع البيان للطبري، ٥٣٧/٢٤-٣٣٨، والكشاف للزمخشري، ٥٨٨/٤.

﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ لِيَجْرُوهُ إِلَى النَّارِ. وَالزَّبَانِيَةُ: الشُّرْطُ، الْوَاحِدَةُ "زَبْنِيَّة" كـ "عَفْرِيَّة" <sup>١</sup> مِنَ الزُّبْنِ وَهُوَ الدَّفْعُ، وَقِيلَ: "زَبْنِي" وَكَأَنَّهُ نُسِبَ إِلَى "الزُّبْنِ" ثُمَّ غُيِّرَ كـ "إِمْسِي"، وَأَصْلُهَا "زَبَانِي" فَقِيلَ: "زَبَانِيَّة" بِتَعْوِيضِ "التَّاءِ" عَنْ "الياءِ"، وَالْمُرَادُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ. عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ دَعَا نَادِيَهُ لِأَخَذْتَهُ الزَّبَانِيَةَ عِيَانًا» <sup>٢</sup>.

/ ﴿كَلَّا﴾ رَدَعٌ بَعْدَ رَدَعٍ، وَزَجَرَ إِثْرَ زَجَرَ ﴿لَا تُطِغُهُ﴾ أَي: ذُمَّ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنْ مَعَاصِيهِ ﴿وَأَسْجُدْ﴾ وَوَاضَبٌ عَلَى سَجُودِكَ وَصَلَاتِكَ غَيْرَ مَكْتَرٍ بِهِ ﴿وَأَقْتَرِبْ﴾ وَتَقَرَّبَ بِذَلِكَ إِلَى رَبِّكَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى رَبِّهِ إِذَا سَجَدَ» <sup>٣</sup>.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْعَلَقِ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَأَنَّمَا قَرَأَ الْمَفْضِلَ كُلَّهُ» <sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> س: كعفريته.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ١١٦٤/٤

وسنن الترمذي، ٤٤٤/٥ (٣٣٤٩) وجامع البيان للطبري، ٣٣٨-٥٣٧/٢٤ والكشاف للزمخشري، ٥٨٨/٤.

<sup>٣</sup> صحيح مسلم، ٣٥٠/١ (٤٨٢) سنن أبي داود، ١٥٥/٢ (٨٧٥) بلفظ «وهو ساجد» مكان «إذا سجد»، وهو بلفظه ههنا في الكشاف

<sup>٤</sup> س + تم. | الكشف والبيان للثعلبي، ٣٢/٣٠ (العلق، ١/٩٦) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٢٧/٤ (العلق، ١/٩٦) الكشاف للزمخشري، ٥٨٨/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.





## سورة القدر

مختلف فيها، وهي خمس آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿٥﴾﴾

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ تنويه بشأن القرآن الكريم، وإجلالاً لمحلّه بإضمماره المؤذن بغاية نباهته المغنية عن التصريح به، كأنه حاضر في جميع الأذهان، وبإسناد إنزاله إلى نون العظمة المنبئ عن كمال العناية به، وبتفخيم وقت إنزاله بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ لما فيه من الدلالة على أن علو قدرها خارج عن دائرة دراية الخلق لا يدريها ولا يدريها إلا علام الغيوب، كما يشعر به قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ فإنه بيان إجمالي لشأنها إثر تشويقه عليه السلام إلى درايتها، فإن ذلك مُعَرِّبٌ عن الوعد بإدرائها، وقد مرّ بيان كيفية إعراب الجملتين. وفي إظهار ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ في الموضعين من تأكيد التفخيم ما لا يخفى.

والمراد بإنزاله فيها إمّا إنزال كلّهِ إلى السماء الدنيا، كما رُوي أنّه أنزل جملةً واحدةً في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، وأمله جبريل عليه السلام على السّفرة، ثم كان يُنزلُه على النبي عليه السلام نجومًا في ثلاث وعشرين سنة،<sup>١</sup> وإمّا ابتداء إنزاله فيها، كما نُقل عن الشعبي.<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> بمعناه في المستدرک للحاکم، ٢٤٢/٢ (٢٨٧٨)

وشعب الإيمان للبيهقي، ٥٢٣/٣ (٢٠٥٣)

وجامع البيان للطبري، ١٥٤٢/٢٤ والكشاف

للزمخشري، ٥٨٩/٤

<sup>٢</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ١٥٤٣/٢٤ والكشاف

للزمخشري، ٥٨٩/٤

وقيل: المعنى أنزلناه في شأن ليلة القدر وفضلها،<sup>١</sup> كما في قول عمر رضي الله عنه: «خشيتُ أن ينزل في قرآن»،<sup>٢</sup> وقول عائشة رضي الله عنها: «لأننا أحقرُ في نفسي من أن ينزل في قرآن»،<sup>٣</sup> فالأنسب أن يجعل الضمير حيثنذ للسورة التي هي جزء من القرآن، لا للكل.

واختلفوا في وقتها، فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الأواخر في أوتارها، وأكثر الأقوال أنها / السابعة منها، ولعل السر في إخفائها تعريض من يريد لها للثواب الكثير بإحياء الليالي الكثيرة رجاء لموافقتها.<sup>٤</sup> [٣١١ظ]

وتسميتها بذلك إما لتقدير الأمور وقضائها فيها لقوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان، ٤٤/٤]، أو لخطرها وشرفها على سائر الليالي.

وتخصيص "الألف" بالذكر إما للتكثير، أو لما روي أنه عليه السلام ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر، فعجب المؤمنون منه، وتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي.<sup>٥</sup> وقيل: إن الرجل فيما مضى ما كان يقال له: "عابد" حتى يعبد الله تعالى ألف شهر، فأعطوا ليلة إن أحيوها كانوا أحق بأن يُسموا عابدين من أولئك العباد.<sup>٦</sup> وقيل: أرى النبي عليه السلام أعمار الأمم كافة فاستقصر أعمار أمته فخاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر، فأعطاه الله ليلة القدر، وجعلها خيراً من ألف شهر لسائر الأمم.<sup>٧</sup> وقيل: كان ملك سليمان خمسمائة شهر، ومُلك ذي القرنين خمسمائة شهر، فجعل الله تعالى العمل في هذه الليلة لمن أدركها خيراً من مُلكهما.<sup>٨</sup>

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٥٤/٣.

<sup>٢</sup> صحيح البخاري، ١٢٦/٥ (٤١٧٧).

<sup>٣</sup> صحيح البخاري، ١٧٣/٣ (٢٦٦١) صحيح

<sup>٤</sup> مسلم، ٢١٢٩/٤ (٢٧٧٠).

<sup>٥</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٨٩/٤.

<sup>٦</sup> القول في الكشف والبيان للثعلبي، ١١٠٩/٣٠.

<sup>٧</sup> ما وجدته في مظانّه. وهو في الباب لابن عادل،

٤٢٨/٢٠.

<sup>٨</sup> القول عن أبي بكر الوراق في الباب لابن

عادل، ٤٢٨/٢٠.

<sup>٩</sup> بلفظ قريب عن ابن عباس ومجاهد في تفسير ابن

أبي حاتم، ١٠/٣٤٥٢ ومعالم التنزيل للبغوي،

وقوله تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ استئناف مبين لمناط فضلها على تلك المدة المتطاولة. قد سبق في سورة النبأ ما قيل في شأن الروح على التفصيل. وقيل: هم خلق من الملائكة لا يراهم الملائكة إلا تلك الليلة،<sup>٢</sup> أي: تنزل الملائكة والروح في تلك الليلة من كل سماء إلى الأرض أو إلى السماء الدنيا.

﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ متعلق بـ﴿تَنَزَّلُ﴾ أو بمحذوف هو حال من فاعله، أي: ملتبسين بإذن ربهم، أي: بأمره. ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ أي: من أجل كل أمر قضاه الله عز وجل لتلك السنة إلى قابل، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان، ٤٤/٤]. وقرئ: "مِنْ كُلِّ أَمْرٍ"،<sup>٣</sup> أي: من أجل كل إنسان. قيل: لا يلقون فيها مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلموا عليه.<sup>٤</sup>

﴿سَلَامٌ هِيَ﴾ أي: ما هي إلا سلامة، أي: لا يقدر الله تعالى فيها إلا السلامة والخير، وأما في غيرها / فيقضي سلامة وبلاء، أو ما هي إلا سلام لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين. ﴿حَتَّىٰ مَطَلْعِ الْفَجْرِ﴾ أي: وقت طلوعه. وقرئ بالكسرة على أنه مصدر كـ"المرجع"، أو اسم زمان على غير قياس كـ"المشرق". و﴿حَتَّىٰ﴾ متعلقة بـ﴿تَنَزَّلُ﴾ على أنها غاية لحكم التنزل، أي: لمكثهم في محل تنزلهم، أو لنفس تنزلهم بأن لا ينقطع تنزلهم فوجاً بعد فوج إلى طلوع الفجر. وقيل: متعلقة بـ﴿سَلَامٌ﴾ بناء على أن الفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدأ مغتفر في الجاز.<sup>٥</sup>

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة القدر أعطي من الأجر كمن صام رمضان وأحيا ليلة القدر».<sup>٦</sup>

١ في الآية الثامنة والثلاثين منها.

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٥٨٩/٤.

٣ س - أي: من أجل كل أمر قضاه الله عز وجل لتلك السنة إلى قابل، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، وقرئ: "مِنْ كُلِّ أَمْرٍ". | قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وعكرمة والكلبي.

المغني في القراءات للثناواري، ص ١٩٣٩.

٤ القول في الكشف للزمخشري، ٥٩٠/٤.

٥ قرأ بها الكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٤٠٣/٢.

٦ القول في اللباب لابن عادل، ٤٣٠/٢٠.

٧ الكشف والبيان للثعلبي، ٥٧/٣٠ (القدر، ١/٩٧) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٣٢/٤ (القدر، ١/٩٧) الكشف للزمخشري، ٥٩٠/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة البينة<sup>١</sup>

مدنية،<sup>٢</sup> وهي ثمانى آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ  
الْبَيِّنَةُ ۚ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً ۚ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ۚ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ  
أَوْثُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ۚ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ  
الَّذِينَ حَقَّاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ۝﴾

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي: اليهود والنصارى. وإيرادهم  
بذلك العنوان للإشعار بعلّة ما نُسب إليهم من الوعد باتّباع الحقّ، فإنّ مناط  
ذلك وجدانهم له في كتابهم. وإيراد الصلّة فعلاً لما أنّ كفرهم حادث بعد  
أنبيائهم. ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ أي: عبدة الأصنام، وقُرئ: "وَالْمُشْرِكُونَ" عطفًا على  
الموصول ﴿مُنْفَكِينَ﴾ أي: عمّا كانوا عليه من الوعد باتّباع الحقّ والإيمان  
بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على إنجازه.

وهذا الوعد من أهل الكتاب ممّا لا ريب فيه، حتّى إنهم كانوا يستفتحون  
ويقولون: اللهم افتح علينا وانصرنا بالنبيّ المبعوث في آخر الزمان، ويقولون  
لأعدائهم من المشركين: قد أظّل زمان نبيّ يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه  
قتل عاد وإرم، وأمّا من المشركين فلعلّه قد وقع من متأخريهم بعد ما شاع  
ذلك من أهل الكتاب، واعتقدوا صحّته بما شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم،  
كما يشهد به أنّهم كانوا يسألونهم عن رسول الله صلّى الله عليه وسلّم هل هو  
المذكور في كتابهم، وكانوا يغثونهم بتغيير نعوته عليه السلام.

١ س: القِيَمَةُ.

٢ قراءة شاذّة، مروية عن الأعمش وابن مسعود.

٢ س: مكّية، وقيل مدنية.

المعنى في القراءات للنّوّزوازي، ص ١٩٤١.

وانفكاك الشيء من الشيء أن يُزايله بعد التحامه، كالعَظم إذا انفك من مفصله، وفيه إشارة إلى كمال وكادة وعدهم، أي: لم يكونوا مفارقين للوعد المذكور؛ بل كانوا مُجمعين عليه، عازمين على إنجازه.

﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ التي كانوا قد جعلوا إتيانها ميقاناً لاجتماع الكلمة والاتفاق على الحق، فجعلوه ميقاناً للانفكاك والافتراق وإخلاف الوعد. والتعبير عن إتيانها بصيغة المضارع باعتبار حال المحكي لا باعتبار حال الحكاية، كما في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ﴾ [البقرة، ١٠٢/٢] أي: تلت.

وقوله تعالى: ﴿رَسُولٌ﴾ بدل من ﴿الْبَيِّنَةُ﴾، غُبر عنه عليه السلام بالبيِّنَة للإيذان بغاية ظهور أمره، وكونه ذلك الموعود في الكتابين. وقوله تعالى: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متعلق بمضمر هو صفة لـ ﴿رَسُولٌ﴾ مؤكّد لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية، أي: رسول وأي رسول كائن منه تعالى؟

وقوله تعالى: ﴿يَتْلُوا﴾ صفة أخرى له، أو حال من الضمير في متعلق الجار. ﴿صُحُفًا مُّطَهَّرَةً﴾ أي: منزّهة من الباطل، لا يأتيه من بين يديه ولا من خلفه، ومن أن يمسه غير المطهّرين. ونسبة تلاوتها إليه عليه السلام من حيث إن تلاوة ما فيها بمنزلة تلاوتها.

وقوله تعالى: ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ صفة لـ ﴿صُحُفًا﴾ أو حال من ضميرها في ﴿مُطَهَّرَةً﴾، ويجوز أن يكون الصفة أو الحال الجار والمجرور فقط و﴿كُتِبَ﴾ مرتفعاً به على الفاعلية.<sup>١</sup> ومعنى ﴿قِيمَةٌ﴾ مستقيمة ناطقة بالحق والصواب.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾... إلى آخره، كلام مسوق لغاية تشنيع أهل الكتاب خاصّة وتغليظ جناياتهم، بيان أن ما نُسب إليهم من الانفكاك لم يكن لاشتباه ما في الأمر؛ بل كان بعد وضوح الحق وتبين الحال وانقطاع الأعذار بالكلية، وهو السر في وصفهم بإتياء الكتاب المنبئ عن كمال تمكّنهم من مطالعته، والإحاطة بما في تضاعيفه من الأحكام والأخبار التي من جملتها

<sup>١</sup> الوجه في الباب لابن عادل، ٤٣٨/٢٠.

نَعُوتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذِكْرِهِمْ فِيمَا سَبَقَ بِمَا هُوَ جَارٍ مَجْرَى اسْمِ الْجِنْسِ لِلطَّائِفَتَيْنِ.

/ وَلَمَّا كَانَ هَؤُلَاءِ وَالْمَشْرُكُونَ بِاعْتِبَارِ اتِّفَاقِهِمْ عَلَى الرَّأْيِ الْمَذْكُورِ فِي حُكْمِ فَرِيقٍ وَاحِدٍ عُبِّرَ عَمَّا صَدَرَ عَنْهُمْ عَقِيبَ الْإِتِّفَاقِ عِنْدَ الْإِخْبَارِ بِوُقُوعِهِ بِالْإِنْفِكَافِ وَعِنْدَ بَيَانِ كَيْفِيَّةِ وَقُوعِهِ بِالتَّفَرُّقِ اعْتِبَارًا لِاسْتِقْلَالِ كُلِّ مِنْ فَرِيقِي أَهْلِ الْكِتَابِ، وَإِذَانًا بِأَنَّ إِنْفِكَافَهُمْ عَنِ الرَّأْيِ الْمَذْكُورِ لَيْسَ<sup>١</sup> بِطَرِيقِ الْإِتِّفَاقِ عَلَى رَأْيٍ آخَرَ؛ بَلْ بِطَرِيقِ الْإِخْتِلَافِ الْقَدِيمِ.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأوقات، أي: وما تفرَّقوا في وقت من الأوقات إلَّا من بعد ما جاءتهم الحجَّة الواضحة الدالَّة على أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم هو الموعود في كتابهم دلالة جليَّة لا ريب فيها، كقوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ [آل عمران، ١٩/٣].

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ جملة حالية مفيدة لغاية قبح ما فعلوا، أي: والحال أَنَّهُمْ ما أُمِرُوا بما أُمِرُوا في كتابهم إلَّا لأجل أَن يعبدوا الله. وقيل: "اللام" بمعنى "أَنَّ"، أي: إلَّا بأن يعبدوا الله، ويعضده قراءة "إِلَّا أَنْ يَغْبُدُوا اللَّهَ"<sup>٢</sup>.

﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: جاعلين دينهم خالصًا له تعالى، أو جاعلين أنفسهم خالصةً له تعالى في الدِّين. ﴿حُنَفَاءَ﴾ مائلين عن جميع العقائد الزائغة إلى الإسلام ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ إن أريدَ بهما ما في شريعتهم من الصلاة والزكاة فالأمر ظاهر، وإن أريدَ ما في شريعتنا فمعنى أمرهم بهما في الكتابين أَنَّ أمرهم باتباع شريعتنا أمر لهم بجميع أحكامها التي هما من جملتها. ﴿وَذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من عبادة الله تعالى بالإخلاص وإقامة الصلاة

وإيتاء الزكاة، وما فيه من معنى البعد للإشعار / بعلو رتبته وبعده منزلته. ﴿دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ أي: دين المِلَّة القِيَمَةِ. وقرئ: "الدِّينُ الْقِيَمَةُ"<sup>٣</sup> على تأويل الدِّين بالمِلَّة.

القراءات للثَّوْرَاوَاذِي، ص ١٩٤٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري،

٥٩١/٤.

<sup>١</sup> س - ليس.

<sup>٢</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٥٩١/٤-٥٩٢.

| قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في

هذا، وقد قيل: قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلى قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِمُ﴾ حكاية لما كانوا يقولونه قبل مبعثه عليه السلام: من أنهم لا ينفكون من دينهم إلى مبعثه، ويعدون أن ينفكوا منه حيثئذ، ويتفقوا على الحق.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾... إلى آخره، بيان لإخلافهم الوعد، وتعكيسهم الأمر، بجعلهم ما هو سبب لانفكاكهم من دينهم الباطل حسبما وعدوه سبباً لثباتهم عليه وعدم انفكاكهم منه. / ومثّل ذلك بأن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه: "لا أنفك مما أنا فيه حتى أستغني"، فيستغني فيزداد فسقاً، فيقول له واعظه: "لم تكن منفكاً عن الفسق حتى توسر، وما عكفت على الفسق إلا بعد اليسار".<sup>٢</sup>

[٣١٣و]

وأنت خير بأن هذا إنما يتسنى بعد اللّيتا والتي،<sup>٣</sup> على تقدير أن يُراد بالتفرّق تفرّقهم عن الحق، بأن يقال: "التفرّق عن الحق مستلزم للثبات على الباطل"، فكأنه قيل: وما أجمعوا على دينهم إلا من بعد ما جاءتهم البينة. وأما على تقدير أن يُراد به تفرّقهم فرقاً فمنهم من آمن، ومنهم من أنكر، ومنهم من عرف وعاند، كما جوزه القائل، فلا فتأمل.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۖ جَزَاءُ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ۝﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ بيان لحال الفريقين في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا، وذكر المشركين لئلا يتوهّم اختصاص الحكم بأهل الكتاب حسب اختصاص مشاهدة شواهد النبوة في الكتاب بهم، ومعنى كونهم فيها أنهم يصيرون إليها يوم القيامة.

<sup>١</sup> القول بمعناه في الباب لابن عادل، ٤٣٤/٢٠. <sup>٢</sup> اللّيتا والتي: يكنى بهما عن الشدة، واللّيتا:

<sup>٣</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٩١/٤. تصغير التي، وهي عبارة عن الداهية المتناهية.

مجمع الأمثال للميداني، ١٦٤/١.



ولإيراد الجملة الاسمية للإيدان بتحقيق مضمونها لا محالة، أو أنهم فيها الآن إما على تنزيل ملابستهم لما يوجبها منزلة ملابستهم لها، وإما على أن ما هم فيه من الكفر والمعاصي عين النار إلا أنها ظهرت في هذه النشأة بصور عرضية، وستخلعها في النشأة الآخرة وتظهر بصورتها الحقيقية، كما مر في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة، ٤٩/٩]، وفي سورة الأعراف<sup>١</sup> ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من المستكن في الخبر، واشتراك الفريقين في دخول دار العذاب بطريق الخلود لا ينافي تفاوت عذابهم في الكيفية، فإن جهنم دركات وعذابها ألوان. ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بما هم فيه من القبائح المذكورة، وما فيه من معنى البعد للإشعار بغاية بعد منزلتهم في الشر، أي: أولئك البعداء المذكورون ﴿هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ شرُّ الخليقة، أي: أعمالاً، وهو الموافق لما سيأتي في حق المؤمنين، فيكون في حيز التعليل لخلودهم في النار، أو شرهم مقاماً ومصيراً، فيكون تأكيداً لفضاعة حالهم. وقرأ بـ"الهمز"<sup>٢</sup> على الأصل.

/ ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بيان لمحاسن أحوال المؤمنين إثر [٣١٣ظ] بيان سوء حال الكفرة جرئاً على السنة القرآنية من شفع الترهيب بالترغيب. ﴿أُولَئِكَ﴾ المنعوتون بما هو في الغاية القاصية من الشرف والفضيلة من الإيمان والطاعة ﴿هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ وقرأ: "خَيْرُ الْبَرِيَّةِ"<sup>٣</sup>، وهو جمع "خير"، نحو "جيد" و"جيداً".

﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ بمقابلة ما لهم من الإيمان والطاعات ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إن أريد بالجنات الأشجار الملتفة الأغصان كما هو الظاهر، فجرى الأنهار من تحتها ظاهر، وإن أريد بها مجموع الأرض وما عليها فهو باعتبار الجزء الظاهر، وأياً ما كان فالمراد جريانها بغير أخذود.

<sup>١</sup> وفي هامش م: عند قوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ

الْحَقُّ﴾ [الأعراف، ٨/٧]. «منه».

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن ذكوان. النشر لابن الجزري،

٤٠٧/١، ٤٠٣/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عبد الواحد. المغني

في القراءات للثوري، ص ١٩٤٢.

﴿خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ متنعمين بفنون النعم الجسمانية والروحانية. وفي تقديم مدحهم بخيرية البرية، وذكر الجزاء المؤذن بكون ما منحوه في مقابلة ما وُصفوا به، وبيان كونه من عنده تعالى، والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية، والتبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى ضميرهم، وجمع الجنات وتقييدها بالإضافة، وبما يزيد نعيمًا، وتأكيده الخلود بالأبود، من الدلالة<sup>١</sup> على غاية حسن حالهم ما لا يخفى.

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ استئناف مبين لما يتفضل عليهم زيادة على ما ذكر من أجرية أعمالهم. ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ حيث بلغوا من المطالب قاصيتها، وملكوا من المآرب ناصيتها، وأتيح لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من الجزاء والرضوان ﴿لَمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ فإن الخشية التي هي من خصائص العلماء بشئون الله عز وجل مناط لجميع الكمالات العلمية والعملية المستتعبة للسعادة الدينية والدينية. والتعرض لعنوان الربوبية المعربة عن المالكية والتربية للإشعار بعلّة الخشية والتحذير من الاغترار بالتربية.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ كان يوم القيامة مع خير البرية مساءً ومقيلاً»<sup>٢</sup>.

<sup>١</sup> وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>٢</sup> السياق: وفي تقديم... ما لا يخفى...  
<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٤/٣٠ (البينة، ١/٩٨)؛ التفسير الوسيط للواحدى، ٥٣٨/٤ (البينة، ١/٩٨)؛ الكشف للزمخشري، ٥٩٢/٤.

## / سورة الزلزلة

مختلف فيها، وهي تسع آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ① وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ② وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ③ يَوْمَئِذٍ تُخْبِتُ أَخْبَارَهَا ④ إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ⑤ يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لَّيُرَوُّا أَعْمَلَهُمْ ⑥ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ⑦ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ⑧﴾

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ أي: حُرِّكَتْ تحريكًا عنيفًا متكررًا متداركًا ﴿زِلْزَالَهَا﴾ أي: الزلزال المخصوص بها على مقتضى المشيئة الإلهية المبنية على الحكم البالغة، وهو الزلزال الشديد الذي لا غاية وراءه، أو زلزالها العجيب الذي لا يُقَادَر قَدْرُهُ، أو زلزالها الداخل في حَيْزِ الإمكان. وقُرئ بفتح "الزاء"، وهو اسم، وليس في الأبنية "فَعْلَال" بالفتح إلا في المضاعف،<sup>٢</sup> وقولهم: "ناقة خَزَعَال" نادر.<sup>٣</sup> وقد قيل: "الزلزال" بالفتح أيضًا، مصدر كـ "الْوَسْوَاس" و"الجَرَجَار" و"الْقَلْقَال".<sup>٤</sup>

وذلك عند النفخة الثانية لقوله عز وجل: ﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ أي: ما في جوفها من الأموات والدفائن، جمع "ثَقْل"، وهو متاع البيت. وإظهارُ ﴿الْأَرْضُ﴾ في موقع الإضمار لزيادة التقرير، أو للإيماء إلى تبدُّل الأرض غير الأرض، أو لأنَّ إخراج الأثقال حالٌ بعض أجزائها.

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ﴾ أي: كل فرد من أفراده، لما يدهمهم من الطامة التامة ويهرهم من الداهية العامة. ﴿مَا لَهَا﴾ زُلْزِلَتْ هذه المرتبة الشديدة من الزلزال،

١ قراءة شاذة، مروية عن الجحدري. شواذ القرآن

٢ نقله الجوهري في الصحاح، «خزعل»، عن

لابن خالويه، ص ١٧٧.

٣ الفراء، وفيه: «ناقة بها خَزَعَال، أي: ظَلَع».

٤ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٩٣/٤.

ابن عادل في اللباب، ٤٤٥/٢٠.

وأخرجت ما فيها من الأثقال، استعظاماً لما شاهدوه من الأمر الهائل، وقد سَيرت الجبال في الجوّ وصُيرت هباءً. وقيل: هو قول الكافر؛ إذ لم يكن مؤمناً بالبعث.<sup>١</sup> والأظهر هو الأول، على أنّ المؤمن يقوله بطريق الاستعظام، والكافر بطريق التعجب.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من ﴿إِذَا﴾، وقوله تعالى: ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ عامل فيهما، ويجوز أن يكون ﴿إِذَا﴾ منتصباً بمضمر، أي: يوم إذ زلزلت الأرض تُحدِّث الخلق أخبارها إما بلسان الحال حيث تدلّ دلالة ظاهرة على ما لأجله زلزالها وإخراج أثقالها، وإما بلسان المقال حيث يُنطقها الله تعالى فتُخبر بما عمل عليها من خير وشر. ورُوي عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أنها تشهد على كلّ أحد بما عمل على ظهرها».<sup>٢</sup> وقُري: «تُنَبِّئُ أَخْبَارَهَا»<sup>٣</sup> وقُري: «تُنَبِّئُ» من الإنباء.

﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ أي: تُحدِّث أخبارها بسبب إحياء ربك لها / وأمره إياها بالتحديث، على أحد الوجهين، ويجوز أن يكون بدلاً من ﴿أَخْبَارَهَا﴾، كأنه قيل: تحدِّث بأخبارها بأن ربك أوحى لها؛<sup>٤</sup> لأنّ التحديث يُستعمل بـ «الباء» وبدونها، وأوحى لها بمعنى أوحى إليها.

[٣١٤ظ]

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم إذ يقع ما ذكر ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ من قبورهم إلى موقف الحساب ﴿أَشْتَاتًا﴾ متفرقين بحسب طبقاتهم: بيض الوجوه آمنين، وسود الوجوه فزعين، كما مرّ في قوله تعالى: ﴿فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ [النبا، ١٨/٧٨]. وقيل: يصعدون عن الموقف أشتاتاً: ذات اليمين إلى الجنة، وذات الشمال إلى النار.<sup>٥</sup> ﴿لِيُرَوَّاْ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي: أجزية أعمالهم خيراً كان أو شراً. وقُري: «لِيُرَوَّاْ»<sup>٦</sup> بالفتح.

١ بن جبير. المغني في القراءات للنُّزَازِوي، ص ١٩٤٣.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٥٩٣/٤.

٢ مسند أحمد، ٤٥٥/١٤ (٨٨٦٧) سنن الترمذي،

٥ الوجه في الكشف للزمخشري، ٥٩٣/٤.

٦ القول في الكشف للزمخشري، ٥٩٤/٤.

٥٩٣/٤.

٧ قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثرة وقتادة

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. المغني في

والزّعفراني وحماد بن سلمة. المغني في

القراءات للنُّزَازِوي، ص ١٩٤٣.

القراءات للنُّزَازِوي، ص ١٩٤٤.

٤ س - «تنبي». | قراءة شاذة، مروية عن سعيد

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ تفصيل ﴿لِيُرَوَّا﴾. وقرئ: "يُرَةُ"<sup>١</sup>. والذرة: النملة الصغيرة. وقيل: ما يرى في شعاع الشمس من الهباء.<sup>٢</sup> وأيًا ما كان فمعنى رؤية ما يعادلها من خير وشر إما مشاهدة جزائه، ف﴿مَنْ﴾ الأولى مختصة بالسعداء والثانية بالأشقياء، كيف لا، وحسنات الكافر مُحِبَّطَة بالكفر، وسيئات المؤمن المجتنب عن الكبائر معفوة. وما قيل: مِنْ أَنَّ حسنة الكافر تؤثر في نقص العقاب يردّه قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَتَّأ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٣]. وأما مشاهدة نفسه من غير أن يعتبر معه الجزاء ولا عدمه؛ بل يفوض كلّ منهما إلى سائر الدلائل الناطقة بعفو صغائر المؤمن المجتنب عن الكبائر وإثابته لجميع حسناته، وبحبوط حسنات الكافر ومعاقبته لجميع معاصيه، فالمعنى ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: «ليس من مؤمن ولا كافر عَمِلَ خَيْرًا أو شَرًّا إِلَّا أَرَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِثْمَهُ، أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَغْفِرُ لَهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُثِيبُهُ بِحَسَنَاتِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُرَدُّ حَسَنَاتُهُ تَحْشُرًا وَيُعَاقَبُ بِسَيِّئَاتِهِ»<sup>٣</sup>.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ»<sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس والحسن وزيد بن علي وأبان بن عاصم وابن أبي عتبة. شواذ القراءات للكرماني، ص ٥٢٠.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٤/٥٩٤.

<sup>٣</sup> جامع البيان للطبري، ٢٤/٥٦٣ معالم التنزيل للبغوي، ٨/٥٠٢-٥٠٣.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٠/١٤٠ (البينة، ١/٩٩) التفسير الوسيط للواحدي، ٤/٥٤٢ (البينة، ١/٩٩) الكشف للزمخشري، ٤/٥٩٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ١/٢٤٠.



## سورة العاديات

مختلف فيها،<sup>١</sup> وهي إحدى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَدِيَّتِ صُبْحًا ۝ فَأَلْمُورِيَّتِ قَدْحًا ۝ فَأَلْمُغِيرَتِ صُبْحًا ۝ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ۝  
فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۝ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۝ وَإِنَّهُ لِحُبِّ  
الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۝﴾

﴿وَالْعَدِيَّتِ﴾ أقسم سبحانه بخيل الغزاة التي تعدو نحو العدو. وقوله تعالى:  
﴿صُبْحًا﴾ مصدر منصوب إما بفعله المحذوف الواقع حالاً منها، أي: تَضَبَّحَ صُبْحًا،  
وهو صوت أنفاسها عند عذوها، أو بـ﴿الْعَدِيَّتِ﴾ فَإِنَّ الْعَدُوَّ مُسْتَلْزِمٌ لِلصُّبْحِ، كأنه  
قيل: "والضابحات"، أو حال على أنه مصدر / بمعنى الفاعل، أي: ضابحات. [٣١٥و]

﴿فَأَلْمُورِيَّتِ قَدْحًا﴾ الإبراء: إخراج النار، والقدرح: الصك. يقال: قدرح فأورى،  
أي: فالتى تورى النار من حوافرها. وانتصاب ﴿قَدْحًا﴾ كانتصاب ﴿صُبْحًا﴾ على  
الوجه الثلاثة.

﴿فَأَلْمُغِيرَتِ﴾ أسند الإغارة -التي هي مباغطة العدو للنهب أو القتل أو  
الأسر- إليها، وهي حال أهلها، إيذاناً بأنها العُمدة في إغارتهم. ﴿صُبْحًا﴾ أي:  
في وقت الصبح، وهو المعتاد في الغارات، يعدون ليلاً لئلا يشعر بهم العدو،<sup>٢</sup>  
ويهجمون عليهم صباحاً ليروا ما يأتون وما يذرون.

وقوله تعالى: ﴿فَأَثَرْنَ بِهِ﴾ عطف على الفعل الذي دل عليه اسم الفاعل؛  
إذ المعنى: واللاتي عدون فأورين فأغررن فأثرن به، أي: فهيجن بذلك الوقت.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: يطلق "العدو" على الواحد والجمع. «منه».

<sup>١</sup> س - مختلف فيها.

﴿نَقْعًا﴾ أي: غبارًا، وتخصيص إثارته بالصبح؛ لأنه لا يثور، أو لا يظهر ثورانه بالليل. وبهذا ظهر أن الإبراء الذي لا يظهر في النهار واقع في الليل، والله درُّ شأن التنزيل. وقيل: النقع: الصياح والجلبة.<sup>١</sup> وقرئ: "فَأُثِرْنَ" بالتشديد، بمعنى فأظهزن به غبارًا؛ لأن التأثير فيه معنى الإظهار.

﴿فَوَسَّطَنَ بِهِ﴾ أي: توسَّطن بذلك الوقت، أو توسَّطن ملتبسات بالنقع. ﴿جَمْعًا﴾ من جموع الأعداء، والفاءات للدلالة على ترتب ما بعد كلٍ منها على ما قبلها، كما في قوله:

يَا لَهْفَ زَيَابَةٍ لِلْحَارِثِ الضُّبِّ    أَبَحِ فَاَلْغَانِمِ فَاَلْأَيْبِ<sup>٢</sup>  
فإنَّ توسَّط الجمع مترتب على الإثارة المترتبة على الإغارة المترتبة على الإبراء المترتب على العدو.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ أي: لكفور، من كند النعمة كُنُودًا. جواب القسم. والمراد به ﴿الْإِنْسَانُ﴾ بعض أفراد.

روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى أناس من بني كنانة سريةً، واستعمل عليها المنذر بن عمرو الأنصاري،<sup>٤</sup> وكان أحد الثقباء، فأبطأ عليه عليه السلام خبرها شهرًا، فقال المنافقون: «إنهم قُتِلُوا»، فنزلت<sup>٥</sup> السورة إخبارًا للنبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بسلامتها، وبشارة له / بإغارتها على القوم، ونعيًا على المرجفين في حقهم ما هم فيه من الكنود. وفي تخصيص خيل الغزاة بالإقسام بها من البراعة ما لا مزيد عليه، كأنه قيل: وخيل الغزاة التي فعلت كيت وكيت، وقد أرجف هؤلاء في حق أربابها ما أرجفوا إنهم مبالغون في الكفران.

[٣١٥ظ]

١ السبعين الذين بايعوا النبي، شهد العقبة وبدؤا،

واستشهد يوم بئر معونة. وكان في الجاهلية

يكتب بالعريية. انظر: الاستيعاب لابن عبد

البر، ١١٤٤٩/٤ والإصابة لابن حجر، ٢١٧/٦

والأعلام للزركلي، ٢٩٤/٧.

٥ بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي،

١١٧١/٣٠ وتفسير القرطبي، ١٥٥/٢٠ واللباب

لابن عادل، ٤٥٧/٢٠.

١ جوزه الزمخشري في الكشاف، ٥٩٥/٤.

٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي خيثمة وابن أبي عبة.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٨.

٣ البيت لابن زَيَابَةٍ. ومضى بتخرجه في تفسير

النازعات، ١/٧٩.

٤ هو المنذر بن عمرو بن خنيس الأنصاري

الخزرجي الساعدي (ت. ٦٢٥هـ/م). أحد نقباء

النبي صلى الله عليه وسلم الاثني عشر، وأحد



﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ أي: وإن الإنسان على كُنوده ﴿لَشَهِيدٌ﴾ يشهد على نفسه بالكنود لظهور أثره عليه.

﴿وَأَنَّهُ وَلِحَبِّ الْخَيْرِ﴾ أي: المال، كما في قوله تعالى: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة، ١٨٠/٢]. ﴿لَشَدِيدٌ﴾ أي: قويٌ مُطِيقٌ مُجَدُّ في طلبه وتحصيله متهاكك عليه، يقال: هو شديد لهذا الأمر وقوي له إذا كان مطيقاً له ضابطاً. وقيل: الشديد: البخيل،<sup>١</sup> أي: إنه<sup>٢</sup> لأجل حب المال وثقل إنفاقه عليه لبخيل ممسك. ولعل وصفه بهذا الوصف القبيح بعد وصفه بالكنود للإيماء إلى أن من جملة الأمور الداعية للمنافقين إلى النفاق حب المال؛ لأنهم بما يظهرون من الإيمان يعصمون أموالهم ويحوزون من الغنائم نصيباً.

﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمَاهُ فِي الْقُبُورِ ۖ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۖ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ ۝﴾

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمَاهُ فِي الْقُبُورِ﴾... إلى آخره، تهديدٌ ووعيد، و"الهمزة" للإنكار، و"الفاء" للعطف على مقدّر يقتضيه المقام، أي: أيفعل ما يفعل من القبائح؟ أو ألا يلاحظ فلا يعلم حاله إذا بُعث من في القبور من الموتى؟ وإيرادُ ﴿مَا﴾ لكونهم إذ ذاك بمعزلٍ من رتبة العقلاء. وقرئ: "بُخَيْرٌ"،<sup>٣</sup> و"بُحَثٌ"،<sup>٤</sup> و"بُخْتَرٌ"،<sup>٥</sup> و"بُحَثٌ"،<sup>٦</sup> على بنائهما للفاعل.

﴿وَحُصِّلَ﴾ أي: جُمع محصلاً، أو ميّز خيره من شرّه. وقرئ: "حَصَّلَ"<sup>٧</sup> مبتئياً للفاعل، و"حَصَّلَ"<sup>٨</sup> مخففاً. ﴿مَا فِي الصُّدُورِ﴾ من الأسرار الخفية التي من جملتها ما يخفيه المنافقون من الكفر والمعاصي فضلاً عن الأعمال الجليلة.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٥٩٦/٤.

٢ س - إنه.

٣ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. المغني في القراءات للأنوار، ص ١٩٤٧.

٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والأسود بن

يزيد. المغني في القراءات للأنوار، ص ١٩٤٧.

٥ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

٥٩٦/٤.

٦ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشف للزمخشري،

٥٩٦/٤.

٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن مقسم ومحمد بن مغدال.

المغني في القراءات للأنوار، ص ١٩٤٧.

٨ قراءة شاذة، مروية عن نصر بن عاصم ويحيى بن

يعمر. المغني في القراءات للأنوار، ص ١٩٤٧.

﴿إِنْ رَبَّهُمْ﴾ أي: المبعوثين، كُنِيَ عنهم بعد الإحياء الثاني بضمير العقلاء بعد ما غُيِّرَ عنهم قبل ذلك بـ﴿مَا﴾ بناءً على تفاوتهم في الحاليين كما فعل نظيره بعد الإحياء الأول حيث التفت إلى الخطاب في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ الآية [النحل، ٧٨/١٦] بعد قوله تعالى: ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾ [السجدة، ٩/٣٢] إيذاناً بصلاحيّتهم / للخطاب بعد نفخ الروح وبعدها قبله، كما أشير إليه هناك.

﴿بِهِمْ﴾ بذواتهم وصفاتهم وأحوالهم بتفاصيلها ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ يكون ما ذُكِرَ مِنْ بَغْتِ ما في القبور وتحصيل ما في الصدور ﴿خَيْرٌ﴾ أي: عالم بطواهر ما عملوا وبواطنه علماً موجِباً للجزاء متّصلاً به، كما ينبئ عنه تقييده بذلك اليوم، وإلا فمطلق علمه سبحانه محيط بما كان وما سيكون، وقوله تعالى: ﴿بِهِمْ﴾ و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلّقان بـ﴿خَيْرٌ﴾ قدّما عليه لمراعاة الفواصل، و"اللام" غير مانعة من ذلك، وقرأ ابن السّمّال: "إِنْ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ".<sup>١</sup>

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالْعَادِيَّتِ﴾ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ بَاتَ بِمَزْدَلَفَةَ وَشَهِدَ جَمْعًا».<sup>٢</sup>

١ ٥٤٤/٤ (العاديّات، ١/١٠٠)، الكشف للزمخشري، ٥٩٦/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ قراءة شاذّة، مروية عن أبي السّمّال. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٧٨-١٧٩.

٢ س + تم. | الكشف والبيان للثعلبي، ١٦٨/٣٠ (العاديّات، ١/١٠٠) التفسير الوسيط للواحد،

## سورة القارعة

مَكِّيَّة، وهي إحدى عشرة آية.<sup>١</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْقَارِعَةُ ١ مَا الْقَارِعَةُ ٢ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْقَارِعَةُ ٣ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ٤ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ٥﴾

﴿الْقَارِعَةُ﴾ القرع هو الضرب بشدة واعتماد بحيث يحصل منه صوت شديد، وهي القيامة التي مبدؤها النفخة الأولى ومنتهاها فصل القضاء بين الخلائق كما مر في سورة التكويد،<sup>٢</sup> سُميت بها لأنها تقرع القلوب والأسماع بفنون الأفزع والأهوال، وتخرج جميع الأجرام العلوية والسفلية من حال إلى حال: السماء بالانشقاق والانفطار، والشمس والنجوم بالتكويد والانكدار والانتشار، والأرض والجبال بالدك والنسف.

وهي مبتدا خبره قوله تعالى: ﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ أي: أن ﴿مَا﴾ الاستفهامية خبر و﴿الْقَارِعَةُ﴾ مبتدا، لا بالعكس لما مر غير مرة أن محط الإفادة هو الخبر لا المبتدا، ولا ريب في أن مدار إفادة الهول والفخامة ههنا هو كلمة ﴿مَا﴾، لا ﴿الْقَارِعَةُ﴾، أي: أي شيء عجيب هي في الفخامة والفضاعة، وقد وُضع الظاهر موضع الضمير تأكيداً للتهويل.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ تأكيد لهولها وفضاعتها ببيان خروجها عن دائرة علوم الخلق، على معنى أن عظم شأنها ومدى شدتها بحيث لا تكاد تناله دراية أحد حتى يُدريك بها، وما في حيز الرفع على الابتداء، و﴿أَذْرَكَ﴾ هو الخبر، ولا سبيل إلى العكس ههنا.

<sup>١</sup> س: وهي ثمان آيات.

<sup>٢</sup> في تفسير الآية الرابعة عشرة منها.

[٣١٦ظ]

و﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ جملة كما مرَّ محلُّها النصب على نزع الخافض؛ / لأنَّ "أدرى" يتعدَّى إلى المفعول الثاني بـ"الباء"، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا أَذْرَبْكُمْ بِهِ﴾ [يونس، ١٠/١٦]، فلَمَّا وقعت الجملة الاستفهامية معلَّقة له كانت في موقع المفعول الثاني له، والجملة الكبيرة معطوفة على ما قبلها من الجملة الواقعة خبرًا للمبتدأ الأول، أي: وأيُّ شيء أعلمك ما شأن القارعة؟

ولَمَّا كان هذا منبئًا عن الوعد الكريم بإعلامها أنجز ذلك بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾، على أنَّ ﴿يَوْمَ﴾ مرفوعٌ على أنَّه خبرٌ مبتدأٌ محذوف، وحركته الفتح لإضافته إلى الفعل، وإن كان مضارعًا كما هو رأي الكوفيين،<sup>٢</sup> أي: هي يومٌ يكون الناس فيه كالفراش المبعوث في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والاضطراب والتطايير إلى الداعي كتطايير الفراش إلى النار، أو منصوب<sup>٣</sup> بإضمار "اذكُرْ"، كأنه قيل: بعد تفخيم أمر القارعة وتشويقه عليه السلام إلى معرفتها: اذكُرْ يومٌ يكون الناس... إلخ، فإنه يُدريك ما هي.

هذا وقد قيل: إنَّه ظرف، ناصبه مضمَر يدلُّ عليه ﴿الْقَارِعَةُ﴾، أي: تفرع يوم يكون... إلخ.<sup>٤</sup> وقيل: تقديره ستأتيكم القارعة يوم يكون... إلخ.<sup>٥</sup>

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ أي: كالصوف المملوء بالألوان المختلفة المندوف في تفرق أجزائها وتطاييرها في الجوّ حسبما نطق به قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل، ٨٨/٢٧]، وكلا الأمرين من آثار القارعة بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق، يبذل الله عزَّ وجلَّ الأرض غير الأرض، ويغيّر هيئاتها، ويسير الجبال عن مقارها، على ما ذكر من الهيئة الهائلة، ليُشاهد أهل المحشر، وهي وإن اندكَّت وتصدَّعت عند النفخة الأولى لكنَّ تسيرها وتسوية الأرض إنما يكونان بعد النفخة الثانية، كما ينطق به قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا

١ س: الكبير.

٢ انظر قولهم وتفصيله في شرح الرضي على

الكافية ٢٤٩/١.

٣ السياق: مرفوع... أو منصوب...

٤ القول في الكشف للزمخشري، ٥٩٧/٤.

٥ القول في اللباب لابن عادل، ٤٧٠/٢٠.

وَلَا أَمْتًا ﴿يَوْمَ يُنَادِيَنَّ الدَّاعِي﴾ [طه، ١٠٥-١٠٨]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم، ٤٨/١٤]، فإن أتباع الداعي الذي هو إسرافيل عليه السلام وبروز الخلق لله سبحانه لا يكون إلا بعد البعث قطعاً، وقد مرّ تمام الكلام في سورة النمل: <sup>١</sup>

﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٨﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴿٩﴾ وَمَا آذَرَتْكَ مَا هِيَ ﴿١٠﴾ نَارٌ حَامِيَةٌ ﴿١١﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾... إلخ بيان إجمالي لتحزب الناس إلى حزبين، وتنبيه على كيفية الأحوال الخاصة بكل منهما إثر بيان الأحوال الشاملة للكل. والموازن: إمّا جمع الموزون، وهو العمل الذي له وزنٌ وخطر عند الله تعالى،<sup>٢</sup> كما قاله الفراء،<sup>٣</sup> أو جمع "ميزان"، قال ابن عباس: إنّه ميزان له لسان وكفتان، لا يوزن فيه إلا الأعمال.<sup>٤</sup> قالوا: تُوضَع فيه صحائف الأعمال، فينظر إليه الخلائق إظهاراً للمعدلة، وقطعاً للمعذرة. وقيل: الوزن عبارة عن القضاء السوي، والحكم العادل، وبه قال مجاهد والأعمش والضحاك، واختاره كثير من المتأخرين.<sup>٥</sup>

قالوا: إن الميزان لا يتوصّل به إلا إلى معرفة مقادير الأجسام، فكيف يمكن أن يُعرّف به مقادير الأعمال التي هي أعراض متقضية. وقيل: إن الأعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضيّة تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحُسن والقبح،<sup>٦</sup> وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّه يُؤتى بالأعمال الصالحة على صور حسنة، وبالأعمال السيئة على صور قبيحة،

<sup>١</sup> في تفسير الآية الثامنة والثمانين منها.

<sup>٢</sup> س - تعالى.

<sup>٣</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٤٧٢/٢٠، ولم أقف عليه في معاني القرآن.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٦٩/١٠.

(الأعراف، ٨/٧) وشعب الإيمان للبيهقي،

٤٤٧/١ (٢٧٧)؛ والتفسير الوسيط للواحدي،

٣٥٠/٢ (الأعراف، ٨/٧)؛ ومعالم التنزيل

للبنغوي، ٢١٤/٣ (الأعراف، ٨/٧).

<sup>٥</sup> الكلام بلفظ جدّ قريب في تفسير الرازي،

٢٠٢/١٤ (الأعراف، ٨/٧)؛ ونقله عنه الطيّبي في

فتوح الغيب، ٣٣٠/٦ (الأعراف، ٨/٧).

<sup>٦</sup> الكلام بمعناه في تفسير الرازي، ٢٠٢/١٤

(الأعراف، ٨/٧).

فَتَوَضَّعَ فِي الْمِيزَانِ،<sup>١</sup> أَي: فَمَنْ تَرَجَّحَتْ مَقَادِيرُ حَسَنَاتِهِ ﴿فَهُوَ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾  
أَي: ذَاتِ رَضَى، أَوْ مَرْضِيَّةٍ.

﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ بِأَنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا حَسَنَةٌ يُعْتَدُّ بِهَا، أَوْ تَرَجَّحَتْ  
سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ ﴿فَأُمُّهُ﴾ أَي: فَمَا وَاهُ ﴿هَآوِيَةٌ﴾ هِيَ مِنْ أَسْمَاءِ النَّارِ، سُمِّيَتْ  
بِهَا لَغَايَةِ غُمُقِهَا وَبُعْدِ مَهْوَاهَا.<sup>٢</sup> رُوي أَنَّ أَهْلَ النَّارِ يَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا.<sup>٣</sup>  
/ وَقِيلَ: إِنَّهَا اسْمٌ لِلْبَابِ الْأَسْفَلِ مِنْهَا، وَغُبِرَ عَنِ الْمَأْوَى بِـ"الْأَمِّ"؛ لِأَنَّ أَهْلَهَا  
يَأْوُونَ إِلَيْهَا كَمَا يَأْوِي الْوَلَدُ إِلَى أُمِّهِ. وَعَنْ قَتَادَةَ وَعُكْرَمَةَ وَالْكَلْبِيِّ أَنَّ الْمَعْنَى:  
فَأَمَّ رَأْسَهُ هَآوِيَةٌ فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ؛ لِأَنَّهُ يُطْرَحُ فِيهَا مِنْكُوسًا.<sup>٤</sup>

وَالأَوَّلُ هُوَ الْمَوْافِقُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا هِيَ نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ فَإِنَّهُ تَقْرِيرٌ  
لَهَا بَعْدَ إِبْهَامِهَا. وَالْإِشْعَارُ بِخُرُوجِهَا عَنِ الْحُدُودِ الْمَعْهُودَةِ لِلتَّفْخِيمِ وَالتَّهْوِيلِ،  
وَهِيَ ضَمِيرُ الْهَآوِيَةِ، وَالْهَاءُ لِلسَّكْتِ، وَإِذَا وَصَلَ الْقَارِئُ حَذْفَهَا. وَقِيلَ: حَقُّهُ  
أَلَّا يَدْرَجَ لثَلَاثًا يُسْقِطُهَا الْإِدْرَاجُ؛ لِأَنَّهَا ثَابِتَةٌ فِي الْمَصْحَفِ، وَقَدْ أُجِيزَ إِثْبَاتُهَا  
مَعَ الْوَصْلِ.<sup>٥</sup>

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقَارِعَةِ ثَقُلَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا  
مِيزَانُهُ»<sup>٦</sup> يَوْمَ الْقِيَامَةِ.<sup>٧</sup>

٥٩٨/٤.

٥ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٩٨/٤.

٦ م س: ميزانها [صح] في هامش م.

٧ س + تم. | الكشف والبيان للثعلبي، ١٩٤/٣٠.

(القارعة، ١/١٠١) التفسير الوسيط للواحدي،

٥٤٦/٤ (القارعة، ١/١٠١) الكشف للزمخشري،

٥٩٨/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي

الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات

لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ لم أجده في مظانّه. وهو في تفسير الرازي،

٢٠٢/١٤ (الأعراف، ٨/٧).

٢ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٩٨/٤.

٣ بلفظ قريب في مسند أحمد، ١٤٩/١٢ (٧٢١٥)

وصحيح مسلم، ٢١٨٤/٤ (٢٨٤٤) وسنن

الترمذي، ٥٥٧/٤ (٢٣١٤).

٤ بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١٥٩٦/٢٤

والتفسير البسيط للواحدي، ١٢٦٨/٢٤ ومعالم

التنزيل للبغوي، ١٥١٤/٨ والكشف للزمخشري،

## سورة التكاثر<sup>١</sup>

مَكِّيَّة،<sup>٢</sup> وهي ثمانِي آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْهَلِكُمْ التَّكَاثُرُ<sup>١</sup> حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ<sup>٢</sup> كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ<sup>٣</sup> ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ<sup>٤</sup> كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ<sup>٥</sup> لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ<sup>٦</sup> ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ<sup>٧</sup> ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ<sup>٨</sup>﴾

﴿الْهَلِكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ أي: شغلكم التغالب في الكثرة والتفاخر بها. رُوي أَنَّ بني عبد مناف وبني سهم تفاخروا وتعادوا وتكاثروا بالسادة والأشراف في الإسلام، فقال كلٌّ مِنَ الفريقين: نحن أكثر منكم سَيِّدًا، وأَعَزَّ عَزِيزًا، وأَعْظَم نفَرًا، فَكَثَرَهُمْ<sup>٤</sup> بنو عبد مناف، فقال بنو سهم: <sup>٥</sup> إِنَّ الْبَغْيَ أَفْنَانَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَعَادُونَا بِالْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، فَكَثَرَهُمْ بنو سهم.<sup>٦</sup>

والمعنى أنكم تكاثرتُم بالأحياء ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ أي: حَتَّى إذا استوعبْتُم عددهم صرْتُم إلى التفاخر والتكاثر بالأموات، فَعَبَّرَ عن بلوغهم ذِكْرَ الموتى بزيارة القبور تهكُّمًا بهم. وقيل: كانوا يزورون المقابر فيقولون: هذا قبر فلان، وهذا قبر فلان، يفتخرون بذلك. وقيل: المعنى ألهاكم التكاثر بالأموال والأولاد إلى أن مِتُّم، وقُبرْتُم، مضَيِّعين أعماركم في طلب الدنيا، معرضين عَمَّا يَهْتَمُّكم

١ س: الْهَلِكُمْ.

٢ س - مَكِّيَّة.

٣ س: تَسْع.

٤ س: فَكَثَرَهُمْ. | وفي هامش م: أي: غلبهم.

٥ بنو سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب،

بطن من بطون قريش في زمن الإسلام، كان

له من الولد سعد وسعيد، فمن بني سعد بن

سهم قيس بن عدي، ومن بني سعيد بن سهم

العمريين. انظر: قلائد الجمان للقلقشندي،

ص ١٤١.

٦ الكلام في الكشف للزمخشري، ٥٩٩/٤.

من السعي لأخراكم، فيكون زيارة القبور عبارة عن الموت.<sup>١</sup> وقرئ: «أَلْهَاكُمْ»<sup>٢</sup> على / الاستفهام التقريري. [٣١٨و]

﴿كَلَّا﴾ ردع وتنبه على أن العاقل ينبغي ألا يكون معظم همّه مقصوراً على الدنيا، فإن عاقبة ذلك وخيمة. ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ سوء مغبة ما أنتم عليه إذا عاينتم عاقبته. ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تكرير للتأكيد، و﴿ثُمَّ﴾ للدلالة على أن الثاني أبلغ من الأول، أو الأول عند الموت، أو في القبر، والثاني عند النشور.

﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ أي: لو تعلمون ما بين أيديكم علم الأمر اليقين، أي: كعلمكم ما تستيقنونه، لفعلتم ما لا يوصف ولا يُكتنه، فحذف الجواب للتهويل. وقوله تعالى: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ جواب قسم مضمر أكد به الوعيد، وشدد به التهديد، وأوضح به ما أنذروه بعد إبهامه تفخيماً.

﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا﴾ تكرير للتأكيد، أو الأولى إذا رأتهم من مكان بعيد، والثانية إذا وردوها، أو المراد بالأولى المعرفة، وبالثانية المشاهدة والمعينة ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أي: الرؤية التي هي نفس اليقين، فإن علم المشاهدة أقصى مراتب اليقين.

﴿ثُمَّ لَتَسْأَلَنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ أي: عن النعيم الذي ألهاكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه، فإن الخطاب مخصوص بمن عكف همته على استيفاء اللذات، ولم يعش إلا ليأكل الطيب ويلبس اللين، ويقطع أوقاته باللهو والطرب، لا يعبأ بالعلم والعمل، ولا يحجل نفسه مشاقهما، فأما من تمتع بنعمة الله تعالى، وتقوى بها على طاعته، وكان ناهضاً بالشكر، فهو من ذلك بمنزلة بعيد. وقيل: الآية مخصوصة بالكفار.<sup>٣</sup>

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة التكاثر لم يحاسبه الله تعالى بالنعيم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا، وأُعطي من الأجر كأنما قرأ ألف آية».<sup>٤</sup>

١ (التكاثر، ١/١٠٢) التفسير الوسيط للواحيدي،

٥٤٨/٤ (التكاثر، ١/١٠٢) الكشف

للمزمخشري، ٦٠٠/٤. وهو جزء من حديث أبي

بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

١ القولان في الكشف للزمخشري، ٥٩٩/٤.

٢ قراءة شاذة، مروية عن مالك بن دينار. المغني

في القراءات للثوري، ص ١٩٥١.

٣ القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٦٥/٣.

٤ الكشف والبيان للعليني، ٢٠١/٣٠-٢٠٢.



## سورة العصر مَكِّيَّة، وهي ثلاث آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾

﴿وَالْعَصْرِ﴾ أقسم سبحانه بصلاة العصر لفضلها الباهر،<sup>١</sup> أو بالعشي الذي هو ما بين الزوال والغروب، كما أقسم بالضحى، أو بعصر النبوة لظهور فضله على سائر الأعصار، أو بالدهر لانطوائه على تعاجيب الأمور القارة والمارة.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ أي: خسران في متاجرهم ومسايعهم، وصرف أعمارهم في مباغيهم. والتعريف للجنس، والتنكير للتفخيم.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فإنهم في تجارة لن تبور، حيث باعوا الفاني الخسيس، واشتروا الباقي النفيس، واستبدلوا الباقيات الصالحات بالغاديات الرائحات، فيا لها من صفقة ما أربحها. وهذا بيان لتكميلهم لأنفسهم.

وقوله تعالى: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾... إلى آخره، بيان لتكميلهم لغيرهم، أي: وصى بعضهم بعضاً بالأمر الثابت الذي لا سبيل إلى إنكاره، ولا زوال في الدارين لمحاسن آثاره، وهو الخير كله من الإيمان بالله عز وجل، واتباع كتبه ورسله في كل عقد وعمل.

﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ أي: عن المعاصي التي تشتاق إليها النفس بحكم الجبلة البشرية، وعلى الطاعات التي يشق عليها أداؤها، أو على ما يبلو<sup>٢</sup> الله عز وجل به عباده.

١ وفي هامش م: وهي المرادة بالصلاة الوسطى، ٢ س ي: يتلو. أي: الفضلى. «منه».

وتخصيص هذا التواصي بالذكر مع اندراجه تحت التواصي بالحق لإبراز كمال الاعتناء به، أو لأنَّ الأوَّل عبارة عن رُتبة العبادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى، والثاني عن رتبة العبودية التي هي الرِّضى بما فعل الله تعالى، فإنَّ المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عمَّا تُشوق إليه مِن فعل وتَرْك؛ بل هو تلقِّي ما ورد منه تعالى بالجميل والرِّضى به ظاهرًا وباطنًا.

عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «مَن قرأ سورة العصر غفر الله تعالى له، وكان ممَّن تواصى بالحق وتواصى بالصبر».<sup>١</sup>

السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي،  
٢٤٠/١.

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٦٠١/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل

## سورة الهَمزة

مَكِّيَّة، وهي تسع آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝۱ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ۝۲ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝۳  
كَلَّا لَيُثْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝۴ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۝۵ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ ۝۶ الَّتِي تَطْلِعُ عَلَى  
الْأَفْئِدَةِ ۝۷ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوْصَدَةٌ ۝۸ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ۝۹﴾

﴿وَيْلٌ﴾ مبتدأ، خبره <sup>١</sup> ﴿لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾، وساغ الابتداء به مع كونه نكرة؛  
لأنه دعاء عليهم بالهلكة، / أو بشدة الشر، والهمز: الكسر كـ"الهزم"، واللمز:  
الطعن كـ"اللهز"، شاعا في الكسر من أعراض الناس والطعن فيهم. وبناء "فُعْلَةٌ"  
للدلالة على أن ذلك منه عادة مستمرة قد ضري بها، وكذلك اللعنة والضحكة.  
وقرئ: "لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ"<sup>٢</sup> بسكون الميم، وهو المسخرة الذي يأتي بالأصاحيك  
فيضحك منه ويستهزأ به.

وقيل: نزلت في الأخنس بن شريق، فإنه كان ضارياً بالغيبة والوقية.<sup>٣</sup> وقيل:  
في أمية بن خلف. وقيل: في الوليد بن المغيرة واغتيابه لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم، وغضبه من جنابه الرفيع.<sup>٤</sup> واختصاص السبب لا يستدعي خصوص  
الوعيد بهم؛ بل كل من اتصف بوصفهم القبيح فله ذنوب منه مثل ذنوبهم.  
﴿الَّذِي جَمَعَ مَالًا﴾ بدل من ﴿كُلِّ﴾، أو منصوب، أو مرفوع على الذم. وقرئ:  
﴿جَمَعَ﴾<sup>٥</sup> بالتشديد للتكثير، وتنكير ﴿مَالًا﴾ للتفخيم والتكثير الموافق لقوله تعالى:

<sup>٤</sup> القولان في معالم التنزيل للبغوي، ١٥٣٠/٨

والكشاف للزمخشري، ٦٠٢/٤٠.

<sup>٥</sup> قرأ بها ابن عامر وحزمة والكسائي وأبو جعفر

وخلف وروح. النشر لابن الجزري، ٤٠٣/٢.

<sup>١</sup> س: وخبر.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري،

٦٠٢/٤.

<sup>٣</sup> القول في جامع البيان للطبري، ٦١٩/٢٤.

والكشاف للزمخشري، ٦٠٢/٤.

﴿وَعَدَّهٗ﴾. وقيل: معنى ﴿عَدَّهٗ﴾ جَعَلَهُ عَدَّةً لنوائب الدهر.<sup>١</sup> وقرئ: "وَعَدَّهٗ"،<sup>٢</sup> أي: جَمَعَ المال وضبط عَدَّهٗ، أو جمع ماله وعَدَّهٗ الذين ينصرونه، من قولك: "فلان ذو عَدَدٍ وعُدَدٍ" إذا كان له عَدَدٌ وافر من الأنصار والأعوان. وقيل: هو فعل ماضٍ بفك الإدغام.<sup>٣</sup>

﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ أي: يعمل عملَ مَنْ يظنُّ أنَّ ماله يبقيه حيًّا، والإظهارُ في موقع الإضمار لزيادة التقرير. وقيل: طَوَّلَ المالُ أمله ومثاه الأمانِي البعيدة حتَّى أصبح لفرط غفلته وطولِ أمله يحسب أنَّ المالَ تَرَكَه خالداً في الدنيا لا يموت. وقيل: هو تعريض بالعمل الصالح والزهد في الدنيا، وأنَّه هو الذي أخلد صاحبه في الحياة الأبدية والنعيم المقيم، فأما المال فليس بخالد ولا بمخلد. ورُوي أنَّ الأخنس كان له أربعة آلاف دينار، وقيل: عشرة آلاف.<sup>٤</sup> والجملة مستأنفة أو حال من فاعل ﴿جَمَعَ﴾.

﴿كَلَّا﴾ ردع له عن ذلك الحسبان الباطل، وقوله تعالى: ﴿لَيُثَبِّدَنَّ﴾ جواب قسم مقدَّر، والجملة استئناف مبين لعلَّة الردع، أي: والله ليُطرحَنَّ بسبب تعاطيه للأفعال / المذكورة. ﴿فِي الْحُطْمَةِ﴾ أي: في النار التي شأنها أن تحطم وتكسر كلَّ ما يلقي فيها، كما أنَّ شأنه كسرُ أعراض الناس وجمعُ المال.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَذْرَنَّا مَا الْحُطْمَةُ﴾ لتحويل أمرها ببيان أنَّها ليست من الأمور التي تنالها عقول الخلق.

وقوله تعالى: ﴿نَارُ اللَّهِ﴾ خبر مبتدأ محذوف، والجملة بيان لشأن المسئول عنها، أي: هي نار الله ﴿الْمُوقَدَّةُ﴾ بأمر الله عزَّ سلطانه، وفي إضافتها إليه سبحانه ووصفها بالإيقاد من تهويل أمرها ما لا مزيدَ عليه. ﴿الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفَاقَةِ﴾ أي: تعلو أوساط القلوب وتغشاها. وتخصيصها بالذكر لما أنَّ الفؤاد أَلْفُفٌ ما في الجسد وأشدَّ تألُّماً بأدنى أذى يمسه، أو لأنَّه محلُّ العقائد الزائغة والنيات الخبيثة، ومنشأ الأعمال السيئة.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٦٠٢/٤.

<sup>٤</sup> هذه الأقوال كلها في الكشف للزمخشري، ٦٠٢/٤.

<sup>١</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٦٠٢/٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ١٨٠.

﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ﴾ أي: مطبقة، من "أوصدتُ الباب وأصدته"، أي: أطبقته.  
 ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ إما حال من الضمير المجرور في ﴿عَلَيْهِمْ﴾، أي: كائنين ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾، أي: موثقين فيها مثل المقاطر التي يقطر فيها اللصوص، أو خبر مبتدأ مضمرة، أي: هم في عَمَد، أو صفة لـ ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾، قاله أبو البقاء.<sup>١</sup> أي: كائنة في عَمَد ممددة، بأن تُوصد عليهم الأبواب، وتمدّد على الأبواب العَمَد استيثاقاً في استيثاق.  
 اللَّهُمَّ أجِرنا منها يا خيرَ مستجار. وقرئ: "عُمْدٌ"<sup>٢</sup> بضمّتين.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الهَمْزة أعطاه الله<sup>٣</sup> عشرَ حسنات بعدد مَنْ استهزأ بمحمّد عليه السلام وأصحابه».<sup>٤</sup>

١ انظر: التبيان للمكبري، ١٣٠٤/٢.

٢ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف وأبو بكر. النشر لابن الجزري، ٤٠٣/٢.

٣ س + تعالى.

٤ الكشف والبيان للعلبي، ٢٥٠/٣٠ (الهمزة،

١٠٤/١) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٥٢/٤

(الهمزة، ١٠٤/١) الكشف للزمخشري،

٦٠٣/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب

رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.



## سورة الفيل

مَكِّيَّة، وهي خمس آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۚ ١ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۚ ٢ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۖ ٣ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ۖ ٤ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ۚ ٥﴾

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، و"الهمزة" لتقرير رؤيته عليه السلام بإنكار عدمها، و﴿كَيْفَ﴾ معلقة لفعل الرؤية منصوبة بما بعدها، والرؤية علمية، أي: ألم تعلم علماً رصيناً متاخماً للمشاهدة والعيان باستماع الأخبار المتواترة ومعاينة الآثار الظاهرة. وتعليق الرؤية بكيفية فعله عز وجل لا بنفسه، بأن يقال: ألم تر ما فعل / ربك... إلخ، لتحويل الحادثة، والإيدان بوقوعها على كيفية هائلة، وهيئة عجيبة دالة على عظيم قدرة الله تعالى، وكمال علمه وحكمته، وعزة بيته، وشرف رسوله صلى الله عليه وسلم.

[٣٢٠و]

فإن ذلك من الإرهاصات، لما زوي أن القصة وقعت في السنة التي ولد فيها النبي صلى الله عليه وسلم. وتفصيلها أن أبرهة بن الصباح الأشرم<sup>١</sup> ملك اليمن من قبل أصحاب النجاشي<sup>٢</sup> بنى بصنعاء كنيسة وسمّاها القُلَيْس، وأراد أن يصرف إليها الحاج، فخرج رجل من كنانة فقعدها فيها ليلاً فأغضبه ذلك. وقيل:

<sup>١</sup> أبو يكسوم أبرهة الأشرم الحبشي (ت. ٥٧٠م

[٩])، هو أول ملك من الحبشة افتتح اليمن

وملكها، وهو الذي أراد هدم البيت. انظر:

التيجان للحميري، ص ٣١٤.

<sup>٢</sup> النجاشي لقب كل ملك من ملوك الحبشة،

ولعل أمير أبرهة المذكور ليس أصحمة

النجاشي، بل نجاشي قبله، وأصحمة النجاشي

معدود في الصحابة رضي الله عنهم، وكان

ممن حسن إسلامه، وقضته مشهورة في

المغازي بإحسانه إلى المسلمين الذين هاجروا

إليه في صدر الإسلام. مات في عصر النبي

صلى الله عليه وسلم فصلّى عليه بالناس

صلاة الغائب. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي،

١/٢٨٤ والإصابة لابن حجر، ١/٢٠٥.

أَجَبَتْ رُفْقَةً مِنَ الْعَرَبِ نَارًا فَحَمَلَتْهَا الرِّيحُ فَأَحْرَقَتْهَا، فَحَلَفَ لِيَهْدَمَنَّ الْكَعْبَةُ، فَخَرَجَ مَعَ الْحَبْشَةِ وَمَعَهُ فِيلٌ لَهُ اسْمُهُ مَحْمُودٌ - وَكَانَ قَوِيًّا عَظِيمًا - وَاثْنَا عَشَرَ فَيْلًا غَيْرَهُ، وَقِيلَ: ثَمَانِيَّةٌ، وَقِيلَ: أَلْفُ فَيْلٍ، وَقِيلَ: كَانَ مَعَهُ وَحْدَهُ. فَلَمَّا بَلَغَ الْمُغَمَّسُ<sup>١</sup> خَرَجَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمُطَّلَبِ، وَعَرَّضَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ أَمْوَالٍ تَهَامَةً لِيَرْجِعَ فَأَبَى. وَعَبَأَ جَيْشَهُ، وَقَدَّمَ الْفَيْلَ، فَكَانَ كُلَّمَا وَجَّهَ إِلَى الْحَرَمِ بَرَكَ وَلَمْ يَبْرَحْ، وَإِذَا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَوْ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْجِهَاتِ هَرُولٌ.

فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى طَيْرًا سَوْدَاً، وَقِيلَ: خَضْرَاءَ، وَقِيلَ: بَيْضًا، مَعَ كُلِّ طَائِرٍ حَجَرٌ فِي مِثْقَالِهِ، وَحَجَرَانِ فِي رِجْلَيْهِ، أَكْبَرُ مِنَ الْعَدْسَةِ وَأَصْغَرُ مِنَ الْحَمْصَةِ، فَكَانَ الْحَجَرُ يَقَعُ عَلَى رَأْسِ الرَّجُلِ وَيَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ، وَعَلَى كُلِّ حَجَرٍ اسْمٌ مَنْ يَقَعُ عَلَيْهِ، فَفَرَّوْا فَهَلَكُوا فِي كُلِّ طَرِيقٍ وَمَنْهَلٍ. وَدَوَّى أَبْرَهُةٌ فَتَسَاقَطَتْ أَنْامِلُهُ وَآرَابُهُ وَمَا مَاتَ حَتَّى انْصَدَعَ صَدْرُهُ عَنْ قَلْبِهِ، وَانْفَلَتَ وَزِيرُهُ أَبُو يَكْسُومَ وَطَائِرٌ يُحَلِّقُ فَوْقَهُ حَتَّى بَلَغَ النِّجَاشِيَّ فَقَصَّصَ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ، فَلَمَّا أَتَمَّهَا وَقَعَ عَلَيْهِ الْحَجَرُ فَخَرَّ مَيِّتًا بَيْنَ يَدَيْهِ.<sup>٢</sup>

وقيل: إنَّ أBRهة أخذ لعبد المطلب مائتي بعير، فخرج إليه في شأنها، فلما رآه أBRهة عظم في عينه، وكان رجلاً وسيماً جسيماً، وقيل: هذا سيّد قريش، وصاحب عير مكّة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رءوس الجبال، فنزل أBRهة عن سريره وجلس على بساطه، وقيل: أجلسه معه على سريره، ثم قال لترجمانه: «قل له: ما حاجتك؟» فلما ذكر حاجته قال: «سقطت من عيني حيث جئت لأهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك وعصمتكم وشرفكم في / قديم الدهر، لا تكلمني فيه، ألهاك عنه دودٌ أخذت لك». فقال عبد المطلب: «أنا ربّ الإبل، وإنّ للبيت ربّاً يحميه»، ثم رجع وأتى باب الكعبة فأخذ بحلقته ومعه نفر من قريش يدعون الله عزّ وجلّ، فالتفت وهو يدعو، فإذا هو بطير من نحو اليمن،

[٣٢٠ظ]

<sup>١</sup> المغمّس: موضع قرب مكّة في طريق الطائف. <sup>٢</sup> الخبر بلفظ قريب في الكشاف للزمخشري،

معجم البلدان للحموي، ١٦١/٥. ٦٠٤/٤ وهو بمعناه في معالم التنزيل للبغوي،



فقال: «والله إنها لطيْر غريبة، ما هي ببحريّة ولا تهاميّة»، فأرسل حلقة الباب، ثم انطلق مع أصحابه ينتظرون ما يفعل أبرهة، فأرسل الله تعالى عليهم الطير، فكان ما كان.<sup>١</sup>

وقيل: كان أبرهة جدّ النجاشي الذي كان في زمن النبيّ صلى الله عليه وسلم.<sup>٢</sup> وعن عائشة رضي الله عنها: رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مُقعّدين يستطعمان.<sup>٣</sup> وقرئ: «أَلَمْ تَرَ» بسكون «الراء» للجدّ في إظهار أثر الجازم. وقوله تعالى: «أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ»... إلخ، بيان إجمالي لما فعل الله تعالى بهم، و«الهمزة» للتقرير كما سبق، ولذلك عُطف على الجملة الاستفهاميّة ما بعدها، كأنه قيل: قد جعل كيدهم في تعطيل الكعبة وتخريبها في تضييع وإبطال، بأن دمرهم أشنع تدمير.

﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ أي: حزائق وجماعات، جمع «إبالة»، وهي الحزمة الكبيرة شُبّهت بها الجماعة من الطير في تضامها، وقيل: «أَبَابِيلَ» مثل «عبايد» و«شمايط»، لا واحد لها.

﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ﴾ صفة لـ «طَيْرًا». وقرئ: «يَرْمِيهِمْ» بالتذكير؛ لأن الطير اسم جمع وتأنّيته باعتبار المعنى. «مِنْ سِجِيلٍ» من طين متحجر، معرّب «سَنَكْ كل».<sup>٤</sup> وقيل: كأنه علّم للديوان الذي كُتب فيه عذاب الكفار، كما أن سِجِينًا علّم للديوان الذي يكتب فيه أعمالهم، كأنه قيل: بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدوّن. واشتقاقه من الإسجال وهو الإرسال.<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> القول بلفظ قريب في الكشف للزمخشري،

٦٠٤/٤-٦٠٥ وهو بمعناه في معالم التنزيل للبخوي، ٥٣٦/٨-٥٣٧.

<sup>٢</sup> القول بلفظه في الكشف للزمخشري، ٦٠٤/٤.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في أخبار مكة للأزرقي، ١٤٨/١-١٤٩ ومسند البزار، ٢٥٧/١٨ (٣٠٠) والكشف والبيان للعلبي، ٢٩٣/٣٠ والكشف للزمخشري، ٦٠٤/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذّة، مروية عن السلمي. المغني في

القراءات للثّوّزأوازي، ص ١٩٥٧.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروية عن عيسى بن عمر ويحيى بن

يعمر وأبي نهيك وأبي حنيفة، وابن المغيرة وابن واصل وابن منصور والفارسي أربعهم عن الكسائي. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٠.

المغني في القراءات للثّوّزأوازي، ص ١٩٥٨.

<sup>٦</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٦٣٣/٢٤ والكشف

للزمخشري، ٦٠٥/٤. و«سَنَكْ كل» معناها

بالفارسيّة: الحجر والطين. انظر لتفصيل الكلام

عليه والأقوال فيه: المُعرّب للجواليقي، ص

٣٦٤-٣٦٦، وحواشي مُحَقِّقَه.

<sup>٧</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٦٠٥/٤.

﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ كورق زرع وقع فيه الأكال، وهو أن يأكله الدود، أو أكل حبه فبقي صَفْرًا منه، أو كتبت أكلته الدواب وراثته، أشير بأول حاله. عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة الفيل أعفاه الله تعالى أيام حياته مِنَ الخسف والمسخ»<sup>١</sup>.

<sup>١</sup> للزمخشري، ٦٠٥/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي، ٢٦٥/٣٠ (الفيل، ١/١٠٥) والتفسير الوسيط للواحدي، ٥٥٤/٤ (الفيل، ١/١٠٥) والكشاف

## سورة قريش مكية، وهي أربع آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ ۚ إِلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۚ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۚ  
الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَءَامَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝﴾

﴿لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ﴾ متعلق بقوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾، و"الفاء" لما في الكلام من معنى الشرط؛ إذ المعنى أَنَّ نِعَمَ الله تعالى عليهم غيرُ محصورة، فإن لم يعبدوه لسائر نِعَمه فليعبدوه لهذه النعمة الجليلة. وقيل: بمضمر، تقديره: فعلنا ما فعلنا مِنْ إهلاك أصحاب الفيل ﴿لَا إِلَافَ﴾... إلخ. وقيل: تقديره: اعجبوا لإيلاف. وقيل: بما قبله مِنْ قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ [الفيل، ٥/١٠٥]، ويؤيده أنهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل.<sup>١</sup>

والمعنى أهلك مَنْ قصدهم مِنَ الحبشة ليتسامع الناس بذلك فيتهيئوا لهم زيادة تهيب، ويحترمواهم فضل احترام، / حَتَّى يَنْتَظِمَ لَهُمُ الْأَمْنُ فِي رِحْلَتِهِمْ، فلا يجترئ عليهم أحد. وكانت لقريش رحلتان: يرحلون في الشتاء إلى اليمن، وفي الصيف إلى الشام، فيمتارون ويتجرون، وكانوا في رحلتهم آمينين؛ لأنهم أهل حَرَمِ الله تعالى وولاءة بيته العزيز، فلا يُتَعَرَّضُ لَهُمْ، والناس بين متخطف ومنهوب. والإيلاف مِنْ قولك: "أَلَفْتُ الْمَكَانَ إِيلَافًا" إِذَا أَلَفْتَهُ، وقُرئ: "إِلِلَافٍ قُرَيْشٍ"، أي: لِمَوَالِفَتِهِمْ. وقيل: يقال: "أَلَفْتُ إِلَافًا وَإِلَافًا"، وقُرئ: "إِلِلَافٍ قُرَيْشٍ".<sup>٢</sup> وقريش ولد النضر بن كنانة، سُمُوا بتصغير القُرَش، وهو دابة عظيمة في البحر

١ ٦٠٦/٤، إلى أبي جعفر، والصحيح عن أبي جعفر فيها من غير همز، فالظاهر أنها من المروي عنه في غير الصحيح.

١ هذه الأقوال في الكشف للزمخشري، ٦٠٦/٤.

٢ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٤٠٣/٢.

٣ قراءة شاذة، نسبها الزمخشري في الكشف،

تعبث بالسفن ولا تطاق إلا بالنار، والتصغير للتعظيم، وقيل: من القزش، وهو الكسب؛ لأنهم كانوا كسابين بتجاراتهم وضربهم في البلاد.

وقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ﴾ بدل من الأول، و﴿رِحْلَةَ﴾ مفعول ل﴿إِلَيْهِمْ﴾، وإفراؤها مع أن المراد "رحلتي الشتاء والصيف" لأمن الإلباس، وفي إطلاق الإيلاف عن المفعول أولاً وإبدال هذا منه تفخيم لأمره، وتذكير تعظيم النعمة فيه. وقرأ: "لِيَأْلَفَ قُرَيْشُ إِلْفَهُمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ"،<sup>١</sup> وقرأ: "رُحْلَةَ"<sup>٢</sup> بالضم، وهي الجهة التي يُرْحَل إليها.

﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ﴾ بسبب تينك الرحلتين اللتين تمكّنوا منهما بواسطة كونهم من جيرانه. ﴿مِنْ جُوعٍ﴾ شديد كانوا فيه قبلهما. وقيل: أريد به القحط الذي أكلوا فيه الجيف والعظام.<sup>٣</sup> ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ عظيم لا يُقَادَر قَدْرُهُ وهو خوف أصحاب الفيل، أو خوف التخطف في بلدهم ومساثرهم. وقيل: خوف الجدّام، فلا يصيبهم في بلدهم.<sup>٤</sup>

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة قريش أعطاه الله عشرَ حسنات بعدد مَنْ طاف بالكعبة واعتكف بها».<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن عكرمة. المغني في القراءات للتزوازي، ص ١٩٦١.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمّال. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨١.

<sup>٣</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٦٠٧/٤.

<sup>٤</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٦٠٧/٤.

<sup>٥</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٠٤/٣٠ (قريش).

١/١٠٦، التفسير الوسيط للواحدي، ٥٥٥/٤

(قريش، ١/١٠٦، الكشف للزمخشري،

٦٠٧/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب

رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:

الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

/ سورة الدِّين<sup>١</sup>  
مَكِّيَّة،<sup>٢</sup> وهي سبع آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ  
الْمُسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴿٦﴾  
وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿٧﴾﴾

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ﴾ استفهام أريد به تشويق السامع إلى معرفة مَنْ سيق له الكلام والتعجب منه. والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم. وقيل: لكل عاقل. والرؤية بمعنى المعرفة.<sup>٢</sup> وقُرئ: "أَرَأَيْتَكَ" بزيادة حرف الخطاب.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ جواب شرط محذوف على أن ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ والموصول خبره، والمعنى: هل عرفت الذي يكذب بالجزاء أو بالإسلام؟ إن لم تعرفه أو إن أردت أن تعرفه فهو الذي يدفع اليتيم دفعًا عنيفًا، ويزجره زجرًا قبيحًا. ووضع اسم الإشارة المتعريض لوصف المشار إليه موضع الضمير للإشعار بعلّة الحكم، والتنبيه بما فيه من معنى البعد على بُعد منزلته في الشر والفساد.

وقيل: هو أبو جهل، كان وصيًا ليتيم فأتاه غريبًا يسأله من مال نفسه فدفعه دفعًا شنيعًا.<sup>٥</sup> وقيل: أبو سفيان نحر جزورًا فسأله يتيماً لحماً فقرعه بعصاه.<sup>٦</sup>

<sup>٥</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٧٣/٣

واللباب لابن عادل، ٥١٢/٢٠.

<sup>٦</sup> القول مروى عن ابن جريج في أسباب النزول

للواحدي، ص ٤٩٣ وبلا عزو في أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٥٧٣/٣ واللباب لابن عادل، ٥١٢/٢٠.

<sup>١</sup> س: أرايت.

<sup>٢</sup> س + وقيل مدنية.

<sup>٣</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٦٠٨/٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والأعمش.

المعني في القراءات للثناواري، ص ١٩٦٢.

وقيل: هو الوليد بن المغيرة.<sup>١</sup> وقيل: هو العاص بن وائل السهمي.<sup>٢</sup> وقيل: هو رجل بخيل من المنافقين.<sup>٣</sup> وقيل: الموصول على عمومته.<sup>٤</sup> وقرئ: "يَدْعُ الْيَتِيمَ"،<sup>٥</sup> أي: يتركه ويجفوه.

﴿وَلَا يَحْضُ﴾ أي: أهله وغيرهم من المؤسرين ﴿عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ وإذا كان حال من ترك حث غيره على ما ذكر فما ظنك بحال من ترك ذلك مع القدرة عليه؟ و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ﴾... إلخ، إما لربط ما بعدها بشرط محذوف، كأنه قيل: إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين من دلائل التكذيب بالدين وموجبات الذم والتوبيخ ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ غافلون غير مباليين بها.

﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ﴾ أي: يُزَوِّنُ النَّاسَ أَعْمَالَهُمْ لِيُزَوِّهَهُمُ الشَّاءَ عَلَيْهَا، ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ أي: الزكاة، أو ما يتعاور عادةً، فإن عدم المبالاة باليتيم والمسكين حيث كان كما ذكر فعدم المبالاة بالصلاة التي هي عماد الدين، والرياء الذي هو شعبة من الكفر، ومنع الزكاة التي هي قنطرة الإسلام، / وسوء المعاملة مع الخلق، أحق بذلك. [٣٢٢] وإما<sup>٦</sup> لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبائحهم. ووضع "المصلين" موضع ضميرهم ليتوسل بذلك إلى بيان أن لهم قبائح آخر غير ما ذكر. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الدِّينِ غُفِرَ لَهُ إِنْ كَانَ لِلزَّكَاةِ مُؤَدِّيًّا».<sup>٧</sup>

- <sup>١</sup> مروي عن السدي ومقاتل وابن كيسان في معالم التنزيل للبغوي، ٥٥١/٨ وبلا عزو في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٧٣/٣ واللباب لابن عادل، ٥١٢/٢٠.
- <sup>٢</sup> مروي عن مقاتل في أسباب النزول للواحدي، ص ٤٩٣ ومعالم التنزيل للبغوي، ٥٥١/٨ واللباب لابن عادل، ٥١٢/٢٠.
- <sup>٣</sup> مروي عن عطاء عن ابن عباس في معالم التنزيل للبغوي، ٥٥١/٨ وبلا عزو في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٧٣/٣ واللباب لابن عادل، ٥١٢/٢٠.
- <sup>٤</sup> القول في اللباب لابن عادل، ٥١٢/٢٠.
- <sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن علي رضي الله عنه واليماني وأبي رجاء والزعراني، وعمران عن الحسن. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨١. المغني في القراءات للثناواري، ص ١٩٦٢.
- <sup>٦</sup> السياق: إما لربط ما بعدها... وإما...
- <sup>٧</sup> س + تم. | الكشف والبيان للثعلبي، ٣٠/٣٠ (الماعون، ١/١٠٧) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٥٨/٤ (الماعون، ١/١٠٧) الكشف للزمخشري، ٦١٠/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

## سورة الكوثر

مَكِّيَّة، وهي ثلاث آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ۝ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ۝ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ۝﴾

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ﴾ وُفِّرَ: "أَنْطَيْنَاكَ"<sup>١</sup> ﴿الْكَوْثَرَ﴾ أي: الخير المفرط، الكثرة من شرف النبوة الجامعة لخيري الدارين، والرياسة العامة المستتعبة لسعادة الدنيا والدين، "فَوَعَلَ" من الكثرة. وقيل: هو نهر في الجنة.<sup>٢</sup>

وعن النبي عليه السلام أنه قرأها فقال: «أتدرون ما الكوثر؟ إنه نهر في الجنة وعدنيه ربي، فيه خير كثير».<sup>٣</sup> ورؤي في صفته: «أحلى من العسل، وأشدُّ بياضاً من اللبن، وأبرد من الثلج، وألين من الزبد، حافته الزبرجد، وأوانيه من فضة عدد نجوم السماء».<sup>٤</sup> ورؤي: «لا يظلم من شرب منه أبداً، أول وارديه فقراء المهاجرين الدنسوا الثياب، الشعث الرؤوس، الذين لا يزوجون المُنعمات، ولا تفتح لهم أبواب الشدد، يموت أحدهم وحاجته تتلجلج في صدره، لو أقسم على الله لأبره».<sup>٥</sup>

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه فسر ﴿الْكَوْثَرَ﴾ بالخير الكثير، فقال له سعيد بن جبيرة: «فإن ناساً يقولون: "هو نهر في الجنة"»، فقال: «هو من الخير

للزمخشري، ٦١١/٤.

<sup>٤</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ١٤٥/١٠ (٥٩١٣)

وسنن الترمذي، ٤٤٩/٥ (٣٣٦١) وجامع

البيان للطبري، ٦٧٩/٢٤-٦٨٢ والكشاف

للزمخشري، ٦١١/٤.

<sup>٥</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ٥٠/٣٩ (٢٢٣٦٧)

وسنن الترمذي، ٦٢٩/٤ (٢٤٤٤) والكشاف

للزمخشري، ٦١١/٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب وابن

مسعود وابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم

أجمعين، والحسن والزعراني وابن محيصن.

المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٩٦٤.

<sup>٢</sup> القول في الكشاف للزمخشري، ٦١١/٤.

<sup>٣</sup> بلفظ قريب في مسند أحمد، ٥٣/١٩ (١١٩٩٥)

وصحيح مسلم، ٣٠٠/١ (٤٠٠) وجامع

البيان للطبري، ٦٨٢/٢٤-٦٨٥ والكشاف

الكثير»<sup>١</sup>. وقيل: هو حوض فيها. وقيل: هو وأولاده وأتباعه أو علماء أمته، أو القرآن الحاوي لخير الدنيا والدين<sup>٢</sup>.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحِرْ﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها، فإن إعطائه تعالى إياه عليه السلام ما ذكر من العطية التي لم يعطيها ولن يعطيها أحدا من العالمين مستوجب للمأمور به أي استيجاب، أي: فذم على الصلاة / لربك الذي أفاض عليك هذه النعمة الجليلة التي لا تضاهيها نعمة خالصة لوجهه خلاف الساهين عنها المرائين فيها، أداء لحقوق شكرها، فإن الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر. وانحر البدن التي هي خيار أموال العرب باسمه تعالى، وتصدق على المحاويع خلافاً لمن يدعهم ويمنع منهم الماعون.

وعن عطية: هي صلاة الفجر بجمع، والنحر بمنى<sup>٣</sup>. وقيل: صلاة العيد والتضحية. وقيل: هي جنس الصلاة. والنحر: وضع اليمين على الشمال<sup>٤</sup>. وقيل: هو أن يرفع يديه في التكبير إلى نحره، وهو المروي عن النبي عليه السلام. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: استقبال القبلة بنحره، وهو قول الفراء والكلبي وأبي الأحوص<sup>٥</sup>.

﴿إِنْ شَأْنُكَ﴾ أي: مُبْغِضُكَ كائناً مَنْ كَانَ ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ الذي لا عقب له، حيث لا يبقى منه نسل ولا حسن ذكر، وأما أنت فتبقى ذريتك وحسن صيتك

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ١٧٨/٦

<sup>٢</sup> ٤٩٦٦؛ وجامع البيان للطبري، ٦٨٢/٢٤

<sup>٣</sup> عزو في الكشاف للزمخشري، ٦١٢/٤.

<sup>٤</sup> ومعالم التنزيل للبغوي، ٥٥٧/٨ والكشاف

للزمخشري، ٦١١/٤.

<sup>٥</sup> القولان في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٧٥/٣.

<sup>٦</sup> ١٧٩هـ. الإمام الثقة الحافظ قرأ القرآن

<sup>٧</sup> مروي عن عطاء في جامع البيان للطبري، ٦٩٢/٢٤

على حمزة. وكان حديثه نحو أربعة آلاف

<sup>٨</sup> مروي عن علي بن أبي طالب وابن عباس وأبي

حديث وكان صالحاً فيه. مات في الكوفة في

الجوزاء في جامع البيان للطبري، ٦٩٠/٢٤ -

خلافة هارون. انظر: الطبقات الكبرى لابن

١٦٩١ ومعالم التنزيل للبغوي، ٥٥٩/٨ وبلا

سعد، ٥٠٠/٨ وسير أعلام النبلاء للذهبي،

٢٨١/٨ - ٢٨٣.



وَأَنَارُ فَضْلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَلَكَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَنْدَرُجُ تَحْتَ الْبَيَانِ. وَقِيلَ:  
 نَزَلَتْ فِي الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ،<sup>١</sup> وَأَيُّ مَا كَانَ فَلَا رَيْبَ فِي عَمُومِ الْحُكْمِ.  
 عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَوْثَرِ سَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى  
 مِنْ كُلِّ نَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ، وَيُكْتَبُ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ قِرْبَانٍ قَرَّبَهُ الْعِبَادَ فِي  
 يَوْمِ النُّحْرِ».<sup>٢</sup>

(الكوثر، ١/١٠٨)، الكشاف للزمخشري،  
 ٦١٢/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب  
 رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:  
 الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> مروي عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد  
 في جامع البيان للطبري، ٦٩٧/٢٤-٦٩٨،  
 ومعالم التنزيل للبغوي، ٥٦٠/٨.  
<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٥٠/٣٠ (الكوثر،  
 ١/١٠٨)، التفسير الوسيط للواحد، ٥٦٠/٤.



## سورة الكافرون<sup>١</sup> مَكِّيَّة، وهي ستُّ آياتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ يَتَّيِّهَا الْكَافِرُونَ ۝ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ۝ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ۝﴾

﴿قُلْ يَتَّيِّهَا الْكَافِرُونَ﴾ هم كفرة مخصوصون قد عَلِمَ الله تعالى أَنَّهُ لَا يَتَّيُّ مِنْهُمْ الإيمان أبداً. رُوي أَنَّ رَهْطاً مِنْ عَتَاةِ قُرَيْشٍ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هَلَمْ فَاتَّبِعْ دِينَنَا وَتَتَّبِعْ دِينَكَ، تَعْبُدُ آلِهَتَنَا سَنَةً وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَةً»، فَقَالَ: «مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ غَيْرَهُ». فَقَالُوا: «فَاسْتَلِمْ بَعْضَ آلِهَتِنَا نَصَدِّقَكَ وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ»، فَتَزَلَّتْ، فَغَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَفِيهِ الْمَلَأُ مِنْ قُرَيْشٍ، فَقَامَ عَلَى رِءُوسِهِمْ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فَأَيَسُوا.<sup>٢</sup>

﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ أَي: فِيمَا يَسْتَقْبَلُ؛ لِأَنَّ ﴿لَا﴾ لَا تَدْخُلُ غَالِباً إِلَّا عَلَى مُضَارَعٍ فِي مَعْنَى الْاسْتِقْبَالِ، كَمَا أَنَّ «مَا» لَا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى مُضَارَعٍ فِي مَعْنَى الْحَالِ، وَالْمَعْنَى لَا أَفْعَلُ / فِي الْمُسْتَقْبَلِ مَا تَطْلُبُونَهُ مِنِّي مِنْ عِبَادَةِ آلِهَتِكُمْ.

[٣٢٣]

﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ أَي: وَلَا أَنْتُمْ فَاعِلُونَ فِيهِ مَا أَطْلُبُ مِنْكُمْ مِنْ عِبَادَةِ إِلَهِي.

﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ﴾ أَي: وَمَا كُنْتُ قَطُّ عَابِداً فِيمَا سَلَفَ مَا عَبَدْتُمْ فِيهِ، أَي: لَمْ يُعْهَدْ مِنِّي عِبَادَةُ صَنَمٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَكَيْفَ تُرْجَى مِنِّي فِي الْإِسْلَامِ.

﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ أَي: وَمَا عَبَدْتُمْ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ مَا أَنَا عَلَى عِبَادَتِهِ. وَقِيلَ: هَاتَانِ الْجُمْلَتَانِ لِنَفِي الْعِبَادَةِ حَالاً، كَمَا أَنَّ الْأَوَّلِينَ لِنَفِيهَا اسْتِقْبَالاً.

١: معالم التنزيل للبغوي، ١٥٦٣/٨ وبلفظه بلا عزو

في الكشف للزمخشري، ٦١٣/٤.

٢: س: الكافرين.

٢: بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ١٧٠٣/٢٤

وإنما لم يقل: "ما عبدت" لتوافق ﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾؛ لأنهم كانوا موسومين قبل البعثة بعبادة الأصنام، وهو عليه السلام لم يكن حينئذ موسوماً بعبادة الله تعالى.  
 وإيثار ﴿مَا﴾ في ﴿أَعْبُدْ﴾ على ﴿مَنْ﴾ لأن المراد هو الوصف، كأنه قيل: ما أعبد من المعبود العظيم الشأن الذي لا يقادر قدر عظمته. وقيل: إن ﴿مَا﴾ مصدرية، أي: لا أعبد عبادتكم، ولا تعبدون عبادتي. وقيل: الأوليان بمعنى "الذي"، والآخران مصدريتان. وقيل: قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ تأكيد لقوله تعالى: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾ ثانيًا تأكيد لمثله المذكور أولاً.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ تقرير لقوله تعالى: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، كما أن قوله تعالى: ﴿وَلِي دِينٌ﴾ تقرير لقوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾، والمعنى أن دينكم الذي هو الإشراك مقصور على الحصول لكم، لا يتجاوزه إلى الحصول لي أيضًا كما تطمعون فيه، فلا تعلقوا به أمانيتكم الفارغة، فإن ذلك من المحالات، وأن ديني الذي هو التوحيد مقصور على الحصول لي، لا يتجاوزه إلى الحصول لكم أيضًا؛ لأنكم علقتموه بالمحال<sup>٢</sup> الذي هو عبادتي لألهتكم أو استلامي إياها، ولأن ما وعدتموه عين الإشراك.

وحيث كان مبنى قولهم: تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة على شركة الفريقين في / كلتا العبادتين، كان القصر المستفاد من تقديم المسند قصر أفراد حتمًا. ويجوز أن يكون هذا تقريرًا لقوله تعالى: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، أي: ولي ديني لا دينكم، كما هو في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة، ١٣٤/٢].<sup>٣</sup> وقيل: المعنى إني نبي مبعوث إليكم لأدعوكم إلى الحق والنجاة، فإذا لم تقبلوا مني ولم تتبعوني فدعوني كفافًا، ولا تدعوني إلى الشرك.<sup>٤</sup> فتأمل.

[٣٢٣ظ]

<sup>٢</sup> س - ويجوز أن يكون هذا تقريرًا لقوله تعالى: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، أي: ولي ديني لا دينكم، كما هو في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ﴾.  
<sup>٤</sup> الكلام في الكشف للزمخشري، ٦١٤/٤.

<sup>١</sup> هذه الأقوال جميعها في الباب لابن عادل، ٥٢٢/٢٠ وبعضها في الكشف للزمخشري، ٦١٣/٤-٦١٤.  
<sup>٢</sup> س: بالمجال.

عن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم: «مَن قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ  
رُبْع القرآن، وتباعدت عنه مَرْدَةُ الشياطين، وبرئ مِنَ الشِّرْكِ، وتعافى مِنَ  
الفزع الأكبر»<sup>١</sup>.

<sup>١</sup> للزمخشري، ٦١٤/٤. وهو جزء من حديث أبي  
بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر:  
الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> س + تم. | الكشف والبيان للثعلبي، ٣٩٧/٣٠  
(الكافرون، ١/١٠٩)؛ التفسير الوسيط للواحدي،  
٥٦٤/٤ (الكافرون، ١/١٠٩)؛ الكشف



## سورة النصر

مدنية، وهي ثلاث آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ۝﴾

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ أي: إعانتة تعالى وإظهاره إيتاك على عدوك ﴿وَالْفَتْحُ﴾ أي: فتح مكة، وقيل: جنس نصر الله تعالى ومطلق الفتح،<sup>١</sup> فإن فتح مكة لما كان مِفْتَاحَ الفتوح ومناطها كما أن نفسها أم القرى وإمامها جعل مجيئه بمنزلة مجيء سائر الفتوح، وعُلِّقَ به أمره عليه السلام بالتسبيح والحمد.

والتعبير عن حصول النصر والفتح بالمجيء للإيذان بأنهما متوجهان نحوه عليه السلام، وأنهما على جناح الوصول إليه عليه السلام عن قريب. روي أنها نزلت قبل الفتح،<sup>٢</sup> وعليه الأكثر. وقيل: في أيام التشريق بمنى في حجة الوداع،<sup>٣</sup> فكلمة ﴿إِذَا﴾ حينئذ باعتبار أن بعض ما في حيزها - أعني رؤية دخول الناس... إلخ - غير منقضي بعد.

وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان، ومع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب، وأقام بها خمس عشرة ليلة، وحين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده». ثم قال: «يا أهل مكة ما ترون أني فاعل بكم؟» قالوا: خيرًا، أخ كريم، وابن أخ كريم،

٢ القول في الكشف للزمخشري، ٦١٥/٤.

١ القول في الكشف للزمخشري، ٦١٥/٤.

٢ اللباب لابن عادل، ٥٣٨/٢٠.

قال: «اذهبوا فأنتم الطلقاء»، فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>١</sup>. وقد كان الله عزّ وعلا أمكّنهُ من رقابهم غنوةً، وكانوا له فيثًا، ولذلك سُمّي أهل مكة الطلقاء، ثمّ بايعوه على الإسلام، ثمّ خرج إلى هوازن<sup>٢</sup>.

[٣٢٤و] / ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ﴾ أي: أبصرتهم أو علمتهم ﴿يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ أي: ملّة الإسلام التي لا دينَ يضاف إليه تعالى غيرها، والجملة على الأول حال من ﴿النَّاسَ﴾، وعلى الثاني مفعول ثانٍ لـ ﴿رَأَيْتَ﴾، وقوله تعالى: ﴿أَفَوَاجًا﴾ حال من فاعل ﴿يَدْخُلُونَ﴾، أي: يدخلون فيه جماعاتٌ كثيفةٌ كأهل مكة والطائف واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب، وكانوا قبل ذلك يدخلون فيه واحدًا واحدًا، واثنين اثنين.

رُوي أنّه عليه الصلاة والسلام لما فتح مكة أقبلت العرب بعضها على بعض، فقالوا: إذا ظفر بأهل الحرّم فلن يقاومه أحد، وقد كان الله تعالى أجارهم من أصحاب الفيل، وعن كلّ من أرادهم، فكانوا يدخلون في دين الإسلام أفواجًا من غير قتال. وقُري: «فَتَحُ اللَّهُ وَالنَّصْرُ»<sup>٣</sup>. وقُري: «يَدْخُلُونَ» على البناء للمفعول.

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فقل: سبحان الله، حامدًا له، أي: فتعجّب لتيسير الله تعالى ما لم يخطر ببال أحد، من أن يغلب أحد على أهل حرمة المحترم، واحمّده على جميل صنعه. هذا على الرواية الأولى ظاهر، وأمّا على الثانية، فلعلّه عليه السلام أمر بأن يداوم على ذلك استعظامًا لنعمته، لا بإحداث التعجّب لما ذكر، فإنّه إنّما يُناسب حالة الفتح؛ أو فاذكّره مسبّحًا حامدًا زيادةً في عبادته والثناء عليه، لزيادة إنعامه عليك، أو فصلٍ له حامدًا على نعمه. رُوي أنّه لما فتح باب الكعبة صلى صلاة الضحى، ثماني ركعات<sup>٥</sup> أو فنّزّهه عمّا يقوله الظلمة

<sup>١</sup> بلفظ قريب في السنن الكبرى للبيهقي، ٢٠٠/٩ (١٨٢٧٦) ومعالم التنزيل للبغوي، ٥٧٤/٨.  
<sup>٢</sup> هوازن: هم بنو هوازن بن منصور بن عكرمة بن خفصة بن قيس بن عيلان، ومنها بنو غزية وبنو صعصعة، قيل: منازلهم بالسروات بين تهامة ونجد. انظر: قلائد الجمان للقلقشندي، ص ١١٥.  
<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٢.  
<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن كثير. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٢.  
<sup>٥</sup> بمعناه في صحيح البخاري، ٨٠/١ (٣٥٧) وصحيح مسلم، ٤٩٨/١ (٣٣٦).



حامدًا له على أن صدق وعده؛ أو فائزٍ على الله تعالى بصفات الجلال، حامدًا له على صفات الإكرام.

﴿وَأَسْتَغْفِرُ﴾ هضمًا لنفسك، واستقصارًا لعملك، واستعظامًا لحقوق الله تعالى، واستدراكًا لما فرط منك من تترك الأولى. عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه كان عليه السلام يُكثر قبل موته أن يقول: «سبحانك اللهم وبحمدك، استغفرك وأتوب إليك»<sup>١</sup>. وعنه عليه السلام: «إني لأستغفر في اليوم والليلة مائة مرة»<sup>٢</sup>.

وروي أنه لما قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه استبشروا، وبكى العباس، فقال عليه السلام: «ما يبكيك يا عم؟» فقال: «نُعيت إليك نفسك»، قال عليه السلام: «إنها لكم تقول»، فلم يُر عليه السلام بعد ذلك ضاحكًا مستبشرًا<sup>٣</sup>. وقيل: إن ابن عباس هو الذي قال ذلك،<sup>٤</sup> فقال عليه السلام: «لقد أوتي هذا الغلام علمًا كثيرًا»<sup>٥</sup>، ولعل ذلك للدلالة على تمام أمر الدعوة، وتكامل أمر الدين، كقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة، ٣/٥].

وروي أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «إن عبدًا خيره الله تعالى بين الدنيا وبين لقاءه، فاختار لقاء الله تعالى»، فعلم أبو بكر رضي الله عنه فقال: «فدينك بأنفسنا وآبائنا وأولادنا»<sup>٦</sup>. وعنه عليه السلام أنه دعا فاطمة رضي الله عنها فقال: «يا بنتاه، إنه نُعيت إلي نفسي» فبكت، فقال:

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح مسلم، ٣٥١/١ (٤٨٤)؛ وجامع البيان للطبري، ٧١٠/٢٤.  
<sup>٢</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ٦٧/٨ (٦٣٠٧)؛ وصحيح مسلم، ٢٠٧٥/٤ (٢٧٠٢).  
<sup>٣</sup> بلفظه في الكشف والبيان للثعلبي، ٤٤٨/٣٠؛ والكشاف للزمخشري، ٦١٦/٤. وهو بمعناه في صحيح البخاري، ٥٧/٥ (٢٩٠٤)؛ وسنن الترمذي، ٦٠٦/٥ (٣٦٦٠).  
<sup>٤</sup> بمعناه عن ابن عباس في صحيح البخاري، ١٤٩/٥ (٤٢٩٤)؛ وجامع البيان للطبري، ٧١٠-٧٠٨/٢٤.  
<sup>٥</sup> ما وجدته في مظانّه. وهو بلفظه في الكشف للزمخشري، ٦١٦/٤.  
<sup>٦</sup> بلفظ قريب في فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل، ٢٣٩/١ (٢٩٥)؛ وصحيح البخاري، ٥٧/٥ (٢٩٠٤)؛ وسنن الترمذي، ٦٠٦/٥ (٣٦٦٠).

«لا تبكي، فإنك أول أهلي لحوقاً بي»<sup>١</sup>. وعن ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع<sup>٢</sup>. وقيل: هو أمر بالاستغفار لأمته<sup>٣</sup>.

﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ منذ خلق المكلّفين، أي: مبالغاً في قبول توبتهم، فليكن كلّ تائب مُستغفراً متوقّعاً للقبول.

عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم: «مَنْ قرأ سورة النصر أعطِيَ مِنَ الأجر كَمَنْ شهد مع محمّد عليه السلام يوم فتح مكّة»<sup>٤</sup>.

<sup>١</sup> بمعناه في مسند أحمد، ٩/٤٤ (٢٦٤١٣).

وصحيح مسلم، ١٩٠٥/٤ (٢٤٥٠).

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٤٤٨/٣٠، الكشف للزمخشري، ٦١٦/٤.

<sup>٣</sup> ورد ذلك في حديث ابن عباس في صحيح البخاري، ١٤٩/٥ (٤٢٩٤).

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٤٠٨/٣٠ (النصر، ١/١١٠) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٦٦/٤ (النصر، ١/١١٠) الكشف للزمخشري، ٦١٧/٤. وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

## سورة تَبَّتْ

مَكِّيَّة، وهي خمس آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ①﴾

﴿تَبَّتْ﴾ أي: هلكت ﴿يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ هو عبد العزى بن عبد المطلب. وإيثار الثَّباب على الهلاك وإسناده إلى يديه لما روي أنه لما نزل ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء، ٢٦/٢١٤] رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا وجمع أقاربه فأنذرهم، فقال أبو لهب: «تبّا لك، ألهذا دعوتنا؟» وأخذ حجراً ليرميه عليه السلام به.<sup>١</sup> ﴿وَتَبَّ﴾ أي: وهلك كله، وقيل: المراد بالأول هلاك جملته، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة، ١٩٥/٢]. ومعنى ﴿وَتَبَّ﴾: وكان ذلك وحصل، كقول من قال:

جزاني جزاه الله شرّ جزائه جزاء الكلابِ العاويات وقد فعل<sup>٢</sup>

ويؤيده قراءة من قرأ: «وَقَدْ تَبَّ».<sup>٣</sup> / وقيل: الأول إخبار عن هلاك عمله؛ لأن الأعمال تُزاول غالباً بالأيدي، والثاني إخبار عن هلاك نفسه. وقيل: كلاهما دعاء عليه بالهلاك. وقيل: الأول دعاء، والثاني إخبار.<sup>٤</sup> وذكر كُنْيته للتعريض بكونه جهنمياً ولاشتهاره بها، ولكراهة ذكر اسمه القبيح. وقُرى: «أَبُو لَهَبٍ»<sup>٥</sup> كما قيل: «علي بن أبو طالب»، وقُرى: «أَبِي لَهَبٍ»<sup>٦</sup> بسكون «الهاء».

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود. شواذّ

القراءات للكرماني، ص ٥٢٦.

<sup>٤</sup> الكلام في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٨٢/٣.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروية عن أبي معاذ. شواذّ القرآن

لابن خالويه، ص ١٨٢.

<sup>٦</sup> قرأ بها ابن كثير. النشر لابن الجزري، ٤٠٤/٢.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في صحيح البخاري، ١١١/٦

(٤٧٧٠)، وصحيح مسلم، ١٩٣/١ (٣٥٥).

<sup>٢</sup> بلا عزو في الكشف للزمخشري، ٦١٨/٤

وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٨٢/٣. وله روايات

أخرى، انظر لها: خزانة الأدب للبغدادى،

٢٨٢/١.

﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۖ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۚ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۖ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۝﴾

﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ أي: لم يُغن عنه حين حلّ به التباب -على أن «ما» نافية، أو أي شيء أغنى عنه على أنها استفهامية في معنى الإنكار منصوبة بما بعدها- أصل ماله وما كسبه به من الأرباح والتناجج والمنافع والوجاهة والاتباع، أو ماله الموروث من أبيه والذي كسبه بنفسه أو عمله الخبيث الذي هو كيده في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم أو عمله الذي ظن أنه منه على شيء، كقوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُورًا﴾ [الفرقان، ٢٥/٢٣].

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «ما كَسَب ولده»<sup>١</sup> ورُوي أنه كان يقول: «إن كان ما يقول ابن أخي حقاً فأنا أفتدي منه نفسي بمالي وولدي، فأستخلص منه»<sup>٢</sup>. وقد خاب مرجاه وما حصل ما تمناه، فافترس ولده عتبة أسد في طريق الشام بين العير المكتنفة به، وقد كان صلى الله عليه وسلم دعا عليه وقال: «اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِّن كِلَابِكَ»<sup>٣</sup> وهلك نفسه بالعدسة<sup>٤</sup> بعد وقعة بدر لسبع ليالٍ، فاجتنبه أهله مخافة العدوى، وكانت قريش تتقيها كالطاعون، فبقي ثلاثاً حتى أُنْتِنَ، ثم استأجروا بعض السودان فاحتملوه ودفنوه، فكان الأمر كما أخبر به القرآن.

﴿سَيَصْلَىٰ﴾ بفتح «الياء»، وقرئ بضمها وفتح اللام بالتخفيف<sup>٥</sup> والتشديد<sup>٦</sup> و«السين» لتأكيد الوعيد وتشديده، أي: سيدخل لا محالة بعد هذا العذاب العاجل

<sup>١</sup> مروي عن ابن عباس ومجاهد في جامع البيان للطبري، ٧١٧/٢٤-٧١٨ والكشاف للزمخشري، ٦١٩/٤.

<sup>٢</sup> الكلام بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٥٨٢/٨.

<sup>٣</sup> معالم التنزيل للبغوي، ١٥٨/٥ (الكهف، ١٨/١٨) تفسير ابن كثير، ٤٤٦/٧ (النجم، ٧/٥٣).

<sup>٤</sup> العدسة: بثرة صغيرة شبيهة بالعدسة تخرج بالبدن مفزقة كالطاعون، تقتل غالباً. تاج العروس للزبيدي، «عدس».

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبلة والحسن وابن أبي إسحاق وابن نهان وابن مجالد والضحاك عن عاصم، والجعفي، والبرجمي عن أبي بكر عنه، والأزرق عن حمزة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٢ المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٩٦٩.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود، والأزرق عن أبي بكر، والحسن عن طريق عبادة، وابن مقسم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٢ المغني في القراءات للنزوازي، ص ١٩٧٠.

في الآخرة. ﴿تَارَاذَاتُ لَهَبٍ﴾ أي: نارًا عظيمة ذات اشتعال وتوقد، وهي نار جهنم، وليس هذا نصًا في أنه لا يؤمن أبدًا حتى يلزم من تكليفه الإيمان بالقرآن أن يكون مكلفًا بأن يؤمن بأنه لا يؤمن أبدًا، / فيكون مأمورًا بالجمع بين النقيضين كما هو المشهور، فإنَّ صليَّ النار غير مختص بالكفار، فيجوز أن يفهم أبو لهب من هذا أنَّ دخوله النار لفسقه ومعاصيه، لا لكفره، فلا اضطرار إلى الجواب المشهور من أنَّ ما كُلفه هو الإيمان بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم إجمالًا، لا الإيمان بتفاصيل ما نطق به القرآن، حتى يلزم أن يكلف الإيمان بعدم إيمانه المستمر.

﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ عطف على المستكن في ﴿سَيَصْلَى﴾ لمكان الفصل بالمفعول، وهي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان، وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتشرها بالليل في طريق النبي صلى الله عليه وسلم، وكان عليه السلام يطؤه كما يطأ الحرير.<sup>٢</sup> وقيل: كانت تمشي بالنميمة،<sup>٣</sup> ويقال لمن يمشي بالنمائم، ويفسد بين الناس: يحمل الحطب بينهم، أي: يوقد بينهم النائرة. ﴿حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾ بالنصب على الشتم والذم. وقيل: على الحالية بناءً على أنَّ الإضافة غير حقيقية؛ إذ المراد أنها تحمل يوم القيامة حزمة من حطب جهنم كالزقوم والضريع. وعن قتادة أنها مع كثرة مالها كانت تحمل الحطب على ظهرها لشدة بُخلها، فعُيرت بالبخل،<sup>٤</sup> فالنصب حينئذ على الشتم حتمًا. وقرئ بالرفع<sup>٥</sup> على أنه خبر، ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ مبتدأ. وقرئ: «حَمَّالَةٌ لِلْحَطَبِ» بالتنوين نصبًا<sup>٦</sup> ورفعًا،<sup>٧</sup> وقرئ: «مُرِيئَةٌ»<sup>٨</sup> بالتصغير للتحقير.

- ١ وفي هامش م: على تضمين التكليف معنى الأمر. «منه».
- ٢ مروي بلفظ قريب عن ابن عباس والضحاك وابن زيد في جامع البيان للطبري، ٧١٩/٢٤-٧٢٠؛ ومعالم التنزيل للبغوي، ٥٨٢/٨، والكشاف للزمخشري، ٦١٩/٤.
- ٣ مروي عن عكرمة ومجاهد وقاتدة وسفيان في جامع البيان للطبري، ٧٢١-٧٢٠/٢٤.
- ٤ في الباب لابن عادل، ٥٥٥/٢٠.
- ٥ قرأ بها العشرة إلّا عاصمًا. النشر لابن الجزري، ٤٠٤/٢.
- ٦ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري، ٦١٩/٤.
- ٧ قراءة شاذة، غير منسوبة. الكشاف للزمخشري، ٦١٩/٤.
- ٨ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٢.

﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ جملة مِّن خبر مقدَّم ومبتدأ مؤخر، والجملة حالية. وقيل: الظرف خبر لـ ﴿أَمْرَأَتُهُ﴾، وحبل مرتفع به على الفاعلية. وقيل: هو حال مِّن ﴿أَمْرَأَتُهُ﴾، على تقدير عطفها على ضمير ﴿سَيِّضَلِي﴾، و﴿حَبْلٌ﴾ فاعل كما ذكر.<sup>١</sup>

والمسد ما يُفْتَل مِنَ الحبال فتلاً شديداً مِّن لِّيف المقل، وقيل: مِّن أَيِّ ليف كان، وقيل: مِّن لِّحاء شجر باليمن، وقد يكون مِّن جلود الإبل وأوبارها،<sup>٢</sup> والمعنى: في عنقها حبل ممَّا مُسِد مِنَ الحبال، وأنها تحمل تلك الحزمة مِّن الشوك، وتربطها في جيدها كما يفعل الحطَّابون تخسيساً بحالها، وتصويراً لها بصورة بعض الحطَّابات مِّن المواهن، لتمتعض مِّن ذلك، ويتمعض بعُلها، وهما في بيت العزِّ والشرف.

[٣٢٦] / قال مرة الهمداني:<sup>٣</sup> كانت أم جميل تأتي كلَّ يوم بإبالة مِّن حَسَك<sup>٥</sup> فطرحتها على طريق المسلمين، فبينما هي ذات ليلة حاملة حزمة أعيت فقعدت على حَجَر لتستريح، فجذبها المَلَك مِّن خلفها فاختنقت بحبلها.<sup>٦</sup>

عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم: «مَن قرأ سورة ﴿تَبَّتْ﴾ رجوتُ ألاَّ يُجمع بينه وبين أبي لهب في دار واحدة».<sup>٧</sup>

<sup>٥</sup> الحسك: نبات له شوك وثمره خشنة تعلق بأصواف الغنم. لسان العرب لابن منظور، «حسك».

<sup>٦</sup> مروى عن الضحَّاك في معالم التنزيل للبغوي، ٥٨٣/٨.

<sup>٧</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٤٥٦/٣٠ (المسد، ١/١١١) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٦٨/٤ (المسد، ١/١١١) الكشف للزمخشري، ٦١٩/٤.

وهو جزء مِّن حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> الوجهان في اللباب لابن عادل، ٥٥٦/٢٠.

<sup>٢</sup> القولان في اللباب لابن عادل، ٥٥٦/٢٠.

<sup>٣</sup> هو مُرَّة الطَّيِّب بن شراحيل الهمداني الكوفي، ويقال له: «مُرَّة الخير» لعبادته وعلمه وخيره، مخضرم كبير الشأن. روى عن علي وعمر وعبد الله، ولم يكد يتفرغ لنشر العلم، ولهذا لم تكثر روايته. مات بالكوفة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١٢٣٦/٨ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ٧٥-٤٧/٤.

<sup>٤</sup> الإبالة: الحزمة مِّن الحشيش والحطب. لسان العرب لابن منظور، «أبل».

## سورة الإخلاص مكتبة<sup>١</sup> وهي أربع آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ الضمير للشأن، ومدار وضعه موضعه مع عدم سبق ذكره الإيذان بأنه من الشهرة والنباهة بحيث يستحضره كل أحد، وإليه يشير كل مؤشر، وإليه يعود كل ضمير، كما ينبئ عنه اسمه الذي أصله القصد، أُطلق على المفعول مبالغة، ومحله الرفع على الابتداء، خبره الجملة بعده، ولا حاجة إلى الرابط؛ لأنها عين الشأن الذي عُبر عنه بالضمير.

والسر في تصدير الجملة به التنبيه من أول الأمر على فخامة مضمونها وجلالة حيزها مع ما فيه من زيادة تحقيق وتقرير، فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا شأن مُبهم له خطرٌ جليل فيبقى الذهن مترقبًا لما أمامه مما يفسره ويزيل إبهامه، فيتمكّن عند وروده له فضل تمكّن.

وهمزة ﴿أَحَدٌ﴾ مُبدلة من "الواو"، وأصله "وَاحِدٌ" لا كهزمة ما يُلزم النفي ويُراد به العموم كما في قوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ [الحاقة، ٤٧/٦٩]، وما في قوله عليه السلام: «ما أَجَلَّتْ الغنائم لأحد سُودِ الرءوس غيركم»<sup>٢</sup> فإنها أصليّة<sup>٣</sup>.

وقال مكّي: أصل ﴿أَحَدٌ﴾ واحد، فأبدلت الواو همزةً فاجتمع ألفان؛ لأن "الهمزة" تشبه "الألف"، فحذفت إحداهما تخفيفًا<sup>٤</sup> وقال ثعلب: إن "أَحَدًا"

<sup>٢</sup> السياق: لا كهزمة... فإنها أصليّة...

<sup>١</sup> س + وقيل مدنيّة.

<sup>٢</sup> سنن الترمذي، ٣١٨/٥ (٣٠٨٥) التفسير البسيط

<sup>٤</sup> انظر: التبيان للعكبري، ١٣٠٩/٢ ونقله عنه ابن عادل في اللباب، ٥٥٩/٢٠.

للواحد، ٥٣٠/٤ (البقرة، ٢٨٥/٢).

لا يبنى عليه العدد ابتداءً، فلا يقال: "أحد واثنان" كما يقال: "واحد واثنان"، ولا يقال: "رجلٌ أحدٌ" كما يقال: "رجلٌ واحدٌ"، ولذلك اختص به تعالى<sup>١</sup>.

أو هو لما سئل عنه، أي: الذي سألتُم عنه هو الله؛ إذ روي أن قريشاً قالوا: «صِفْ لنا ربَّك الذي تدعونا إليه، وأنسِبْهُ»، فنزلت<sup>٢</sup>. فالضمير مبتدأ، و﴿اللَّهُ﴾ خبره، و﴿أَحَدٌ﴾ بدل منه، أو خبر ثان، / أو خبر مبتدأ محذوف.

[٣٢٦ظ]

وَقُرئ: "هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ"<sup>٣</sup> بغير ﴿قُلْ﴾، وَقُرئ: "اللَّهُ أَحَدٌ" بغير ﴿قُلْ هُوَ﴾، وَقُرئ: "قُلْ هُوَ الْوَاحِدُ"<sup>٥</sup>.

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ مبتدأ وخبر، و﴿الصَّمَدُ﴾ فعل بمعنى مفعول، من "صَمَدَ إليه" إذا قَصَدَه، أي: هو السيّد المصمود إليه في الحوائج، المستغني بذاته، وكلّ ما عداه محتاج إليه في جميع جهاته. وقيل: ﴿الصَّمَدُ﴾ الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزال. وقيل: الذي يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، وتعريفه لعلمهم بصمديّته، بخلاف أحديّته<sup>٦</sup>.

وتكريرُ الاسم الجليل للإشعار بأنّ مَنْ لم يتَّصف بذلك فهو بَمَعَزِلٍ مِنْ استحقاق الألوهيّة، وتعريّة الجملة عن العاطف؛ لأنّها كالنتيجة للأولى، يَبَيّنُ أَوَّلًا ألوهيّة عزّ وجلّ المستتعبة لكافة نعوت الكمال، ثمّ أحديّته الموجبة لتنزّهه عن شائبة التعدّد والتركّب بوجه من الوجوه وتوهُّم المشاركة في الحقيقة وخواصّها، ثمّ صمديّته المقتضية لاستغنائه الذاتي عمّا سواه وافتقار جميع المخلوقات إليه في وجودها وبقائها وسائر أحوالها تحقيقاً للحقّ وإرشاداً لهم إلى سننه الواضح. ثمّ ضُرِحَ ببعض أحكام جزئيّة مندرجة تحت الأحكام السابقة ف قيل: ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ تنصيضاً على إبطال زعم المفترين في حقّ الملائكة والمسيح، ولذلك

<sup>١</sup> الكلام عنه في الباب لابن عادل، ٥٥٩/٢٠ - ٥٦٠.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري،

٧٢٧/٢٤ - ٧٢٨ ومعالم التنزيل للبغوي،

١٥٨٧/٨ والكشاف للزمخشري، ٦٢١/٤.

<sup>٣</sup> قراءة شاذّة، مرويّة عن ابن مسعود وأبي بن

كعب. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٣.

<sup>٤</sup> قراءة شاذّة، مرويّة عن النبي صلى الله عليه

وسلم. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٣.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مرويّة عن ابن مسعود والأعمش.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٨٣.

<sup>٦</sup> القولان في الباب لابن عادل، ٥٦١/٢٠.



وَرَدَ النَّفْيُ عَلَى صِيغَةِ الْمَاضِي، أَي: لَمْ يَصْدُرْ عَنْهُ وَلَدٌ؛ لِأَنَّهُ لَا يُجَانِسُهُ شَيْءٌ لِيُمْكِنَ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِنْ جِنْسِهِ صَاحِبَةٌ فَيَتَوَالِدَا، كَمَا نَطَقَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْتَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام، ١٠١/٦]، وَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى مَا يُعِينُهُ أَوْ يَخْلُفُهُ لَاسْتِحَالَةِ الْحَاجَةِ وَالْفَنَاءِ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ.

﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ أَي: لَمْ يَصْدُرْ عَنْهُ شَيْءٌ لَاسْتِحَالَةِ نِسْبَةِ الْعَدَمِ سَابِقًا أَوْ لَاحِقًا، وَالتَّصْرِيحُ بِهِ مَعَ كَوْنِهِمْ مُعْتَرِفِينَ بِمُضْمُونِهِ لِتَقْرِيرِ مَا قَبْلَهُ وَتَحْقِيقِهِ بِالْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُمَا مُتَلَازمان؛ إِذِ الْمَعْهُودُ أَنَّ مَا يُلِدُ يُولَدُ، وَمَا لَا فُلَا، وَمِنْ قَضِيَّةِ الْاعْتِرَافِ بِأَنَّهُ لَمْ يُولَدْ الْاعْتِرَافُ بِأَنَّهُ لَا يُلِدُ، فَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ عَطْفِ ﴿لَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [يونس، ٤٩/١٠] عَلَى ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ كَمَا مَرَّ تَحْقِيقُهُ.<sup>١</sup>

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ أَي: لَمْ يُكَافِئْهُ أَحَدٌ، وَلَمْ يُمِثْلِهِ وَلَمْ يُشَاكِلْهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَغَيْرِهَا، وَ﴿لَهُ﴾ صِلَةٌ لـ ﴿كُفُوًا﴾ قَدِّمَتْ عَلَيْهِ مَعَ أَنَّ حَقَّهَا التَّأَخُّرُ عَنْهُ لِلْاهْتِمَامِ بِهَا؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ نَفْيَ الْمَكَافَاةِ عَنْ ذَاتِهِ تَعَالَى، وَقَدْ جُوزَ أَنْ يَكُونَ خَبْرًا لَا صِلَةَ، وَيَكُونُ ﴿كُفُوًا﴾ حَالًا مِنْ ﴿أَحَدٌ﴾،<sup>٢</sup> وَلَيْسَ بِذَاكَ. وَأَمَّا تَأْخِيرُ اسْمِ "كَانَ" فَلِمُرَاعَاةِ الْفَوَاصِلِ. وَوَجْهُ الْوَصْلِ بَيْنَ هَذِهِ الْجُمْلَةِ غِنَى عَنِ الْبَيَانِ. وَقُرِئَ بِضَمِّ "الْكَافِ" وَ"الْفَاءِ" مَعَ تَسْهِيلِ "الْهَمْزَةِ"،<sup>٣</sup> وَبِضَمِّ "الْكَافِ" وَكُسْرِهَا مَعَ سُكُونِ "الْفَاءِ".<sup>٤</sup>

هَذَا، وَلَا نَطَوَاءَ السُّورَةِ الْكَرِيمَةِ مَعَ تَقَارُبِ قُطْرَيْهَا عَلَى أَشْتَاتِ الْمَعَارِفِ الْإِلَهِيَّةِ وَالرَّدِّ عَلَى مَنْ أَلْحَدَ فِيهَا وَرَدَّ فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ أَنَّهَا تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ،<sup>٥</sup> فَإِنَّ مَقَاصِدَهُ مَنَحْصَرَةً فِي بَيَانِ الْعُقَائِدِ وَالْأَحْكَامِ وَالْقَصَصِ، وَمَنْ عَدَّلَهَا بِكُلِّهِ اعْتَبَرَ الْمَقْصُودَ بِالذَّاتِ مِنْهُ.

[٣٢٧] / رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «أُسِّسَتْ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ عَلَى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾»،<sup>٦</sup> أَي: مَا خَلَقْتَ إِلَّا لِتَكُونَ دَلَالَةً

١ سليمان. المغني في القراءات للثناويزي، ص ١٩٧٤.

٥ انظر: صحيح البخاري، ١٨٩/٦ (٥٠١٣).

٦ صحيح مسلم، ٥٥٦/١ (٨١١).

٦ بلفظه في الكشف للزمخشري، ٤/٦٢٢، وقال

عنه الطيبي في فتوح الغيب، ١٦/٦٤١: «لم أجد

الحديث في الأصول المعتبرة».

١ في تفسير يونس، ٤٩/١٠.

٢ الوجه في التبيان للعكبري، ١٣٠٩/٢.

٣ قرأ بها حفص. النشر لابن الجزري، ٤٠٤/٢.

٤ قرأ بضَمِّ "الْكَافِ" مَعَ سُكُونِ "الْفَاءِ" حَمْزَةً وَيَعْقُوبُ

وخلّف. النشر لابن الجزري، ٤٠٤/٢. وبكسر "الْكَافِ"

مَعَ سُكُونِ "الْفَاءِ" قِرَاءَةً شَاذَةً، مَرْوِيَّةٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ

على توحيد الله تعالى ومعرفة صفاته التي نُطقت بها هذه السورة. وعنه عليه السلام أنه سمع رجلاً يقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فقال: «وجبث»، فقيل: وما وجبث يا رسول الله؟ قال: «وجبث له الجنة».<sup>١</sup>

،

<sup>١</sup> س + تم. | مسند أحمد، ٣٨٦/١٣ (٨٠١١)، الكشف للزمخشري، ٦٢٢/٤.

## سورة الفلق

مدنية،<sup>١</sup> وهي خمس آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ① مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ② وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ③ وَمِنْ شَرِّ  
التَّفَثَّتِ فِي الْعُقَدِ ④ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ⑤﴾

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ «الْفَلَقُ» الصُّبْحُ كـ"الْفَرْق"؛ لأنه يُفْلَق عنه الليل  
ويُفْرَق، "فَعَلَ" بمعنى "مفعول"، فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَفْلُوقِ وَالْمَفْلُوقِ عَنْهُ  
مَفْعُول. وقيل: هو ما انفلق من عموده. وقيل: هو كل ما يُفلقه الله تعالى  
كالأرض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن الأمطار والحب والتوى  
عما يخرج منهما، وغير ذلك.<sup>٢</sup>

وفي تعليق العياذ باسم الرب المضاف إلى الفلق المنبئ عن النور عقيب  
الظلمة والسَّعة بعد الضيق والفَتْق بعد الرُّتْقِ عِدَّةٌ كريمة بإعادة العائد مما يعود  
منه وإنجائه منه، وتقوية لرجائه بتذكير بعض نظائره، ومزيدُ ترغيب له في الجِدِّ  
والاعتناء بقرع باب الالتجاء إليه تعالى. وأما الإشعارُ بأنَّ مَنْ قَدَّرَ أَنْ يَزِيلَ ظِلْمَةً  
الليل من هذا العالم قَدَّرَ أَنْ يَزِيلَ عن العائد ما يخافه كما قيل،<sup>٣</sup> فلا؛ إذ لا ريب  
للعائد في قدرته تعالى على ذلك حتَّى يحتاج إلى التنبيه عليها.

﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ أي: مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَهُ مِنَ الثَّقَلِينَ وَغَيْرِهِمْ كائِنًا مَا كَانَ مِنْ ذَوَاتِ  
الطَّبَائِعِ وَالِاخْتِيَارِ، وَهَذَا كَمَا تَرَى شَامِلٌ لِجَمِيعِ الشُّرُورِ. فَمَنْ تَوَهُّمَ أَنَّ الاسْتِعَاذَةَ  
ههنا مِنَ الْمَضَارِّ الْبَدَنِيَّةِ، وَأَنَّهَا تَعْمَمُ الْإِنْسَانَ وَغَيْرَهُ مِمَّا لَيْسَ بِصَدَدِ الاسْتِعَاذَةِ،

<sup>٢</sup> كما في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٨٥/٣.

<sup>١</sup> س: مختلف فيها.

<sup>٢</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٦٢٣/٤.

ثُمَّ جَعَلَ عَمومها مدارًا لإضافة الربِّ إلى ﴿أَلْفَلَقَ﴾<sup>١</sup> فقد نأى عن الحقِّ بمراحل. وإضافة "الشرِّ" إليه لاختصاصه بعالم الخلق المؤسَّس على امتزاج المواد المتباينة، وتفاعل كيفياتها المتضادة المستتبعة للكون والفساد، وأما عالم الأمر فهو خير محض منزَّه عن شوائب الشرِّ بالمرَّة.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ﴾ تخصيص لبعض الشرور بالذكر مع اندراجها فيما قبله لزيادة مساس الحاجة إلى الاستعاذة منه لكثرة وقوعه، ولأنَّ تعيين المستعاذ منه أدلَّ على الاعتناء بالاستعاذة / وأدعى إلى الإعاذة، أي: ومن شرِّ ليل معتكر ظلامه، من قوله تعالى: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [الإسراء، ١٧/٧٨]، وأصل الغسق الامتلاء، يقال: "غَسَقَتِ العين" إذا امتلأت دمعًا. وقيل: هو السيلان.<sup>٢</sup> وغَسَقَ الليل: انصبأب ظلامه. وغَسَقَ العين: سيلان دمعها، وإضافة الشرِّ إلى الليل لملاسته له بحدوثه فيه. وتنكيُّره لعدم شمول الشرِّ لجميع أفرادها، ولا لكلِّ أجزائه، وتقبيده بقوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَبُ﴾ أي: دخل ظلامه في كلِّ شيء؛ لأنَّ حدوثه فيه أكثر، والتحرُّز منه أصعب وأعسر، ولذلك قيل: «الليل أخفى للويل»<sup>٣</sup>، وقيل: الغاسق هو القمر إذا امتلأ.<sup>٤</sup> ووقوبه دخوله في الخسوف واسوداده، لما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر، فقال: «تعوذي بالله من شرِّ هذا، فإنَّه الغاسق إذا وقب»<sup>٥</sup>.

وقيل: التعبير عن القمر بالغاسق؛ لأنَّ جُزْءه مظلم، وإنَّما يستنير بضوء الشمس، ووقوبه المَحاق في آخر الشهر، والمنجمون يعدونه نحسًا، ولذلك لا يشتغل السحرة بالسحر المورث للتمريض إلَّا في ذلك الوقت. قيل: وهو المناسب لسبب النزول. وقيل: الغاسق الثُّريا، ووقوبها: سقوطها؛ لأنها إذا سقطت كثرت الأمراض والطواعين. وقيل: هو كلُّ شرِّ يعتري الإنسان، ووقوبه هجومه.<sup>٦</sup>

<sup>٥</sup> بلفظ قريب في سنن الترمذي، ٤٥٢/٥ (٣٣٦٦).

والمستدرک للحاکم، ٥٨٩/٢ (٣٩٨٩).

والکشاف للزمخشري، ٦٢٣/٤-٦٢٤.

<sup>٦</sup> هذه الأقوال الأربعة بلفظ قريب في تفسير

الرازي، ٣٧٤/٣٢.

<sup>١</sup> كما في الکشاف للزمخشري، ٦٢٣/٤.

<sup>٢</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٨٦/٣.

<sup>٣</sup> من أمثال العرب. وهو في مجمع الأمثال للميداني،

١١٩٣/٢، والمستقصى للزمخشري، ٣٤٣/١.

<sup>٤</sup> القول في الکشاف للزمخشري، ٦٢٣/٤.

﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ أي: ومن شرّ النفوس أو النساء السواحر اللاتي يعقِدن عقداً في خيوط وينفثن عليها. والنفث: النفخ مع ريق. وقيل: بدون ريق.<sup>١</sup> وقُرئ: «النَّافِثَاتِ»،<sup>٢</sup> كما قُرئ: «النَّفِثَاتِ»<sup>٣</sup> بغير ألف. وتعريفها إمّا للعهد أو للإيذان بشمول الشرّ لجميع أفرادهنّ وتمخضهنّ فيه.

وتخصيصه بالذكر لما روى ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهما: أنّه كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلّم، وكان عنده أسنان من مُشطه عليه السلام، فأعطاهها اليهود فسحروه عليه السلام فيها، وتولّاه لبيد بن الأعصم اليهودي؛ وبنائه، وهنّ النافثات في العقد، فدفنها في بئر أريس، فمرض النبي صلى الله عليه وسلّم، فنزل جبريل / عليه السلام بالمعوذتين، وأخبره بموضع السحر وبمن سحره وبم سحره، فأرسل عليه السلام عليّاً -كرم الله تعالى وجهه- والزبير وعماراً فنزحوا ماء البئر، فكأنه نقاعة الحنّاء، ثم رفعوا راغوفة البئر -وهي الصخرة التي توضع في أسفل البئر- فأخرجوا من تحتها الأسنان ومعها وتر قد عُقد فيه إحدى عشرة عقدة مُغرّزة بالإبر، فجاءوا بها النبي صلى الله عليه وسلّم، فجعل يقرأ المعوذتين عليها، فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة، ووجد عليه السلام خفةً، حتّى انحلت العقدة الأخيرة عند تمام السورتين، فقام عليه السلام كأنما أنشط من عقال فقالوا: «يا رسول الله، أفلا نقتل الخبيث؟» فقال عليه السلام: «أما أنا فقد عافاني الله عزّ وجلّ، وأكره أن أثير على الناس شراً». قال عائشة رضي الله عنها: «ما غَضِبَ النبي صلى الله عليه وسلّم غضباً ينتقم لنفسه قطّ إلا أن يكون شيئاً هو لله تعالى، فيغضب لله وينتقم».<sup>٤</sup>

١ ١٧٥/٢؛ والروض الأنف للشهلي، ٣٩٨/٤.

٥ بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٥٩٣/٨ -

٥٩٤؛ وبعضه بمعناه في مسند أحمد، ٣٤٣/٤٠.

(٢٤٣٠٠)؛ وصحيح البخاري، ١٣٦/٧ (٥٧٦٣)؛

وصحيح مسلم، ١٧١٩/٤ (٢١٨٩).

٦ بلفظ قريب في مسند أحمد، ٥٧/٤٣ (٢٥٨٧١)؛

وصحيح البخاري، ١٦٠/٨ (٦٧٨٦).

١ القول في اللباب لابن عادل، ٥٧٣/٢٠.

٢ قرأ بها رؤيس بخلف عنه. النشر لابن الجزري،

٤٠٤-٤٠٥.

٣ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وأبي الربيع.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ٥٢٨.

٤ لبيد بن الأعصم من يهود بني زريق، وهو الذي

سحر النبي صلى الله عليه وسلّم، والقصة مذكورة

في كتب السيرة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد،

وقيل: المراد بالنفث في العُقْد إبطالُ عرائم الرجال بالحِيل، مستعارٌ من تليين العقدة بنفث الرِّيق ليسهل حلُّها.<sup>١</sup>

﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ أي: إذا أظهر ما في نفسه من الحسد، وعمل بمقتضاه بترتيب مقدمات الشرِّ، ومبادي الإضرار بالمحسود قولاً أو فعلاً. والتقييدُ بذلك لما أنَّ ضَرَرَ الحسد قبله إنَّما يحقق بالحاسد لا غيرُ.

عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: «مَنْ قرأ المعوذتين فكأنَّما قرأ الكتب التي أنزلها اللهُ تعالى».<sup>٢</sup>

وهو جزء من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه في فضائل السور. انظر: الموضوعات لابن الجوزي، ٢٤٠/١.

<sup>١</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥٨٦/٣.  
<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٥٢٤/٣٠ (الفلق، ١/١١٣) التفسير الوسيط للواحدي، ٥٧٢/٤ (الفلق، ١/١١٣) الكشف للزمخشري، ٦٢٥/٤.

## سورة الناس

مدنية،<sup>١</sup> وهي ست آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ① مَلِكِ النَّاسِ ② إِلَهِ النَّاسِ ③ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ④  
الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ⑤ مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّاسِ ⑥﴾

﴿قُلْ أَعُوذُ﴾ وُقرئ في السورتين بحذف الهمزة، ونقل حركتها إلى "اللام".<sup>٢</sup>  
﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾ أي: مالك أمورهم ومربيهم، بإفاضة ما يصلحهم، ودفع ما يضرهم.  
وقوله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ عطف بيان، جيء به لبيان أن تربيته تعالى  
إياهم ليست بطريق تربية سائر الملاك / لما تحت أيديهم من ممالكهم؛ بل  
بطريق الملك الكامل، والتصرف الكلي، والسلطان القاهر.

وكذا قوله تعالى: ﴿إِلَهِ النَّاسِ﴾ فإنه لبيان أن ملكه تعالى ليس بمجرد  
الاستيلاء عليهم، والقيام بتدبير أمور سياستهم، والتولي لترتيب مبادي حفظهم  
وحمايتهم كما هو قصارى أمر الملوك؛ بل هو بطريق المعبودية المؤسّسة على  
الألوهية المقتضية للقدرة التامة على التصرف الكلي فيهم إحياء وإماتة وإيجاداً  
وإعداماً. وتخصيص الإضافة بـ﴿النَّاسِ﴾ مع انتظام جميع العاملين في سلك  
ربوبيته تعالى وملكوته وألوهيته للإرشاد إلى منهاج الاستعاذة المرضية عنده  
تعالى الحقيقة بالإعادة؛ فإنّ توسّل العائد بربه وانتسابه إليه تعالى بالمربوبية  
والمملوكية والعبودية في ضمن جنس هو فرد من أفرادهِ من دواعي مزيد  
الرحمة والرأفة، وأمره تعالى بذلك من دلائل الوعد الكريم بالإعادة لا محالة،  
ولأنّ المستعاذ منه شرّ الشيطان المعروف بعداوتهم.

٢ قرأ بها ورش. النشر لابن الجزري، ١/٤٠٨.

١ س: مختلف فيها.

ففي التنصيص على انتظامهم في سلك عبوديته تعالى وملكوته رمزاً إلى إنجائهم من ملكة الشيطان وتسلطه عليهم حسبما ينطق به قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر، ٤٢/١٥]، فمن جعل مدار تخصيص الإضافة مجرد كون الاستعاذة من المضار المختصة بالنفوس البشرية، فقد قصر في توفية المقام حقّه، وأما جعل المستعاذ منه فيما سبق المضار البدنية فقد عرفت حاله، وتكرير المضاف إليه لمزيد الكشف والتقرير والتشريف بالإضافة. ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ﴾ هو اسم بمعنى الوسوسة، وهي الصوت الخفي كالزلزال بمعنى الزلزلة، وأما المصدر فبالكسر، والمراد به الشيطان، سُمي بفعله مبالغة؛ كأنه نفس الوسوسة. ﴿الْخَنَّاسِ﴾ الذي عادته أن يخنس، أي: يتأخر إذا ذكر الإنسان ربه.

﴿الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ إذا غفلوا عن ذكره تعالى. ومحل الموصول إما الجر على الوصف، وإما الرفع أو النصب على الذم.

﴿مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ بيان لـ ﴿الَّذِي يُوسُّوسُ﴾ على أنه ضربان: جنّي وإنسي، / كما في قوله<sup>١</sup> تعالى: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام، ١١٢/٦]، أو متعلق بـ ﴿يُوسُّوسُ﴾، أي: يوسوس في صدورهم من جهة الجنّ ومن جهة الناس. وقد جَوّز أن يكون بيانا لـ ﴿النَّاسِ﴾ على أنه يُطلق على الجنّ أيضاً حسب إطلاق "النفر" و"الرجال" عليهم<sup>٢</sup>، ولا تعويل عليه<sup>٣</sup>.

وأقرب منه أن يُراد بـ ﴿النَّاسِ﴾ الناسي، ويُجعل سقوط "الياء" كسقوطها في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ [القمر، ٦/٥٤]، ثم يُبين بـ ﴿الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾، فإن كل فرد من أفراد الفريقين مبتلى بنسيان حق الله سبحانه<sup>٤</sup>، إلا من تداركه شوافع عصمته، وتناولوه واسع رحمته، عصمنا الله عز وجل من الغفلة عن ذكره، ووفقنا لأداء حقوق شكره.

<sup>١</sup> س - في. هذا الوجه وتفصيل تضعيفه مذكور في الكشف

للزمخشري، ٦٢٧/٤.

<sup>٢</sup> س: قال. هذا الوجه مع تقويته مذكور في الكشف

للزمخشري، ٦٢٧/٤.

<sup>٣</sup> كما في الآية الأولى والسادسة من سورة الجنّ.



## [الخاتمة]

قال العبد الذليل متضرِّعًا إلى ربِّه الجليل: اللَّهُمَّ يا وليَّ العصمة والإرشاد،  
وهاديَّ الغُواة إلى سَنَنِ الرِّشَاد، بارئ البريَّة مالِك الرِّقاب، عليك توكلِّي وإليك  
مَتَاب، أَنْتَ المغيث لكلِّ حائر ملهوف، والمجيزُ مِنْ كُلِّ هائلٍ مَخُوف، أُلُوذُ  
بِحَرَمِكَ المأمون، مِنْ غوائل رَيْب المَنون، وألتجئُ إلى حِرْزِكَ الحرِيز، وآوي  
إلى رُكنِكَ العزِيز، واسألك مِنْ خِزائنِ بَرِّكَ المخزون، في مَكانٍ سِرِّكَ المكنون،  
خيرَ ما جرى به قلم التكوين، مِنْ أمور الدنيا والدِّين، وأعوذُ بِكَ مِنْ فنون  
الفِتَنِ والشُّرور، لا سِيَّما الاطمئنانُ بدار الغُرور، والاعتراؤُ بنعيمها وزهرتها،  
والافتتانُ بزخارفها وزينتها، فأعِزَّنِي بِحمايتِكَ، وأعِنِّي بِعِنايتِكَ، وأفِضْ عَلَيَّ  
مِنْ شِوارِق الأنوار الربَّانيَّة، وبِوارِق الآثار الشُّبَّانيَّة ما يُخَلِّصُنِي مِنَ العوائِق  
الظلمانيَّة، ويُجَرِّدُنِي مِنَ العلائِق الجِسمانيَّة، وهَدِّبْ نَفْسي الأبيَّة مِنْ دَنَسِ  
الطَّبائع والأخلاق، ونوِّرْ قلبي القاسي بلوامع الإِشراق، لِيستعدَّ للعُشور على  
سرائر الإنس، ويتهيأ للحضور في حظائر القدس، وثَبِّتْنِي على مناهج الحقِّ  
والهدى، وأرشدني إلى مَسالك البِرِّ والتَّقَى، واجعلْ أعزَّ مَرامي ابتغاءَ رِضاكَ،  
وأشرفَ أيامي يَوْمَ ألقاك، يَوْمَ يقومُ الناسُ لربِّ العالمينَ فَرِيقًا فَرِيقًا، واحشُرْني  
مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ والصِّدِّيقِينَ والشُّهداء والصَّالِحِينَ وحَسُنَ  
أُولَئِكَ رَفِيقًا.<sup>١</sup>

١ س + كتب المؤلِّف عفا الله سبحانه وتعالى عنه في آخر نسخة الأصل.

اتَّفَقَ الْفَرَاغُ مِنْ تَسْوِيدِ هَاتِيكَ الْأُورَاقِ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّ سُلْطَانُهُ  
 لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ الْأُولَى مِنْ شَهْرِ اللَّهِ الْحَرَامِ رَجَبِ الْفَرْدِ  
 لِعَامِ ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ وَتِسْعِمَائَةٍ  
 حَامِدًا لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَمُصَلِّيًا عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ  
 وَالْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ أَجْمَعِينَ  
 وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا كَثِيرًا.<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> س + تعالى.

<sup>٢</sup> س + تم. | وفي هامش س: واتَّفَقَ الْفَرَاغُ مِنْ  
 تَحْرِيرِ هَذِهِ النُّسخَةِ الشَّرِيفَةِ وَتَنْمِيقِهِ بِعَنَايَةِ اللَّهِ  
 سُبْحَانَهُ وَخُسْنِ تَوْفِيقِهِ فِي مِنتَصَفِ شَهْرِ رَمَضَانَ  
 الْمُبَارَكِ لِلْعَامِ الْقَابِلِ مِنْ تَارِيخِ الْأَصْلِ، الْحَمْدُ

لِلَّهِ عَلَى الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَى سَيِّدِنَا  
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ. قُوبِلَتْ بِنُسخَةِ  
 الْأَصْلِ وَصُحِّحَتْ عَنْهَا قَدْرَ مَا تيسَّرُ بِتيسِيرِ اللَّهِ  
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، عَلَى يَدِ كَاتِبِهَا الْفَقِيرِ أَحْوَجَ  
 النَّاسِ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ مُصْطَفَى بْنِ جَارِ اللَّهِ.







#### Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları

Yayın No. 1000-1  
İSAM Yayınları 236  
Klasik Eserler Dizisi 46  
● Her hakkı mahfuzdur.

#### İRŞADÜ'L-AKLİ'S-SELİM İLÂ MEZÂYA'L-KİTÂBİ'L-KERİM

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî

Cilt 8

Tahkik

Mehmet Taha Boyalık - Ahmet Aytepe [Mukaddime - Bakara 98; Nisâ - Tevbe]  
Ziyaüddin el-Kalîş [Bakara 99 - Âl-i İmrân 32; Yûnus - Hûd; Hicr - Tahâ; Zâriyât - Nâs]  
Muhammed İmâd el-Nabulât [Âl-i İmrân 33-200; Yûsuf - İbrâhim; Enbiyâ - Kâf]



*İrşadü'l-aklî's-selm ilâ mezâya'l-Kitâbî'l-Kerîm*

TDV İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM)

Tahkik Yayın Kurulu ilmi kontrolünde hazırlanmıştır.

İcadiye-Bağlarbaşı Cad. 38 Üsküdar/İstanbul

Tel. 0216. 474 08 50

www.isam.org.tr yayin@isam.org.tr

Yayın yönetmeni M. Suat Mertoglu

Yayın koordinasyon Erdal Cesar

Tahkik editörü Okan Kadir Yılmaz

İnceleme kısmı son okuma (Türkçe) Mustafa Demiray

İnceleme kısmı üslup okuma (Türkçe) Metin Karabaşoğlu

Tercüme (Arapçaya) Merve Dağıstanlı Barsik

Tashih (Arapça) Said Kayacı, Münzir Şeyhhasan, Mohamed Shahin

(Türkçe) İsa Kayaalp, Abdülkadir Şenel, İnyet Bebek

Tasarım Ali Haydar Ulusoy, İbrahim Dervişmüezzîn (Uygulama),

Hasan Hüseyin Can (Kapak), Ramzi Haj Mustafa (Kapak Hatı)

Yayın takip Münzir Şeyhhasan, Sema Doğan



Bu eser

TDV İslam Araştırmaları Merkezi'nin (İSAM)

İkinci Klasik Dönem Projesi

kapsamında yayınlanmıştır.

Proje koordinatörü Tuncay Başoğlu

Bu kitap

İSAM Yönetim Kurulu'nun

01/06/2020 tarihli ve 2020/05 sayılı kararıyla basılmıştır.

Birinci Basım: Ankara, Temmuz 2021 m. / 1442 h.

ISBN 978-625-7581-31-8 (Tk.)

978-625-7581-39-4 (8. Cilt)



Basım Yayın ve Dağıtım

TDV Yayın Matbaacılık ve Tic. İşl.

Ostim OSB Mahallesi, 1256 Cadde, No. 11

Yenimahalle/Ankara

Tel. 0312. 354 91 31 Faks. 0312. 354 91 32

bilgi@tdv.com.tr

Sertifika No. 48058

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî

[[إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم]] /

İrşadü'l-aklî's-selm ilâ mezâya'l-Kitâbî'l-Kerîm (tahkik Mehmet Taha Boyalık , Ahmet Aytepe ,

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî ; tahkik Mehmet Taha Boyalık , Ahmet Aytepe ,

Ziyaüddin el-Kalîş , Muhammed İmâd el-Nabulât. – Ankara : Türkiye Diyanet Vakfı, 2021.

8. c. , 640 s. ; 24 cm. – (Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları ; 1000-1. İSAM Yayınları ; 236. Klasik

Eserler Dizisi ; 46)

Dizin ve kaynakça var.

ISBN 978-625-7581-31-8 (Tk.) 978-625-7581-39-4 (8. Cilt)

# İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm

Ebussuûd Tefsiri

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî  
(ö. 982 h. / 1574 m.)

*Kendisine ait notlarla (minhüvât) birlikte  
müellif nüshasından ilk neşir*

Tahkik

Mehmet Taha Boyalık Ahmet Aytepe  
Ziyaüddin el-Kaliş Muhammed İmâd el-Nabulsî

Proje Yürütme ve İlmî Kontrol  
Mehmet Taha Boyalık

**Sekizinci Cilt**



## İKİNCİ KLASİK DÖNEM PROJESİ

“İslam medeniyetinin İkinci Klasik Dönemi” olarak adlandırılabilen olan h. 7-13. (m. 13-19.) yüzyıllar arası entelektüel birikimin gereği gibi araştırma mevzuu edilmesi ve yaklaşık yedi asırlık bu dönemin ilmi ve fikri boyutlarıyla ortaya çıkarılması hedefiyle Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM) tarafından, bünyesinde pek çok alt projeyi ihtiva edecek bir çerçeve proje olan İkinci Klasik Dönem Projesi gündeme alınmıştır. Günümüz tarih yazıcılığında İslam medeniyeti tarihi Moğol istilası sonrası genelde İslam medeniyetinde özelde İslam düşüncesi ve ilimlerinde gelişmenin inkıtaa uğradığı varsayımıyla yazılmaya çalışılmıştır. Batı’da 19. yüzyılda oluşturulan, sömürgeleşme süreciyle birlikte müslümanlar arasında da yaygınlık kazanan bu bakış açısı İslam tarihiyle ilgili yargılarımızı eksik bırakmıştır. Neticede İslam tarihi, düşüncesi, sanatı, kurumları, önde gelen şahsiyetleri, literatürü ve olaylarıyla insicamlı bir bütünlük içinde ele alınamamıştır.

Bu alandaki çalışmalarla sadece İslam medeniyet tarihinin bir dönemi değil aynı zamanda insanlık tarihinin çok önemli bir devresi aydınlanmış olacaktır. Bu proje vasıtasıyla İkinci Klasik Dönem’de tartışılan ilmi meseleler yeniden kazanılarak günümüz ilim ve fikir dünyasının gündemi haline getirilecek ve böylece yeni dönemin inşasında, hâlihazırdaki sorunların tespit, tahlil, tenkit ve hallinde geçmiş birikimden azami ölçüde istifade edilmesi sağlanacaktır.

Bu dönemle ilgili çalışmalar kapsamında İslam ilimleri, İslam düşüncesi, İslam bilim tarihi, İslam medeniyetinde beşeri ilimler ve sanat alanlarına dair çalışmaların yanı sıra İslam ile diğer medeniyetler arası mukayeseli çalışmalar yer alacaktır. Gerçekleştirilecek projeler Osmanlı coğrafyası, Sahraaltı Afrikası, Delhi Sultanlığı döneminden itibaren Hint alt kıtası ve Moğol istilası sonrası Orta Asya ve İran’a yoğunlaşacaktır. Proje kapsamında kataloglama, telif, tahkik, tercüme türünden yayınlar yapılması öngörülmektedir.

- 
- M. Sait Özervarlı, *İbn Teymiyye’nin Düşünce Metodu ve Kelâmlara Eleştirisi*, 2008; 2017  
Yavuz Köktaş, *Fethü’l-bârt ve Umdetü’l-kârt’nin Metin Tahlili Açısından İncelenmesi*, 2009; 2020  
Fatih Yahya Ayaz, *Memlûkler Döneminde Vezirlik*, 2009; 2017  
Halil İnalçık, *Osmanlı İdare ve Ekonomi Tarihi*, 2011; 2018  
Tuncay Başoğlu, *Fıkıh Usûlünde Fahreddin er-Râzî Mektebi*, 2011; 2014  
Adalet Çakır, *Abdülkâdir-i Geylânî ve Kâdirîlik*, 2012; 2021  
İslam Düşüncesinin Dönüşüm Çağında Fahreddin er-Râzî (ed. Osman Demir-Ömer Türker), 2013  
Nüreddin es-Sâbüni, *el-Kifâye fî’l-hidâye* (thk. Muhammet Aruçi), 2013; (DİB/İSAM ortak yayını) 2019  
Nüreddin es-Sâbüni, *el-Müntehâ min ismeti’l-enbiyâ* (thk. Mehmet Bulut), 2013; (DİB/İSAM ortak yayını) 2019  
Türkiye’de Tarihîler: Tarih ve Kültür (ed. Semih Ceyhan), 2015  
Semih Ceyhan, *Üç Pirin Mürşidi Halvetiyye, Ramazaniyye Kolu ve Köstendilli Ali Alâeddin Efendi*, 2015  
Şükrü Maden, *Tefsirde Hâşiyeler Kataloğu* (haz. B. Aydın, İ. Yurdakul, A. Işık, İ. Kurt, E. Yıldız), 2015  
İstanbul Şer’iyye Sicilleri Vakfiyeler Kataloğu (haz. B. Aydın, İ. Yurdakul, A. Işık, İ. Kurt, E. Yıldız), 2015  
Muhammed el-İsfahânî, *Kitâbü’l-Kavâidü’l-küllîyye* (thk. Mansur Koçinkaç, Bilal Taşkın), 2017  
İslam İlim ve Düşünce Geleneginde Kâdî Beyzâvî (ed. Müstakim Ancı), 2017  
İslam İlim ve Düşünce Geleneginde Adudüddin el-İctî (ed. Eşref Altas), 2017  
Osman Güman, *Nahiv ve Fıkıh Usulü İlişkisi*, 2017  
Mirzazâde Mehmed Salim Efendi, *Selâmetü’l-insân fî muhafazati’l-İsân* (thk. Murat Sula), 2018  
Tilimsânî, *Medni’l-esmâ’ü’l-ilâhiyye* (thk. Orkhan Musakhanov), 2018  
Tilimsânî, *Şerhu’l-Fâtıha ve ba’zı sûretü’l-Bakara* (thk. Orkhan Musakhanov), 2018  
İSAM Tahkikli Neşir Kılavuzu (haz. Okan Kadir Yılmaz), 2018  
Mustafa Bülent Dadaş, *Şeyh Bedreddin: Bir Osmanlı Fakihî*, 2018  
Mehmed Fıkhî el-Aynî, *Risâle fî edebî’l-müftî* (thk. Osman Şahin), 2018  
Kasım b. Kutluboga, *Kitâbü Takrîbi’l-garîb* (thk. Osman Keskiner), 2018  
Safedî, *Keşfü’l-esrâr ve heikû’l-eslâr*, (thk. Bahattin Dartma), I-V, 2019  
M. Taha Boyalıklar, *el-Keşşâf Literatürü: Zemahşerî’nin Tefsir Klasiklerinin Etki Tarihi*, 2019  
Şeyh Bedreddin, *et-Teshîl Şerhu Letâifü’l-İşârât* (thk. M. Bülent Dadaş), I-III, 2019  
Rûkneddin es-Semerikandî, *Câmiu’l-usûl* (thk. İsmet Garibullah Şimşek), I-II, 2020  
Mahmûd el-İsfahânî, *Tesdîdü’l-kavâid fî şerhi Tecridü’l-akâid; Cürçânî, Hâşiyetü’l-Tecrid; Cürçânî’nin minhâvân ve başka hâşiyeler notlarıyla birlikte* (thk. E. Altas, M.A. Koca, S. Günaydın, M. Yetim), I-III, 2020; I-II, 2021  
İbn Nüceym, *Labbâ’l-usûl* (thk. Muhammed Fâl Seyyid eş-Şinkittî), 2020  
Signâkî, *et-Tesdîd fî şerhi’l-Temhîd* (thk. Ali Tark Ziyat Yılmaz), I-II, 2020  
M. Akif Aydın, *Osmanlı Hukuku: Devlet-i Âliyye’nin Temeli*, 2020  
Mehmet Sami Baga, *İslam Felsefesinde Cisim Teorisi: Hikmetü’l-ayn Gelenegi*, 2020  
Göllü Yıldız, *Siyerde Şerh-Hâşiyeler Gelenegi: Mogultay b. Kılıç Örneği*, 2020  
Mehmet Çiçek, *Müfessir Olarak Ali Kuşçu*, 2021  
Ali Kuşçu, *Hâşiyetü Alt el-Kuşçî alâ Şerhi’l-Keşşâf li’l-Tefâzânî* (thk. Mehmet Çiçek), 2021  
İbn Âbidîn, *Şerhu Ukûdî resmî’l-müftî* (thk. Şenol Saylan), 2021  
Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî, *İrşâdu’l-akli’s-selâm ilâ mezâya’l-Kitâbi’l-Kertm* (thk. Mehmet Taha Boyalıklar, Ahmet AYTEP, Ziyaüddin el-Kalîş, Muhammed İmâd el-Nabulstî), I-IX, 2021



İrşâdü'l-akli's-selîm  
ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm